

FRAY LUIS DE GRANADA



GUÍA DE PECADORES

ÍNDICE GENERAL

INDICACIONES METODOLÓGICAS

PRÓLOGO GALEATO

INDICACIONES METODOLÓGICAS

El Maestro dominico Fr. Luis de Granada fue hijo de una humilde familia de origen gallego (de Sarria, Lugo) que emigró a la Vega de la recién conquistada ciudad de Granada. Aquí nace Luis en el año 1504. Morirá en el convento de Santo Domingo, de Lisboa, en 1588. Por las fechas consignadas, vemos que se trata de un escritor clásico. Esto quiere decir que su lenguaje y manera de expresión (que se han procurado respetar fielmente en todos los textos aquí transcritos) pueden resultar un tanto insólitos a nuestros oídos actuales; aunque es, así lo dicen los críticos literarios, «modelo de castellano por su pureza, y lleno de imágenes felices». Más aún, uno de ellos dirá concretamente que Fr. Luis tiene «el habla sencilla, la palabra natural, que se viene sola a la pluma, el giro de elegante llaneza». No obstante, son palabras y giros que no dejan por eso de pertenecer a un castellano antiguo, como bien se refleja en la edición del año 1657, de la cual se ha realizado la presente transcripción. Por esta razón se ha de procurar leer de forma reposada, sin prisa alguna, a fin de que no perdamos nada de la riqueza de su doctrina y pensamiento, que es lo que en verdad aquí nos importa.

En la presente transcripción de la *Guía de pecadores* se ha respetado íntegramente la estructura material del libro, consignándose todos sus capítulos y apartados, tal como se encuentran enunciados. En alguna ocasión sí se ha corregido la numeración, por estar equivocada, e incluso se ha dado título a algunos de los párrafos que carecían de él, siguiendo en esto a otras ediciones posteriores consultadas ¹.

- **Texto base:** FR. LUIS DE GRANADA, *Doctrina cristiana*, en la cual se enseña todo lo que el cristiano debe hacer, desde el principio de su conversión hasta el fin de su perfección (Melchor Sánchez, Madrid 1657), 872 páginas *in folio*. La transcripción hecha intercala entre corchetes y en negrita la numeración original de sus páginas.

- **Ortografía:** Se ha transcrito el texto con suma fidelidad, manteniendo las voces anticuadas que aún recoge el Diccionario actual y respetando incluso su doble grafía en el texto, como *ansí* o *así*, *mesmo* o *mismo*, etc. Cuando alguno de los términos es raro, se pone entre corchetes [] su significado actual, en letra *cursiva*, para que el lector lo diferencie con claridad. También están entre corchetes las citas que no tienen referencia marginal.

En dos o tres casos se ha cambiado la grafía antigua, como *lición* por *lección*, o *huiga* por *huya*. También se corrigieron las letras *uve*, *be*, *hache* y otras, cuando fue preciso.

Otras voces, que ya no figuran en el DRAE, pero que no ofrecen dificultad de lectura, como *mormurar*, *escurecer*, etc., se han dejado. Lo mismo que ciertas contracciones desusadas, respetando la doble grafía del texto, como *deste* y *de este*, *dello* y *de ello*, *dél* y *de él*.

¹ Otras ediciones que han servido para cotejar, corregir o completar algún punto del texto base original: FR. LUIS DE GRANADA, *Obras*, Tomo II: «Libro de la oración y meditación» (Imprenta de Manuel Martín, Madrid 1768), 822 páginas; FR. LUIS DE GRANADA, *Obras*, Tomo II: «Libro de la oración y consideración, Memorial de la vida cristiana, Adiciones al Memorial de la vida cristiana, y Meditaciones muy devotas» (Rivadeneira, Madrid 1848), 615 páginas; FR. LUIS DE GRANADA, *Obras*, Tomo I: «Vida del V. P. M. Fr. Luis de Granada, por el Ldo. Luis Muñoz, y Guía de pecadores» (Viuda de Ibarra, Madrid 1788), 234 y 347 páginas, respectivamente.

El artículo *el* de algunos sustantivos masculinos —*el* ayuda, *el* araña, *el* alegría, *el* ausencia, *el* amistad, *el* avaricia, *el* aldaba, etc.— se ha cambiado por *la*. Sólo en el sustantivo ambiguo *orden* se ha procurado respetar el doble uso que hace el texto: *el orden* y *la orden*.

También se han dejado algunas modalidades de conjugación arcaica: *oístes*, *hicistes*, *dijistes*, *diríades*, *holgaríades*, *aborrecerte ha*, *serte hía*, *seguirle híamos*, etc.

En cuanto a los signos de puntuación, se han corregido aquellos que daban lugar a posibles ambigüedades o equívocos. Lo mismo, algunos signos de acentuación, o de interrogación. Tan sólo espero no haber errado.

• **Citas:** A fin de destacar las citas bíblicas, se han transcrito en *letra cursiva*. En los casos que difiere notablemente de su lectura actual, se cita el texto latino a pie de página ².

Asimismo se ha puesto entre comillas angulares («») lo que corresponde a citas que hace Fr. Luis, sin que deba tomarse, por ello, como cita fiel y exacta. También se ponen entre comillas aquellas expresiones que parecen populares. Asimismo se han destacado en letra cursiva, o bien entre comillas, los vocablos o expresiones que así parecían exigirlo.

• **Otras indicaciones:** A veces se encontrará algún texto que irá precedido con el símbolo de un dedo índice (en PDF, una Λ). Aunque estos no se corresponden con los que trae el original, los he usado para resaltar aquellos textos que juzgo fundamentales, válidos en cualquier andadura espiritual. Sea cual fuere el método de andar —«son tan diversos como diversos son los maestros espirituales» (CEC 2707)—, siempre es bueno disponer de acertadas pautas de discernimiento, tanto para no errar el camino, como para evitarnos el peligro de no progresar. Más subjetivo ha sido el hecho de haber destacado con letra negrita algunas frases de los textos transcritos. En estos casos ha sido únicamente el criterio y el gusto personales... Que cada cual destaque los que bien le parezca. Disculpen que yo me haya adelantado... Algún privilegio tenía que tener mi ímproba tarea.

También alguno de los capítulos o párrafos recogen a pie de página algún texto del Catecismo actual de la Iglesia. Son citas que, a manera de hitos, pueden ser de gran utilidad y ayuda en relación con el tema que se está tratando. En tales casos, valga recordar que el *Catecismo de la Iglesia Católica* es una fuente de referencia segura, por «presentar fiel y orgánicamente la enseñanza de la Sagrada Escritura, de la Tradición viva en la Iglesia y del Magisterio auténtico, así como la herencia espiritual de los Padres, de los santos y las santas de la Iglesia, para permitir conocer mejor el misterio cristiano y reavivar la fe del pueblo de Dios» ³.

² Corresponden a la *Vulgata sancti Hieronymi operata*; entendiendo que es la que Fr. Luis cita y traduce. El Concilio de Trento estableció «ut hæc ipsa vetus et vulgata editio [...] in publicis lectionibus, disputationibus, prædicationibus et expositionibus pro authentica habeatur» (Dz 785). Llamada *Vulgata* (del latín *vulgata*: divulgada, dada al público), no siempre se corresponde con las numeraciones o con las traducciones actuales. A modo de ejemplo, Fr. Luis cita Is 24,16. Según la Vulgata: *Mi secreto para mí, mi secreto para mí*; según la Biblia de la CEE: *¡Estoy perdido, estoy perdido, ay de mí!* La traducción que Fr. Luis suele hacer es a veces amplia, o perifrástica. ¿Hizo él alguna traducción completa de la Biblia? He hallado una noticia curiosa: «[...] esas versiones manuscritas de la Biblia, hechas en nuestra lengua, del hebreo, del griego, y del latín, y hallarán que todas, todas sin excepción, están trabajadas tal vez servilmente sobre la letra de los textos. Revuelvan, y mediten bien las de Ferrara, de Casiodoro Reyna, de Cipriano de Valera, de **Fray Luis de Granada**, de Fray Luis de León, de Montesinos, y de otros muchos [...]» («Disertación Segunda» § IV, en FELIPE SCIO, *La Santa Biblia*, Tomo I [Librería Religiosa, Barcelona 1852] 39).

³ JUAN PABLO II, *Fidei depositum*, 3.

• **Adviértase**, por último, lo que ya decía una antigua edición de las obras de Fray Luis de Granada: «El prudente lector se hará cargo de que, no obstante que por nuestra parte no se ha omitido diligencia alguna, ni se han ahorrado gastos para que en todas sus partes saliese perfecta, son hombres, y no ángeles los que han concurrido a formarla; consiguientemente, si se hallasen algunos defectos, que será solamente de pura fragilidad, tendrá la bondad de disimularlos, atendiendo a nuestro buen deseo».

Concluyendo estas indicaciones y observaciones, nada mejor que poner aquí lo que la propia santa Teresa de Jesús escribió en una esquila dirigida al venerable Maestro Fr. Luis de Granada, en Lisboa:

«La gracia del Espíritu Santo sea siempre con vuestra paternidad. Amén. De las muchas personas que aman en el Señor a vuestra paternidad, por haber escrito tan santa y provechosa doctrina, y dan gracias a su Majestad, y por haberle dado a vuestra paternidad para tan grande y universal bien de las almas, soy yo una. Y entiendo de mí, que por ningún trabajo hubiera dejado de ver a quien tanto me consuela oír sus palabras, si se sufriera conforme a mi estado, y ser mujer»⁴.

Fr. José María OP

⁴ SANTA TERESA DE JESÚS, «Epistolario», 89 (Sevilla, diciembre de 1575), en *Obras Completas* (M. Aguilar, Madrid 1942) 758. Al comentar D. Juan de Palafox esta carta, dice: «En el número primero dice lo que deseara verle; y no me admiro, ¿pues quién no deseara ver la persona, y oír en lo hablado a quien alegra el leerle el alma en lo escrito? Pues no hay quien no desee oír al que consuela, y aprovecha al leer. Y si hacían grandes jornadas los Oradores para oír a los que leían, ¿cuánto más los grandes Santos, para oír de sus labios lo que tanto mueve por sus Escritos? Siendo así, que en el Orador hallaban una lengua elocuente, pero una vida las más veces relajada; pero en el Santo Orador hallan lo santo, y lo orado».

PRÓLOGO GALEATO

O

BREVE TRATADO DEL FRUTO DE LA BUENA DOCTRINA,
PARA QUE CON MÁS GUSTO Y APROVECHAMIENTO
SE LEA ESTE LIBRO, CON LOS DEMÁS ¹

Compuesto por el V. P. Fr. Luis de Granada

Una de las cosas más para sentir que hay hoy en la Iglesia cristiana es la ignorancia que los cristianos tienen de las leyes y fundamentos de su religión. Porque apenas hay moro ni judío que, si le preguntáis por los principales artículos y partes de su ley, no sepa dar alguna razón della. Mas entre los cristianos (que, por haber recibido la doctrina del cielo, la habían de traer más impresa en lo íntimo de su corazón) hay tanto descuido y negligencia, que, no solamente los niños, mas aun los hombres de edad apenas saben los primeros elementos deste celestial filosofía. Y, si es verdad que «de decir a hacer hay mucha distancia», ¿cuán lejos estarán de hacer lo que Dios manda, pues aun no saben, ni les pasa por el pensamiento, lo que manda? ¿Qué pueden esperar estos, sino aquella maldición del Profeta que dice que el niño de cien años será maldito? (cf. Is 65,20) ². Esto es, el que después de tener edad y juicio perfecto todavía es niño en la ignorancia y en el juicio y sentimiento de las cosas de Dios. ¿Qué pueden esperar, sino el fin de aquellos de quien dice el mesmo profeta: *Por tanto fue llevado cautivo mi pueblo, porque no tuvo ciencia, y los nobles dél murieron de hambre, y la muchedumbre dellos pereció de sed?* (Is 5,13) ³. Porque, como la primera puerta por donde han de entrar todos los bienes a nuestra ánima sea el entendimiento, tomada esta primera puerta con la ignorancia, ¿qué bienes pueden entrar en ella? Si la primera rueda del reloj (que trae las otras) está parada, necesariamente han de parar todas las otras. Pues, si la primera rueda deste espiritual reloj (que es el conocimiento de Dios) nos falta, claro está que ha de faltar todo lo demás. Por lo cual todo el estudio de nuestro capital enemigo es quitarnos esta luz. La primera cosa que hicieron los filisteos cuando tuvieron a Sansón en su poder fue sacarle los ojos; y, hecho esto, no hubo dificultad en todo lo demás que quisieron; hasta hacerle moler como bestia en una atahona (cf. Jue 16,21). Dellos mismos se escribe que ponían grandísimo recaudo en que no hubiese herrerías en el pueblo de Israel, sino que fuese necesario para cualquier cosa deste menester ir a la tierra dellos y servirse de sus oficinas (cf. 1 Sam 13,19-22); para que estando el pueblo desproveído y desarmado fácilmente se apoderasen dél. Pues ¿cuáles son las armas de la caballería cristiana? ¿Cuál la espada espiritual que corta los vicios, sino la palabra de Dios y la buena doctrina? (cf. Heb 4,12; Ef 6,17). ¿Con qué otras armas peleó nuestro Capitán en el desierto con el enemigo, sino repitiendo a cada tentación una palabra de la Escritura divina? (cf. Mt 4,4ss). Pues estas armas nos tienen robadas hoy en muchas partes del pueblo cristiano nuestros enemigos, y dejado en lugar dellas las armas de su milicia, que son los libros torpes y profanos, atizadores de vicios.

¹ En *Obras del venerable Padre Maestro Fray Luis de Granada*, Tomo I (Viuda de Ibarra, hijos y compañía, Madrid 1788).

² «Quoniam puer centum annorum morietur».

³ «Propterea captivus ductus est populus meus, quia non habuit scientiam, et nobiles eius interierunt fame, et multitudo eius siti exaruit». Cita traducida ligeramente distinta en el *Libro de la oración*.

Y, demás de lo dicho, es gran lástima y grande culpa no querer aprovecharse los cristianos de uno de los grandes beneficios que de la divina bondad y misericordia habemos recibido, que fue declararnos por palabra su santísima voluntad, que es lo que le agrada y le ofende; para que, siguiendo lo uno y huyendo de lo otro, vivamos en su amistad y gracia, y por este medio vengamos a ser participantes de su gloria. Pues, cuán grande haya sido este beneficio y esta honra, decláralo Moisés al pueblo, diciendo: *¿Qué gente hay tan noble que tenga las ceremonias y juicios y las leyes de Dios que yo os pondré hoy delante de vuestros ojos?* (Dt 4,8) ⁴. Y en el salmo 147 alaba a Dios el Profeta real, diciendo que había denunciado *su palabra a Jacob, y sus juicios a Israel* (cf. Sal 147,19-20); la cual merced a ninguno otro pueblo del mundo había sido concedida. Pues, si esta es tan alta y tan grande gloria, ¿de qué me sirve que ella sea tal, si yo no me aprovecho della, si no la leo, si no la platico, si no la traigo en el corazón y las manos, si no clarifico con ella mis ignorancias, si no castigo con ella mis culpas, si no enfreno con ella mis apetitos, si no aficiono con ella mi corazón y mis deseos al cielo? Que la medicina sea eficacísima y de maravillosa virtud, ¿qué provecho me trae, si yo no quiero usar della? Porque no está el bien del hombre en la excelencia de las cosas, sino en el uso dellas; para que con la participación y uso del bien se haga bueno el que no lo es.

Cosa es, por cierto, maravillosa cómo pudo caer en los hombres tan grande descuido de cosa que Dios tanto les encomendó, y de que tanto caso hizo para su provecho. Él mismo escribió las leyes en que habíamos de vivir (cf. Éx 31,18). El mandó hacer un tabernáculo y, dentro dél, mandó que se pusiese un arca dorada, hecha con grandísimo primor y artificio, y allí quiso que estuviese guardada y depositada esta ley, para mayor veneración della (cf. Éx 25,16). El mandó a Josué que nunca apartase el libro desta ley de su boca, para leer siempre en él, y enseñarlo a los otros (cf. Jos 1,8). Él mandó a quien hubiese de ser rey de Israel que tuviese a par de sí este libro, escrito de su propia mano, si quisiese reinar prósperamente y vivir largos días sobre la tierra (cf. Dt 17,18-20). Sobre el cual mandamiento dice Filón, nobilísimo escritor entre los judíos, que no se contentó Dios con que el rey tuviese este libro escrito por mano ajena, sino quiso que él mismo lo escribiese por la suya propia ⁵; para que con esto quedasen más impresas en la memoria las sentencias dél, escribiéndolas palabra por palabra, de espacio; y para que más estimase lo que él, por su propia mano, siendo rey, hubiese escrito —teniendo muchos escribanos y oficiales a quien pudiera encomendar este trabajo—, y por aquí creciese en él la estima de la ley de Dios, viendo que la primera vez se había escrito ella con el dedo de Dios, y después se escribía, no por la mano de cualesquier vulgares hombres, sino de los mismos reyes. Y, porque no pudiese haber olvido de cosa tan necesaria, mandó Moisés que, cuando los hijos de Israel entrasen en la tierra de promisión, levantasen unas grandes piedras, y escribiesen en ellas las palabras desta ley, para que los que fuesen y viniesen por aquel camino viesesen aquellas letras y oyesen la voz de aquel mudo predicador (cf. Dt 27,2-3). Y conforme a este tenor aconseja Salomón a aquel espiritual hijo que instruye en el libro de los *Proverbios*, diciendo: *Guarda, hijo mío, los mandamientos de tu padre, y no desampares la ley de tu madre. Trabaja por traerla siempre atada a tu corazón, y colgada como una joya a tu cuello. Cuando anduvieres, ande contigo; y cuando durmieres, esté a tu cabecera; y cuando despertares, platica con ella. Porque el mandamiento de Dios es una candela, y su ley es luz, y el castigo de la doctrina es camino para la vida* (Prov 6,20-23). Mil lugares éstos se pudieran traer aquí, tomados así destes libros, como de todos los otros que llaman *Sapienciales*; en los cuales son los hombres por mil maneras exhortados al amor y estudio de la divina sabiduría, que no es otra cosa, sino día y noche leer,

⁴ «Quæ est enim alia gens sic inclita, ut habeat cærimonias, iustaque iudicia, et universam legem, quam ego proponam hodie ante oculos vestros?»

⁵ «Describet sibi Deuteronomium legis huius in volumine». Filón, en el libro *De la creación del príncipe*, dice que el rey debía hacer esta copia por su propia mano. El Hebreo: *Y se escribirá una mischnáh de esta ley.*

oír, pensar y meditar la ley de Dios; que es aquella buena parte que escogió María, la cual, asentada a los pies de Cristo, oía con silencio su palabra (cf. Lc 10,39-42). Pues ¿qué diré de las virtudes y afectos (*sic*) maravillosos desta palabra? Cuando Dios quiso revocar [*disuadir*] su pueblo de sus pecados, mandó a Jeremías que escribiese todas las profecías que contra él le había revelado, y que las leyese públicamente. La cual lección dejó tan atónitos y pasmados a los oyentes, que se miraban a las caras unos a otros, llenos de espanto y confusión (cf. Jer 36,1ss). Pues, cuando el rey Josafat quiso reducir su reino al culto y obediencia de Dios, ¿qué otro medio tomó para esto, sino enviar sacerdotes y levitas por todas las ciudades de su reino, llevando el libro de la ley de Dios consigo, y leyéndolo al pueblo y declarando la doctrina dél? Y, para dar Dios a entender el fruto que desta maravillosa invención había resultado, añade luego estas palabras: *Por lo cual puso Dios un tan grande temor en todos los reinos de la tierra, que no osaron tomar armas contra el rey Josafat; y así creció su gloria hasta el cielo, y fueron grandes sus riquezas y señorío* (2 Crón 17,10.5). Todo esto se escribe en el capítulo 17 del 2 libro del Paralipómenos; el cual capítulo deseo yo que tuviesen escrito en su corazón todos los prelados de la Iglesia cristiana, para que imitasen el ejemplo deste santo rey. Porque, si ellos hiciesen lo que este hizo, sin duda no florecería menos agora el imperio de los cristianos, que entonces floreció este reino; pues es agora el mismo Dios que entonces, para hacer las mismas mercedes, si le hiciésemos los mismos servicios.

I. De otros ejemplos que declaran el fruto de la buena lección

Mas, sobre todos estos ejemplos que se pueden traer para declarar el fruto de la buena doctrina, es digno de perpetua recordación el del santísimo rey Josías; el cual me pareció enjerir aquí de la manera que está escrito en los libros de los Reyes. Pues este buen rey comenzó a reinar de edad de ocho años, hallando el reino perdido por culpa de su padre Amón y de su abuelo Manasés, que fueron perversísimos hombres y derramadores de sangre de profetas. Mas a los doce años de su reinado le fue enviado por mandado del sumo sacerdote Helquías [*Jilquías*] el libro de la ley de Dios, que halló en el Templo; el cual no sólo contenía lo que Dios mandaba, sino también los grandes galardones que prometía a los fieles guardadores de su ley, y los terribles y espantosos castigos y calamidades que amenazaban a los quebrantadores della. Pues, como este libro se leyese en presencia del rey, fue tan grande el temor y el espanto que cayó sobre él que rasgó sus vestiduras, y envió al sumo sacerdote susodicho, con otros hombres principales, a una santa mujer profetisa que moraba en Jerusalén, para que hiciese oración a Dios por ellos, y supiese su determinación y voluntad acerca de lo contenido en aquel libro. La cual les respondió desta manera: *Esto dice el Señor: «Yo enviaré sobre este lugar y sobre todos los moradores dél todas las plagas contenidas en ese libro que se leyó delante del rey; porque ellos me desampararon y sacrificaron a dioses ajenos [...]». Y, al rey que os envió a mí para que rogase a Dios por esta necesidad, diréis: «Por cuanto oíste las palabras dese libro y se enterneció tu corazón con ellas, y te humillaste delante de mi acatamiento, y con el temor y reverencia que de mí concebiste rasgaste tus vestiduras y derramaste lágrimas delante de mí, yo también oí tu oración, y recogerte he con tus padres, y serás sepultado pacíficamente en tu sepulcro, y no verán tus ojos las plagas y calamidades con que yo tengo de castigar este lugar con los moradores dél»* (2 Crón 34,24-28; 2 Re 22,16-20). Dieron, pues, los embajadores esta respuesta al rey, el cual mandó convocar todos los hombres principales del reino, con todos los sacerdotes y levitas, y con todo el pueblo, dende el menor hasta el mayor, y mandó leer aquel libro delante de todos. Y él, juntamente con ellos, se ofrecieron al servicio y culto de Dios; sobre lo cual el rey pidió juramento a todos. Y, no contento con esto, limpió la tierra de infinitas abominaciones que en

VIII

ella había, derribando todos los altares de los ídolos, y desenterrando los huesos de los sacerdotes que les sacrificaban y quemándolos sobre sus altares. Y este rey fue tan santo que, según dice la Escritura, ni antes ni después dél hubo otro mayor (cf. 2 Crón 34,29ss; 2 Re 23,1ss). Pues ¿qué más grave argumento se puede traer para declarar el fruto de la buena doctrina, que este, del cual tantos y tan admirables frutos se siguieron? Y ¿qué persona habrá tan enemiga de sí misma que, viendo tales frutos, no se ofrezca a gastar un pedazo de tiempo en leer libros de católica y sana doctrina, para gozar de tan grandes bienes?

Pues con este memorable ejemplo se juntan otros muchos. Porque, cuando el profeta Baruc quiso provocar a penitencia al pueblo que fue llevado cautivo a Babilonia, deste mismo medio se aprovechó, juntando en un lugar todos los cautivos y leyéndoles un pedazo desta doctrina. La cual lección, dice la Escritura divina que les hizo llorar, y orar, y ayunar, y hacer penitencia de sus pecados; y juntar todos en común sus limosnas y enviarlas a Jerusalén para ofrecer sacrificios en el Templo por sus pecados; con las cuales también enviaron el libro que se les había leído, para que también ellos le leyesen, creyendo que aquella lectura obraría en aquellos que la leyesen lo que en ellos había obrado (cf. Bar 1,1-15).

Pues, acabado este cautiverio, después de los setenta años, ¿con qué se comenzó a fundar otra vez la ciudad, el Templo y la religión, sino con esta misma lección de la ley de Dios? Y así se escribe en el 2 libro de Esdras que en el séptimo mes concurrió todo el pueblo, de sus ciudades a Jerusalén, con un ánimo y un corazón. Y, ayuntados en una grande plaza, leyó Esdras siete días arreo [*sin interrupción*] clara y distintamente el libro de la ley y mandamientos de Dios; y el pueblo derramaba muchas lágrimas cuando esto se leía. Y a los veinticuatro días de aquel mes tornaron a continuar su lección cuatro veces al día; en los cuales también oraban y loaban a Dios (cf. Neh 8,1-18). Y con estos dos ejercicios se movieron a penitencia, y renovaron la religión que estaba caída, y acabaron con sus corazones una de las mayores hazañas que se hicieron en el mundo, que fue despedir las mujeres extranjeras con que se habían casado, para que no quedase el pueblo de Dios mezclado con el linaje de los gentiles.

Finalmente, la palabra de Dios todas las cosas obra y puede, como el mismo Dios, pues es instrumento suyo; y así con mucha razón se le atribuyen en su manera todos los efectos de la causa principal. Y así la palabra de Dios resucita los muertos, reengendra los vivos, cura los enfermos, conserva los sanos, alumbrá los ciegos, enciende los tibios, harta los hambrientos, esfuerza los flacos y anima los desconfiados. Finalmente, ella es aquel maná celestial que tenía los sabores de todos los manjares [*cf. Sab 16,20*]; porque no hay gusto ni afecto que un ánimo desee tener, que no le halle en las palabras de Dios. Con ellas se consuela el triste, y se enciende el indevoto, y se alegra el atribulado, y se mueve a penitencia el duro, y se derrite más el que está blando. Muchos destes efectos explicó en pocas palabras el profeta, cuando dijo: *La ley del Señor es limpia y sin mácula, la cual convierte las ánimas; el testimonio del Señor es fiel y verdadero, el cual da sabiduría a los pequeñuelos. Las justicias del Señor son derechas, las cuales alegran los corazones; el mandamiento del Señor es claro y resplandeciente, y alumbrá los ojos del ánimo. El temor del Señor permanece santo en los siglos de los siglos, y los juicios de Dios (que son los decretos de sus leyes) son verdaderos y justificados en sí mismos; los cuales son más para desear que el oro y las piedras preciosas, y más dulces que el panal y la miel* (Sal 18,8-11). En la cuales palabras el Profeta explicó muchos efectos y virtudes de la ley y de las palabras de Dios; y en cabo declaró, no sólo el precio y dignidad dellas, sino también la grande suavidad que el ánimo religiosa y pura recibe con ellas. De lo cual dice en otro salmo: *¡Cuán dulces son, Señor, para el paladar de mi ánimo vuestras palabras! Más dulces son para mí, que la miel* (Sal 118,103). Y, no contento con estas alabanzas, declara también en el mismo salmo el amor, el estudio, la luz y sabiduría que alcanzan los que en esta divina lección se ejercitan, diciendo así: *¡Cuán enamorado estoy, Señor, de vuestra ley! Todo el día se me pasa en meditar en ella. Ella me hizo más prudente*

que todos mis enemigos; ella me hizo más sabio que todos mis maestros, por estar yo siempre ocupado en el estudio y consideración della; ella me hizo más discreto que los viejos experimentados, por estar yo ocupado en guardalla (Sal 118,97-100).

II. Llórase el olvido que en esta parte hay entre cristianos, y declárase esta necesidad con doctrina de los santos doctores

Pues, si tan grandes y maravillosos efectos obra en las ánimas esta luz, ¿qué cosa hay más para llorar, como al principio dijimos, que ver tan desterrada esta luz del mundo, que ver tantas y tan palpables tinieblas, tanta ignorancia en los hijos, tanto descuido en los padres, y tanta rudeza y ceguedad en la mayor parte de los cristianos? ¿Qué cosa hay en el mundo más digna de ser sabida, que la ley de Dios, y qué cosa más olvidada? ¿Qué cosa más preciosa, y qué más despreciada? ¿Quién entiende la grandeza de la obligación que tenemos al amor y servicio de nuestro Criador? ¿Quién entiende la eficacia que tienen los misterios de nuestra religión para movernos a este amor? ¿Quién comprende la fealdad y malicia de un pecado, para aborrecerlo sobre todo lo que se puede aborrecer? ¿Quién asiste a la misa y a los divinos oficios con la reverencia que merecen? ¿Quién santifica las fiestas con la devoción y recogimiento que debe? Vivimos como hombres encantados, ciegos entre tantas lumbres, insensibles entre tantos misterios, ingratos entre tantos beneficios, endurecidos y sordos entre tantos azotes y clamores, fríos y congelados entre tantos ardores y resplandores de Dios. Si sabemos alguna cosa de los mandamientos y doctrina cristiana, sabémoslo como picazas [urracas], sin gusto, sin sentimiento ni consideración alguna dellos. De manera que más se puede decir que sabemos los nombres de las cosas y los títulos de los misterios, que los mismos misterios.

Entre los remedios que para desterrar esta ignorancia hay, uno dellos —y no poco principal— es la lección de los libros de católica y sana doctrina, que no se entremeten en tratar cosas sutiles y curiosas, sino doctrinas saludables y provechosas. Y por esta causa los santos Padres nos encomiendan mucho el ejercicio y estudio desta lección. San Jerónimo, escribiendo a una virgen nobilísima, por nombre Demetria (la cual gastaba todo su patrimonio con los pobres), la primera cosa que le encomienda es la lección de la buena doctrina, aconsejándola que sembrase en la buena tierra de su corazón la semilla de la palabra de Dios, para que el fruto de la vida fuese conforme a ella. Y, después de otros muchos documentos que allí le da, al cabo dice que quiere juntar el fin de la carta con el principio, volviendo a exhortarla a la misma lección (*Carta 130,7.20*). Y a santa Paula, porque era muy continua en derramar lágrimas de devoción, aconseja que temple este ejercicio, por guardar la vista para la lección de la buena doctrina (*Carta 108,15*). A un amigo (*Florentino*) escribe pidiéndole ciertos libros santos, dando por razón que el verdadero pasto del ánima es pensar en la ley del Señor día y noche (*Carta 5,2*). San Bernardo, escribiendo a una hermana suya (*Umbelina*), la aconseja este mismo estudio, declarándole muy por menudo los frutos y afectos de la buena lección (*De modo bene vivendo, 50*). Y, lo que es más, el apóstol san Pablo aconseja a su discípulo Timoteo, que estaba lleno de Espíritu Santo, que, entretanto que él venía, se ocupase en la lección de las Santas Escrituras, las cuales dende niño había Timoteo aprendido (cf. 1 Tim 4,13). Mas, sobre todos estos testimonios, es ilustrísimo y eficazísimo para rendir todos los entendimientos, el de Moisés, el cual, después de propuesta y declarada la ley de Dios, dice así: *Estarán estas palabras, que yo agora te propongo, en tu corazón, y enseñarlas has a tus hijos; y pensarás en ellas, estando en tu casa y andando camino, y cuando te acostares y te levatares de dormir. Y atarlas has como una señal en tu mano; y estarán y moverse han delante de tus ojos; y escribirlas has en los umbrales y en las puertas de tu casa (Dt 6,6-9).*

No sé con qué otras palabras se pudiera más encarecer la consideración y estudio de la ley y mandamientos de Dios, que con estas. Y, como si todo esto fuera poco, vuelve luego en el capítulo 11 del mismo libro a repetir otra vez la misma encomienda con las mismas palabras (cf. Dt 11,18-20); que es cosa que pocas veces se hace en la Escritura. ¡Tan grande era el cuidado que este divino hombre, que hablaba con Dios cara a cara, quería que tuviésemos de pensar siempre en la ley de Dios!; como quien tan bien conocía la obligación que a esto tenemos, y los inestimables frutos y provechos que desto se siguen. Pues ¿quién no ve cuánto ayudará para esta consideración tan continua, que este profeta nos pide, la lección de los libros de buena doctrina, que, aunque por diversos medios, siempre tratan de la hermosura y excelencia de la ley de Dios, y de la obligación que tenemos a cumplirla? Porque, sin la lección de la doctrina, ¿en qué se podrá fundar y sustentar la meditación, siendo tan conjuntas y hermanas estas dos cosas entre sí (que son lección y meditación), pues la una presenta el manjar, y la otra lo mastiga y digiere y traspasa en los senos del ánima?

Pudiera, junto con lo dicho, probar esta verdad con ejemplos de muchas personas que yo he sabido haber mudado la vida, movidos por la lección de buenos libros; y de otras que he oído, y de otras también que he leído; de las cuales, algunas crecieron tanto en santidad y pureza de vida, tomando ocasión deste principio, que vinieron a ser fundadores de Religiones y Órdenes en que otros se salvaron también, como ellos. Entendió esto muy bien Enrique Octavo, rey de Inglaterra, el cual, pretendiendo traer a su error ciertos padres de la Cartuja, y viendo que con muchas vejaciones que para esto les hacía no los podía inducir a su error, al cabo mandó que les quitasen todos los libros de buena y católica doctrina, pareciéndole que, quitadas estas espirituales armas con que se defendían, fácilmente los podría rendir. En lo cual se ve la fuerza que estas armas tienen para defendernos de los engaños de los herejes, pues las quería quitar quien pretendía engañar. Pues, si tal es la virtud destas armas, ¿por qué no trabajaremos de armar con ellas el pueblo cristiano? Vemos que uno de los grandes artificios que han tenido los herejes de nuestros tiempos para pervertir los hombres ha sido derramar por todas partes libros de sus blasfemias. Pues, si tanta parte es la mentira pintada con los colores de las palabras para engañar, ¿cuánto más lo será la verdad bien explicada y declarada con sana doctrina para aprovechar, pues tiene mayor fuerza que la falsedad? Y, si los herejes son tan cuidadosos y diligentes para destruir por este medio las ánimas, ¿por qué no seremos nosotros más diligentes en usar destes y otros semejantes medios para salvarlas?

III. Declárase en particular la necesidad de la doctrina

Y, dado caso que bastaba y aun sobraba lo dicho para probar nuestro intento, pero todavía quiero pasar adelante y probar con la necesidad de las obligaciones de la vida cristiana la necesidad que tenemos de la doctrina della. El cual trabajo me pareció necesario, por haber algunas personas graves que condenan los libros de buena doctrina escritos en lengua vulgar para el uso de los que no aprendieron latín. Los cuales, en una materia tienen razón, mas en otra no la alcanzamos. Porque razón tienen si entienden que no se han de escribir en lengua vulgar ni cosas altas y oscuras, ni tampoco se han de referir los errores de los herejes — aunque sea para confundirlos— ni otras cosas semejantes, ni cuestiones de teología; las cuales, ni aun en los sermones populares consiente san Agustín que se traten (*De doct. christ.*, 4). Pues ¿cuánto menos se debe en esta lengua escribir lo que no conviene predicar? Con lo cual contesta el dicho del Apóstol, pues no quiere que se prediquen cuestiones, sino doctrina que edifique (cf. 2 Tim 2,14; Tit 3,9). Asimismo, libros de la Sagrada Escritura no conviene andar en lengua común, porque hay en ellos muchas cosas oscuras que tienen necesidad de declaración. Así que, cuanto a esto, razón tienen los que no quieren que haya estos libros. Mas

querer que no haya libros en esta común lengua, que nos enseñen a vivir conforme a la religión cristiana que en el santo Bautismo profesamos, téngolo por tan grande inconveniente como obligar a un hombre a la vida monástica, y no querer que lea y sepa las constituciones y estatutos della; pues no menos obliga al cristiano esta primera profesión, que al religioso la segunda. Y cuan culpado sería el religioso si se descuidase en aprender las leyes de su religión, tanto lo será el cristiano en no querer aprender las leyes de la suya. Mas, aunque los ejemplos y autoridades de la Santa Escritura que aquí habemos alegado sean suficientísima prueba de lo dicho, pero todavía me pareció mostrar esto por tal medio que las mismas cosas prueben y declaren la necesidad que dello hay.

Porque, primeramente, si un hombre desea de verdad y de todo corazón ser cristiano, no por sola fe, sino por vida y costumbres conformes a esta fe, ha de saber ante todas las cosas los artículos de la fe que profesa, no sólo en la fe de los mayores, sino explícita y distintamente. De modo que no basta pronunciar las palabras del *Credo* como las diría un papagayo, sino ha de entender lo que pronuncia, porque no venga a formar conceptos y sentidos extraños de lo que cree. Como escribe san Agustín de Alipio, su familiar amigo, del cual dice que, antes que le fuese declarado el misterio de la encarnación, tenía para sí que nuestro Salvador no había tomado de nuestra humanidad más que solo el cuerpo, y que la persona divina que dentro dél estaba hacía el oficio del ánima (*Confess.* 7,19.2). Asimesmo, en el misterio de la Santísima Trinidad conviene que, cuando el cristiano oye los nombres de *Padre* y de *Hijo*, sepa que no ha de entender aquí cosa corporal, pues aquella divina generación es toda espiritual, aunque natural. Y asimesmo entienda que este misterio ha de ser creído y adorado, y no escudriñado, considerando en esto, por una parte, la majestad de aquella altísima substancia, que es inefable y incomprehensible; y por otra, la cortedad y bajeza de su entendimiento, el cual, para entender la alteza de las cosas divinas, es —según dicen los filósofos— como los ojos de la lechuza para ver la claridad del sol. Esto conviene que presuponga el cristiano, para no hacer argumento de su no entender, para no creer. Asimesmo ha de entender que este misterio, aunque sea sobre toda razón, no por eso implica contradicción, como algunos simples y ignorantes imaginaron. Pues, siendo esto así, necesario es que haya doctrina que excluya todas estas ignorancias en materias tan graves.

Demás desto, también está obligado a saber los mandamientos, así de Dios como de la Iglesia, que es la ley en que ha de vivir; y entender que no sólo se quebrantan por sola obra, sino también por pensamiento, que es por consentimiento en la mala obra. Y aun más debe entender: que no sólo con el mal propósito de la voluntad, sino también con el deleite del mal pensamiento, aunque no quiera ejecutarlo (que es lo que los teólogos llaman *delectación morosa*), se comete pecado mortal en materia de pecado mortal. Allende desto, el buen cristiano está obligado a confesarse por lo menos una vez al año; lo cual debería hacer otras muchas veces, si quiere vivir más religiosamente. Pues para esto ha de saber examinar su conciencia, discurriendo por los mandamientos y pecados mortales, para ver en lo que ha desfallecido por obra, o palabra, o pensamiento; porque no sea como algunos brutos, que, puestos a los pies del confesor, apenas saben decir una culpa a cabo de un año, donde han cometido tantas, sino dicen: «Padre, preguntadme vos». Y no basta confesar los pecados, si no tenemos arrepentimiento y pesar dellos. Para lo cual es menester conocer la fealdad del pecado, y lo mucho que por él se pierde, y el estado en que deja al ánima miserable, y, sobre todo, cuán ofensivo sea de la majestad de Dios, de quien tantos beneficios habemos recibido, con los cuales muchas veces le ofendemos. Porque, dado caso que la contrición sea un muy especial don de Dios, pero este suele él dar a los que de su parte se disponen y hacen lo que pueden por alcanzarlo. Y, porque a esta contrición pertenece que esté con ella un muy firme propósito de no volver más a pecar, y sea señal de poco arrepentimiento si luego se repiten los pecados, conviene que se sepan los remedios y medicinas que hay para esto, cuales son evitar todas las ocasiones dellos, y el ejercicio de la oración, y la frecuencia de los sacramentos, y la lección de los buenos libros, y la templanza en el comer y beber, y la guarda de los sentidos,

mayormente de la lengua, por la cual se cometen tantas culpas; y no menos es necesaria la guarda de los ojos, por donde muchas veces entra la muerte en nuestras ánimas; y, sobre todo esto, es necesario resistir apresuradamente al principio de los malos pensamientos y movimientos, con la memoria de la pasión de Cristo, &c. Porque querer vivir virtuosamente en un mundo tan malo (donde tantas ocasiones hay para pecar), y estando cercados, por una parte, de una carne tan mal inclinada, y por otra, de tantos demonios y de algunos hombres perversos (que a veces nos hacen más cruda guerra que los demonios), sin ayudarnos de todos estos pertrechos y armas espirituales, es querer subir al cielo sin escalera. Y por falta desto vemos cuán pocos sean los hombres que vivan sin pecados mortales. Pues ¿cuánto aprovechará para saber todas estas cosas leerlas en los libros que las enseñan?

Pues, cuando el cristiano se llega a comulgar, ¿quién le declarará la alteza de aquel Sacramento, la grandeza de aquel beneficio y la soberanía de la Majestad que allí está encerrada, para que por aquí entienda con cuánto temor y reverencia, y con cuánta pureza de conciencia, y cuánta humildad y encogimiento se debe aparejar para recibir en su pobre chozuela al Señor de todo lo criado, para que así se haga participante de la gracia de aquel Sacramento, y de las riquezas y consolaciones que él trae consigo? Porque comulgar sin el aparejo debido es, como dice el Apóstol, comer y beber juicio para quien así lo recibe (cf. 1 Cor 11,29); como parece que comulgan el día de hoy muchas personas, pues ninguna enmienda vemos en sus vidas.

Es también oficio propio del cristiano hacer oración (que es cosa grandemente encomendada en las Santas Escrituras), en la cual pida a nuestro Señor remedio para todas sus necesidades, así corporales como espirituales, que son innumerables. Pues, para que su oración sea eficaz, ha de saber las virtudes con que la ha de acompañar, las cuales, contándolas brevemente, son: atención, devoción, humildad y perseverancia, y, sobre todas, fe y confianza, según aquello del Salvador, que dice: *Cualquiera cosa que pidiéredes, creed que la recibiréis, y darse os ha* (Mc 11,24). Con la oración, quiere el Apóstol que se junte el hacimiento de gracias por los beneficios recibidos (cf. Ef 5,20; Col 4,2; Flp 4,6), que es el sacrificio de las alabanzas divinas que Dios tan encarecidamente pide en el salmo 49. Pues ¿cómo podrá un cristiano hacer este oficio con la devoción y sentimiento que conviene, si no supiere cuántos y cuán grandes sean estos beneficios?

Demás de lo dicho, tentaciones en esta vida no pueden faltar, pues, como dice el santo Job, toda la vida es una tentación prolija ⁶ (cf. Job 7,1). Y san Pedro dice que nuestro *adversario, como león rabioso, nos cerca por todas partes, buscando a quién trague* (1 Pe 5,8). Y el apóstol san Pablo encarece la fuerza y poder grande deste enemigo, y nos provee de diversos géneros de armas espirituales para contrastarlo [*resistirlo*] (cf. Ef 6,11ss); el cual tiene mil artes y mil maneras para acometernos, unas veces con pensamientos de blasfemia, otras con tentaciones de la fe, otras con iras, odios y deseos de venganza, y otras con apetitos sensuales, y otras veces más disimuladamente, dándonos a beber la ponzoña azucarada, que es representándonos el vicio con máscara de virtud. Pues, si el cristiano no estuviere advertido de todos estos bajos (donde suele peligrar la navecica de la inocencia), y no supiere siquiera medianamente los remedios destes peligros, ¿qué puede esperar, sino dar al través a cada paso y caer en el abismo de los pecados? Navegamos también en esta vida mortal con diversos vientos, unas veces con tormenta, y otras con bonanza; quiero decir, unas veces con prosperidades, y otras con adversidades. De las cuales, las unas vanamente nos ensoberbecen y levantan y hacen olvidar de Dios; mas las otras, como son de diversas maneras, así nos mueven unas veces a impaciencia, otras a desconfianza, otras a tristeza desordenada, otras a quejarnos de la divina providencia, y otras a deseos de venganza. Pues, si el que procura ser buen cristiano, no estuviere advertido y prevenido en tiempo de paz para los peligros de la

⁶ Según Vulgata, *militia est vita*, una *milicia* o *guerra* continuada; según los LXX, *πειρατήριον ἐστὶν ὁ βίος*, una *tentación* o *lugar de tentación*, donde el hombre siempre está en peligro de pecar.

guerra, ¿cómo podrá escapar destes dos tan ordinarios peligros? Y ¿quién le proveerá más fácilmente para esto de saludables remedios, sino la doctrina y avisos de los buenos libros?

Son también para andar esta carrera del cielo cuatro virtudes grandemente necesarias, que son: amor de Dios, aborrecimiento del pecado, esperanza en la divina misericordia y temor de su justicia; en las cuales virtudes consiste la suma de toda nuestra salvación. Y llámense estas virtudes *afectivas*, porque consisten en los movimientos y sentimientos de la voluntad. Pues, como esta sea una potencia ciega (que no se mueve a ninguno destes afectos, sino representándole el entendimiento los motivos y causas que tiene para ello), de aquí es que ha menester el buen cristiano saber lo que a cada cosa destas le puede mover. Porque, aunque estas virtudes infunda Dios en las ánimas de los justos, mas debe el hombre ayudarse por su parte, y no librarlo todo en Dios, ayudándose de muchas consideraciones que para esto le puedan mover. Y, pues esta materia es muy copiosa, ¿cuánto aprovechará a un buen cristiano saber algunas consideraciones que a cada una destas virtudes lo puedan mover? Lo cual todo nos enseñan los libros de buena doctrina.

Mas dirá alguno que pido mucho en tantas cosas como aquí he tocado. A lo cual respondo que a quien parece que basta ser cristiano con sola fe, y sin tener cuenta con la vida, todo esto parecerá mucho; mas a quien lo quiere ser en la pureza de la conciencia, apartándose de todo género de pecado mortal, no sólo esto no parecerá mucho, mas antes la experiencia de los peligros y tentaciones y ocasiones del mundo le enseñarán que todo esto, y más, le es necesario; pues no es pequeño el camino que hay de la tierra al cielo. Y por eso todas las cosas susodichas son menester para este tan grande vuelo.

IV. Respóndese a algunas objeciones

Mas alguno, por ventura, concediendo ser todo esto necesario, dirá que bastan los sermones ordinarios de la Iglesia para lo dicho, sin que haya lección de buenos libros. A lo cual primeramente respondemos que en muchos lugares hay falta de sermones; y, según dice san Gregorio, así como los sermones cuando son muchos se desestiman, así cuando son muy pocos aprovechan poco (*Moral.*, 8,24; 30,35). Y, demás desto, los predicadores comúnmente no descenden a estas particularidades susodichas, sino, cuando mucho, tratan en común de las virtudes; y la doctrina moral es poco provechosa cuando es común y general. Y, allende desto, muchos sermones hay que más son para ejercitar la paciencia de los oyentes, que para edificarlos.

Dirá otro que, de leer buenos libros, toman motivo algunos para desestimar los sermones, o para no oírlos. A esto se responde que la buena doctrina no es causa de despreciar la palabra de Dios, sino de estimarla. Y, si algunos hacen eso, más será culpa de su soberbia, que de la buena doctrina; y, por la culpa de unos pocos soberbios, no es razón que sean defraudados de la buena lección los muchos. Otros dicen que algunos toman motivo de la tal lección para entregarse tanto a los ejercicios espirituales, que vienen a descuidarse de la gobernación de sus casas y familias, y del servicio que deben a sus padres o maridos. A esto se responde que ninguna cosa condena más la buena doctrina, que este desorden; porque siempre aconseja que se antepongan las cosas de obligación a las de devoción, y las de precepto a las de consejo, y las necesarias a las voluntarias, y las que Dios manda a las que el hombre por su devoción propone. De manera que este desorden más procede de la persona, que de la doctrina.

Otros dicen que de la buena lección toman muchos ocasión para algunos errores. A esto se responde que ninguna cosa hay tan buena y tan perfecta de que no pueda usar mal la

malicia humana. ¿Qué doctrina más perfecta que la de los evangelios y epístolas de san Pablo? Pues todos cuantos herejes ha habido, presentes y pasados, pretenden fundar sus herejías en esta tan excelente doctrina. Por donde el apóstol san Pedro, haciendo mención de las epístolas de san Pablo, dice que *hay en ellas algunas cosas dificultosas de entender*, de que tomaron ocasión algunos malos hombres para fundar sus errores (2 Pe 3,16). Y añada más: que de todas las Santas Escrituras pretenden ayudarse los herejes, torciéndolas y falsificándolas para dar color a sus errores. Y, allende desto, ¿qué cosa hay en la vida humana tan necesaria y tan provechosa que, si hiciéramos mucho caso de los inconvenientes que trae consigo, no la hayamos de desechar? No casen los padres sus hijas, pues muchas mujeres mueren de parto, y otras, a manos de sus maridos. No haya médicos ni medicinas, pues muchas veces ellos y ellas matan. No haya espadas ni armas, porque cada día se matan los hombres con ellas. No se navegue la mar, pues tantos naufragios de vidas y haciendas se padecen en ella. No haya estudios de teología, pues todos los herejes, usando mal della, tomaron de ahí motivos para sus herejías. Mas ¿qué diré de las cosas de la tierra, pues aun las del cielo no carecen de inconvenientes? ¿Qué cosa más necesaria para el gobierno deste mundo, que el sol? Pues ¿cuántos hombres han enfermado y muerto con sus grandes calores? Y ¿qué digo destas cosas, pues de la bondad y misericordia, y de la pasión de Cristo, nuestro Salvador —que son las causas principales de todo nuestro bien—, toman ocasión los malos para perseverar en sus pecados, ateniéndose a estas prendas? A todo esto añado una cosa de mucha consideración. Pregunto: ¿Qué cosa más poderosa para convencer todos los entendimientos y traerlos a la fe, que la resurrección de Lázaro, de cuatro días enterrado y hediondo, al cual resucitó el Salvador con estas palabras: *Lázaro, sal fuera?* (Jn 11,43). Y esto bastó para que ni las fuerzas de la muerte, ni las ataduras de pies y manos con que estaba preso, le detuviesen en el sepulcro. Pues ¿qué corazón pudiera haber tan obstinado que, con esta tan grande maravilla, no quedara asombrado y rendido a la fe de aquel Señor? Mas, ¡oh increíble malicia del corazón humano!, esta tan espantosa maravilla no sólo no bastó para convencer el corazón de los pontífices y fariseos, mas antes de aquí tomaron ocasión para condenar a muerte al obrador de tan grande milagro; y, no contentos con esto, trataban de matar a Lázaro, porque muchos, por esto, venían a creer en el Salvador. Pues, si la malicia humana es tan grande que de aquí sacó motivo para tan gran mal, ¿quién ha de hacer argumento del abuso con que los malos pervierten las cosas buenas, y las tuercen y aplican a sus dañadas voluntades, para que por eso se impida lo bueno?

Todo esto se ha dicho para que se entienda que ninguna cosa hay tan buena que carezca de inconvenientes, más ocasionados por el abuso de los hombres que por la naturaleza de las cosas. Mas no por eso es razón que, por el desorden y abuso de los pocos, pierdan los buenos y los muchos el fruto de la buena doctrina. Lo cual abiertamente nos enseñó el Salvador en *la parábola de la cizaña*, donde dice que, preguntando los criados al padre de familia si arrancarían aquella mala yerba, porque no hiciese daño a la sementera, respondió que la dejasen estar, porque podría ser que, arrancando la mala yerba, a vueltas della arrancasen la buena (cf. Mt 13,24-30). En la cual parábola nos enseña que **ha de ser tan privilegiada la condición de los buenos, que muchos inconvenientes se han de tragar a cuenta de no ser ellos agraviados.**

A todo esto añado que la doctrina sana no sólo no da motivos para errores, mas antes ella es la que más nos ayuda a la firmeza y confirmación de la fe. Para lo cual me pareció referir aquí una cosa que me contó un señor del Consejo General de la Santa Inquisición destes reinos de Portugal, la cual sirve grandemente para conocer el fruto de la buena lección, y el daño de la mala. Contó, pues, este señor, que vino a pedir misericordia al Santo Oficio, por su propia voluntad, sin ser acusado, un hombre, el cual confesó que, dándose a leer malos libros, vino a perder de tal manera la fe, que tenía para sí que no había más que nacer y morir; mas que, después, por cierta ocasión que se ofreció, o porque la divina providencia lo ordenó, comenzó a leer por libros de buena doctrina, y, dándose mucho a esta lección, vino a salir de

aquella ceguedad en que estaba, y pidió perdón della, y lo alcanzó. Esto quísolo escribir aquí en favor y testimonio del fruto de la buena lección. Otra cosa no menos verdadera, ni menos digna de ser notada, me contó Don Fernando Carrillo, siendo embajador en este reino. El cual me dijo que un moro cautivo, por nombre creo que Hamete, tenía el *Libro de la oración y meditación*, y leía muchas veces por él; de lo cual se reían los criados de casa, y le preguntaban: «Hamete, ¿qué lees tú ahí?»; y él respondía: «Dejar a mí». Finalmente, continuando la lección, aquel Señor que alumbró al eunuco de la reina de Etiopía, leyendo por Isaías (cf. Hch 8,26ss), alumbró también a este, y él mismo, finalmente, vino a pedir el santo Bautismo y hacerse cristiano. Pues estos dos ejemplos, y lo demás que está dicho, claramente nos dan a entender cuánto ayuda la buena doctrina, no menos a la confirmación de la fe, que a toda otra virtud.

La conclusión de todo este discurso es que las leyes y el buen juicio no miran lo particular, sino lo común y general; conviene saber, no lo que acaece a personas particulares, sino lo que toca generalmente al común de todos, los cuales no es razón que pierdan por el abuso y desorden de los pocos. Ni tampoco mira a los particulares daños que traen las cosas, si son mayores los provechos que los daños; como se ve en la navegación de la mar, porque, si son grandes los daños de los naufragios, son mucho mayores los provechos de la navegación.

Mas pido aquí perdón al cristiano lector de haber extendídome tanto en esta materia. Porque esto hice para que se viese claramente la necesidad que tenemos de buena lección, y no nos desquiciase deste juicio el parecer de algunos, que sienten lo contrario. Y, allende desto, poco nos podía aprovechar esto que aquí agora determino escribir, si se tuviese por inútil o dañosa la lección de la doctrina escrita en lengua común. Servirá este nuestro *Preámbulo*, como el *Prólogo* de san Jerónimo, que llaman *Galeato* (en el cual aprueba su traslación de las Santas Escrituras), para defensión, no sólo del libro presente, sino también de los que nos y otros autores han escrito en lengua vulgar.

GUÍA DE PECADORES

[§ 1^{to}]

Prólogo

Dicite iusto, quoniam bene (Is 3,10). Quiere decir: *Decid al justo, que bien*. Esta es una embajada que envió Dios con el profeta Isaías a todos los justos; la más breve en palabras, y la más larga en mercedes, que se pudiera enviar. Los hombres suelen ser muy largos en prometer, y muy cortos en cumplir, mas Dios, por el contrario, es tan largo y tan magnífico en el cumplir que todo lo que suenan las palabras de sus promesas queda muy bajo en comparación de sus obras. Porque ¿qué cosa se pudiera decir más breve, que la sentencia susodicha: *Decid al justo, que bien*? Mas ¿cuánto es lo que está encerrado debajo desta palabra, *bien*? La cual pienso que por eso se dejó así, sin ninguna extensión ni distinción; para que entendiesen los hombres que ni esto se podía extender como ello era, ni era necesario hacer distinción destes ni de aquellos bienes, sino que todas las suertes y maneras de bienes que se comprehenden debajo desta palabra, *bien*, se encerraban aquí sin ninguna limitación. Por donde, así como preguntando Moisés a Dios por el nombre que tenía, respondió que se llamaba *El que es* (cf. Dt 3,14), sin añadir más palabra, para dar a entender que su ser no era limitado e finito, sino universal (el cual comprehendía en sí todo género de ser, y toda perfección que sin imperfección pertenece al mismo ser), así también puso aquí esta breve palabra, *bien*, sin añadirle otra alguna especificación, para dar a entender que toda la universalidad de bienes que el corazón humano puede bien desear se hallaban juntos en este bien; el cual promete Dios al justo en premio de su virtud.

Pues este es el principal argumento que, con el favor de nuestro Señor, pretendo tratar en este libro, ayuntando a esto los avisos y reglas que debe el hombre seguir para ser virtuoso. Y, según esto, se repartirá este libro en dos partes principales. En la primera se declaran las obligaciones grandes que tenemos a la virtud, y los frutos y bienes inestimables que se siguen della; y en la segunda trata- [§ 1^{to}] remos de la vida virtuosa, y de los avisos y documentos que para ella se requieren. Porque dos cosas son necesarias para hacer un hombre virtuoso: la una, que quiera de verdad serlo; y la otra, que sepa de la manera que lo ha de ser. Para la primera de las cuales servirá el primero libro, y para la otra el segundo. Porque, como dice muy bien Plutarco, «los que convidan a la virtud, y no dan avisos para alcanzarla, son como los que atizan un candil, y no le echan aceite para que arda».

Mas, con ser esta segunda parte tan necesaria, todavía lo es mucho más la primera; porque, para conocer lo bueno y lo malo, la misma lumbre y ley natural que con nosotros nace nos ayuda; mas, para amar lo uno y aborrecer lo otro, hay grandes contradicciones e impedimentos (que nacieron del pecado), así dentro como fuera del hombre. Porque, como él sea compuesto de espíritu y carne, y cada cosa destas naturalmente apetezca su semejante, la carne quiere cosas carnales (donde reinan los vicios), y el espíritu cosas espirituales (donde reinan las virtudes), y desta manera padece el espíritu grandes contradicciones de su propia carne; la cual no tiene cuenta, sino con lo que deleita, cuyos deseos y apetitos, después del pecado original, son vehementísimos, pues por él se perdió el freno de la justicia original con que estaban enfrenados. Y no sólo contradice al espíritu la carne, sino también el mundo, que, como dice san Juan, está todo armado de vicios (cf. 1 Jn 2,16); y contradice también el demonio, enemigo capital de la virtud; y contradice otrosí el mal hábito y la mala costumbre (que es otra segunda naturaleza), a lo menos en aquellos que están de mucho tiempo mal

habitados. Por lo cual, romper por todas estas contradicciones y dificultades, y, a pesar de la carne y de todos sus aliados, desear de veras y de todo corazón la virtud, no se puede negar, sino que es cosa de grande dificultad y que ha menester socorro.

Pues, por acudir en alguna manera a esta parte, se ordenó el primero destos dos tratados, en el cual trabajé con todas mis fuerzas por juntar todas las razones que la calidad de esta escritura sufría en favor de la virtud, poniendo ante los ojos los grandes provechos que andan en su compañía, así en esta vida como en la otra; y asimismo las grandes obligaciones que a ella tenemos, por mandarlo Dios, a quien estamos obligados, así por lo que él es en sí, como lo que es para nosotros. Moviome a tratar este argumento, por ver que la mayor parte de los hombres, aunque alaban [§ 2^{to}] la virtud, siguen el vicio. Y pareciome que, entre otras muchas causas deste mal, una dellas era no entender los tales la condición y naturaleza de la virtud, teniéndola por áspera, estéril y triste; por lo cual, amancebados con los vicios (por parecerles más sabrosos), andan descasados de la virtud, teniéndola por desabrida. Por tanto, condoliéndome deste engaño, quise tomar este trabajo en declarar aquí cuán grandes sean las riquezas, los deleites, los tesoros, la dignidad y la hermosura desta esposa celestial, y cuán mal conocida sea de los hombres; porque esto los ayudase a desengañarse y enamorarse de una cosa tan preciosa. Porque, si es verdad que una de las cosas más excelentes que hay en el cielo y en la tierra, y más digna de ser amada y estimada es ella, gran lástima es ver a los hombres tan ajenos deste conocimiento y tan alejados deste bien. Por lo cual, gran servicio hace a la vida común quienquiera que trabaja por restituir su honra a esta señora y asentarla en su trono real; pues ella es reina y señora de todas las cosas.

Mas, primero que esto comience, declararé por un ejemplo el intento con que esta escritura se ha de leer. Escriben los gentiles de aquel su famoso Hércules, que, como llegase a los primeros años de su mocedad (que es el tiempo en que los hombres suelen escoger el estado y manera de vida que han de seguir), se fue a un lugar solitario a pensar este negocio con grande atención, y que allí se le representaron dos caminos de vida: el uno, de la virtud, y el otro, de los deleites; y que después de haber pensado muy profundamente lo que había en la una parte y en la otra, finalmente se determinó de seguir el de la virtud, y dejar el de los deleites. Por cierto, si cosa hay en el mundo merecedora de consejo y determinación, esta es. Porque, si tantas veces tratamos de las cosas que pertenecen al uso de nuestra vida, ¿cuánto más será razón tratar de la misma vida, especialmente habiendo en el mundo tantos nortes y maneras de vivir?

Pues esto es, hermano mío, lo que al presente querría yo que hicieses, y a lo que aquí te convido; conviene saber: que dejados por este breve espacio todos los cuidados y negocios del mundo, entrases agora en esta soledad espiritual y te pusieses a considerar atentamente el camino y manera de vida que te conviene se- [§ 2^{to}] guir. Acuérdate que, entre todas las cosas humanas, ninguna hay que con mayor acuerdo se deba tratar, ninguna sobre que más tiempo convenga velar, que es sobre la elección de vida que debemos seguir. Porque, si en este punto se acierta, todo lo demás es acertado; y por el contrario, si se yerra, casi todo lo demás irá errado. De manera que todos los otros acertamientos y yerros son particulares, mas este solo es general, que los comprehende todos. Si no, dime: ¿Qué se puede bien edificar sobre mal cimiento? ¿Qué aprovechan todos los otros buenos sucesos y acertamientos de la vida, si la vida va desconcertada? ¿Y qué pueden dañar todas las adversidades y yerros, si la vida está bien regida? *¿Qué aprovecha al hombre —dice el Salvador— que sea señor del mundo, si después viene a perderse o a padecer detrimento en sí mismo?* (Lc 9,25). De manera que, debajo del cielo, no se puede tratar negocio mayor que este, ni más propio del hombre ni en que más le vaya; pues aquí no va hacienda ni honra, sino la vida del alma y la gloria perdurable. No leas, pues, esto de corrida (como sueles otras cosas, pasando muchas hojas y deseando ver el fin de la escritura), sino asiéntate como juez en el tribunal de tu corazón, y oye, callando y con sosiego, estas palabras. No es este negocio de priesa, sino de espacio,

pues en él se trata del gobierno de toda la vida, y de lo que después della depende. Mira cuán cernidos quieres que vayan los negocios del mundo, pues no te contentas en ellos con una sola sentencia, sino quieres que haya vista y revista de muchas salas y jueces, porque por ventura no se yerren. Y, pues en este negocio no se trata de tierra, sino de cielo, ni de tus cosas, sino de ti mismo, mira que no se debe considerar esto durmiendo ni bostezando, sino con mucha atención. Si hasta aquí has errado, haz cuenta que naces agora de nuevo, y entremos aquí en juicio, y cortemos el hilo de nuestros yerros, y comencemos a devanar esta madeja por otro camino. ¡Quién me diese agora que me creyeses, y que con oídos atentos me escuchases, y que como buen juez —según lo alegado y probado— sentenciases! ¡Oh, qué dichoso acertamiento!, ¡oh, qué bien empleado trabajo! Bien sé que deseo mucho, y que no es bastante ninguna escritura para esto; mas por eso suplico yo ahora, en el principio desta, a aquel que es virtud y sabiduría del Padre (el cual tiene las llaves de David, para abrir y cerrar a quien él quisiere [cf. Ap 3,7; Is 22,22]), que se halle aquí presente y se envuelva en estas palabras, y les dé espíritu y vida para mover a quien las leyere. Mas, con todo eso, si otro fruto no sacare deste trabajo, más que haber dado aquí a mi deseo este contentamiento, que es hartarme una vez de alabar una cosa tan digna [§ 3^{ro}] ¹ de ser alabada como es la virtud (que es cosa que muchos tiempos he deseado), solo esto tendré por suficiente premio de mi trabajo.

Procuré en esta escritura —como en todas las otras— de acomodarme a toda suerte de personas, espirituales y no espirituales, para que, pues la causa y la necesidad era común, también lo fuese la escritura. Porque los buenos, leyendo esto, se confirmarán más en el amor de la virtud, y echarán más hondas raíces en ella; y los que no lo fueren, por ventura por aquí podrán entender lo que pierden por no serlo. En esta escritura podrán criar los buenos padres a sus hijos cuando chiquitos, porque dende estos primeros años se habitúen a tener grande veneración y respeto a la virtud, y a ser muy devotos della; pues uno de los grandes contentamientos que un buen padre puede tener es ver virtud en el hijo que ama.

Y señaladamente aprovechará esta doctrina a los que tienen por oficio en la Iglesia enseñar al pueblo y persuadir la virtud; porque aquí se ponen por su orden los principales títulos y razones que a ello nos obligan; a los cuales se puede reducir, como a lugares comunes, casi todo cuanto desta materia está escrito. Y, porque aquí se trata de los bienes de gracia que de presente se prometen a la virtud (donde se ponen doce singulares privilegios que ella tiene), y sea verdad que todas estas riquezas y bienes nos vinieron por Cristo, de aquí es que aprovecha también mucho esta doctrina para entender mejor aquellos libros de la Escritura divina que señaladamente tratan del misterio de Cristo y del beneficio inestimable de nuestra redención; de que muy en particular tratan el profeta Isaías, y Salomón en el libro de los *Cantares*, y otros semejantes.

¹ Transcrito lo que sigue de la edición de la Viuda de Ibarra (Madrid 1788), por faltar estas páginas en el libro.

[1]

COMIENZA EL PRIMER LIBRO DE LA GUÍA DE PECADORES

EL CUAL CONTIENE UNA LARGA Y COPIOSA EXHORTACIÓN A LA
VIRTUD Y GUARDA DE LOS MANDAMIENTOS DIVINOS

Argumento deste primero libro ²

Este primero libro, cristiano lector, contiene una larga exhortación a la virtud, que es a la guarda y obediencia de los mandamientos de Dios; en la cual consiste la verdadera virtud. Va repartida en tres partes principales. La primera persuade la virtud, alegando para esto todas las razones más comunes que en esta materia suelen traer los santos, que son las obligaciones grandes que tenemos a Dios, nuestro Señor, así por lo que él es en sí, como por lo que es para nosotros por razón de sus inestimables beneficios; y juntamente con esto, por lo que nos importa la misma virtud; lo cual bastantemente se prueba por las cuatro postrimerías del hombre, que son muerte, juicio, paraíso y infierno, de que en esta primera parte se trata.

En la segunda se persuade esto mismo, alegando otras nuevas razones; que son los bienes de gracia que de presente en esta vida se prometen a la virtud. Donde se ponen doce singulares privilegios que ella tiene; y se trata de cada uno en particular. Los cuales privilegios, aunque algunas veces tocan brevemente los santos —declarando la paz, y la luz, y la verdadera libertad y alegría de la buena conciencia, y las consolaciones del Espíritu Santo (de que gozan los justos), que consigo trae comúnmente la virtud—, pero hasta agora no he visto yo quien de propósito tratase esta materia extendidamente y por su orden. Y por esto fue necesario un poco de más trabajo, para entresacar y recoger todas estas cosas de diversos lugares de las Santas Escrituras, y llamarlas por sus nombres, y ponerlas en orden, y explicar y acompañar cada una dellas con diversos testimonios de sus mismas escrituras y dichos de santos. La cual diligencia fue necesaria para que los que no se mueven al amor de la virtud con la esperanza de los bienes advenideros, por parecerles que están muy lejos, se moviesen siquiera con la utilidad inestimable de los que de presente andan en su compañía.

Mas, porque no basta alegar todas las razones que hay, para justificar una causa, si no se deshacen las de la parte contraria, para esto sirve la tercera parte deste libro, en la cual se responde a todas las excusas que los hombres viciosos suelen alegar para dar de mano a la virtud.

Y, porque no se confunda el cristiano lector, sepa que este primer libro responde al primero de nuestro *Memorial de la vida cristiana*, el cual también tiene una exhortación a la virtud; pero allí, muy breve, como convenía a *memorial*, mas aquí, muy copiosa, donde se trata muy de propósito este tan necesario y noble argumento, al cual sirve todo lo bueno que en el mundo está escrito. Mas el segundo libro responde a la regla que allí escribimos brevemente de vida cristiana, la cual aquí va mucho más extendida y acrecentada. Y, porque la materia destes dos libros es la virtud, advierta el lector que por este vocablo no sólo

² Transcrito también este «Argumento» de la edición de la Viuda de Ibarra (Madrid 1788).

entendemos el hábito de la virtud, sino también los actos y oficios della, a los cuales este noble hábito se ordena; porque muy conocida figura es significar el efecto por el nombre de la causa, y el de la causa por su efecto.

PRIMERA PARTE

Capítulo I. Del primero título que nos obliga a la virtud y servicio de Dios, que es ser él quien es. Donde se trata de la excelencia de las perfecciones divinas

Dos cosas, señaladamente, suelen mover las voluntades de los hombres, cristiano lector, a cualquier honesto trabajo: una es la obligación que por título de justicia tienen a él, y otra, el fruto y provecho que se sigue dél. Y así es común sentencia de todos los sabios que estas dos cosas, conviene saber: honestidad y utilidad, son las dos principales espuelas de nuestra voluntad, las cuales la mueven a todo lo que ha de hacer. Entre las cuales, aunque la utilidad es comúnmente más deseada, pero la honestidad y justicia de suyo es más poderosa. Porque **ningún provecho hay en este mundo tan grande, que se iguale con la excelencia de la virtud**, así como **ninguna pérdida hay tan grande que el varón sabio no deba antes escoger, que caer en un vicio**, como Aristóteles enseña. Por lo cual, siendo nuestro propósito en este libro convidar y aficionar los hombres a la hermosura de la virtud, será bien comenzar por esta parte más principal, declarándoles la obligación que tenemos a ella, por la que tenemos a Dios; el cual, como sea la misma bondad, ninguna otra cosa quiere, ni manda, ni estima, ni pide más en este mundo, que la virtud. Veamos, pues, ahora, con todo estudio y diligencia, los títulos que este Señor tiene para pedirnos este tan debido tributo.

Mas, como estos sean innumerables, solamente tocaremos aquí seis de los más principales, por cada uno de los cuales le debe de derecho el hombre todo lo que puede y es, sin ninguna excepción. Entre los cuales, el primero y el mayor, y el que menos se puede declarar, es *ser él quien es*; donde entra la grandeza de su majestad y de todas sus perfecciones, esto es, la inmensidad incomprehensible de su bondad, de su misericordia, de su justicia, de su sabiduría, de su omnipotencia, de su nobleza, de su hermosura, de su fidelidad, de su verdad, de su benignidad, de su felicidad, de su majestad, y de otras infinitas riquezas y perfecciones que hay en él. Las cuales son tantas y tan grandes que, como dice un doctor, si todo el mundo se hinchiese de libros, y todas las criaturas dél fuesen escritores, y toda el agua de la mar tinta, antes se hincharía el mundo de libros, y se cansarían los escritores, y se agotaría la mar, que se acabase de explicar una sola destas perfecciones como ella es. Y añade más este doctor, diciendo que, si criase Dios un nuevo hombre con un corazón que tuviese la grandeza y capacidad de todos los corazones del mundo, y este llegase a entender una destas perfecciones con alguna grande y desacostumbrada luz, corría gran peligro no desfalleciese del todo o reventase con la grandeza de la suavidad y alegría que en él redundaría, si no fuese para esto especialmente confortado de Dios.

Esta es, pues, la primera y más principal razón por la cual estamos obligados a amar, servir y obedecer a este Señor. Lo cual es en tanto grado verdad, que hasta los mismos filósofos epicúreos, destruidos de toda filosofía (pues niegan la divina providencia y la inmortalidad del alma), no por eso niegan la religión, que es el culto y veneración de Dios. Porque, a lo menos, disputando uno de ellos en los libros que Tulio escribió *De la naturaleza de los dioses*, confiesa y prueba eficazísimamente que hay Dios; y confiesa también la alteza

y soberanía de sus perfecciones admirables, por las cuales dice que merece ser adorado y venerado; porque esto se debe a la alteza y excelencia de aquella nobilísima substancia por solo este título, aunque más no haya. Porque, si acatamos y reverenciamos un rey, aunque esté fuera de su reino, donde ningún beneficio recibimos dél, por sola la dignidad real de su persona, ¿cuánto más se deberá esto a aquel Señor, que, como dice san Juan, *trae broslado en su vestidura y en su muslo «Rey de los reyes y Señor de los señores»*? (Ap 19,16). Él es el que tiene colgada de tres dedos la redondez de la tierra (cf. Is 40,12) ³, el cual dispone las causas, mueve los cielos, muda los tiempos, altera los elementos, reparte las aguas, produce los vientos, engendra las cosas, influye en los planetas, y, como Rey y Señor universal, da de comer a todas las criaturas. Y lo que es más: que este reino y señorío no es por sucesión, ni por elección, ni por herencia, sino por naturaleza. Porque así como el hombre naturalmente es mayor que una hormiga, así aquella nobilísima substancia sobrepuja tanto todas las otras substancias criadas, que todas ellas y todo este mundo tan grande apenas es una hormiga delante dél. Pues, si esta verdad reconoció y confesó un tan bárbaro y tan mal filósofo, ¿qué será razón que confiese la filosofía cristiana? Esta, pues, nos enseña que, aunque hay innumerables títulos por donde estamos obligados a Dios, este es el mayor de todos, y el que solo, aunque más no hubiera, merecía todo el amor y [2] servicio del hombre, aunque él tuviera infinitos corazones y cuerpos que emplear en él.

▲ Lo cual procuraron siempre cumplir todos los santos, cuyo amor era tan puro y tan desinteresado, que dice dél san Bernardo: «El verdadero y perfecto amor ni toma fuerzas con la confianza, ni siente los daños de la desconfianza» ⁴; queriendo decir que ni se esfuerza a servir a Dios por lo que espera que le han de dar, ni desmayaría, aunque supiese que nada le habían de dar; porque no se mueve a esto por interese, sino por puro amor, debido a aquella infinita bondad.

Mas, con ser este título el más obligatorio, es el que menos mueve a los menos perfectos. Lo uno, porque tanto más los mueve su interese, cuanto más parte en ellos tiene el amor propio; y lo otro, porque, como rudos e ignorantes, no alcanzan a entender la dignidad y hermosura de aquella soberana bondad. Porque, si desto tuviesen más entera noticia, sólo este resplandor de tal manera robaría sus corazones, que, contentos con solo él, no buscarían más que a él. Por lo cual no será fuera de propósito darles aquí un poco de luz, para que puedan conocer algo más de la grandeza y dignidad deste Señor. Esta es tomada de aquel sumo teólogo san Dionisio, el cual en su mística teología ninguna otra cosa más pretende, que darnos a entender la diferencia del ser divino a todo otro ser criado, enseñándonos, si queremos conocer a Dios, a desviar los ojos de las perfecciones de todas las criaturas, para que no nos engañemos queriendo medir y sacar a Dios por ellas, sino que, dejándolas todas acá [a]bajo, nos levantemos a contemplar un ser sobre todo ser, una substancia sobre toda substancia, una luz sobre toda luz, ante la cual toda luz es tinieblas, y una hermosura sobre toda hermosura, en cuya comparación es fealdad toda hermosura. Esto nos significa aquella escuridad en que entró Moisés a hablar con Dios, la cual le cubría la vista de todo lo que no era Dios, para que así pudiese mejor conocer a Dios (cf. Éx 24,18). Y esto mismo nos declara aquel cubrirse Elías los ojos con su palio cuando vio pasar delante de sí la gloria de Dios; porque a todo lo de acá ha de cerrar el hombre los ojos, como a cosa tan baja y desproporcionada, cuando quisiere contemplar la gloria de Dios (cf. 1 Re 19,13).

Esto se verá más claro si consideramos la diferencia grandísima que hay de aquel ser no criado a todo otro ser criado; que es del Criador a sus criaturas. Porque todas ellas vemos que tuvieron principio y pueden tener fin: mas él ni tiene principio ni puede tener fin. Todas ellas reconocen superior y dependen de otro: él ni reconoce superior ni depende de nadie.

³ «Quis appendit tribus digitis molem terræ».

⁴ «Purus amor de spe vires non sumit, nec tamen diffidentiae damna sentit» (*super Cantica*, 83,5).

Todas ellas son variables y sujetas a mudanzas: en él no cabe mudanza ni variedad. Todas ellas son compuestas, cada cual de su manera: mas en él no hay composición, por su suma simplicidad, porque, si fuera compuesto de partes, tuviera componedor que fuera primero que él, lo cual es imposible. Todas ellas pueden ser más de lo que son, y tener más de lo que tienen, y saber más de lo que saben: mas él ni puede ser más de lo que es, porque en él está todo el ser, ni tener más de lo que tiene, porque él es el abismo de todas las riquezas, ni saber más de lo que sabe, por la infinidad de su saber y por la excelencia de su eternidad, a la cual todo está presente; por la cual causa lo llama Aristóteles *acto puro*, que quiere decir: última y suma perfección tal, que no sufra añadidura, porque no es posible ser más de lo que es, ni imaginarse cosa que le falte. Todas las criaturas militan debajo la bandera del movimiento, para que, como pobres y necesitadas, se puedan mover a buscar lo que les falta: mas él no tiene para qué moverse, pues ninguna cosa le falta, y porque en todo lugar está presente. En todas las otras cosas, así como hay diversas partes, así se distinguen las unas de las otras: mas en él no puede haber distinción de partes diversas, por su suma simplicidad; de manera que su ser es su esencia, y su esencia es su poder, y su poder es su querer, y su querer es su voluntad, y su voluntad es su entendimiento, y su entendimiento es su entender, y su entender es su ser, y su ser es su sabiduría, y su sabiduría es su bondad, y su bondad es su justicia, y su justicia es su misericordia; la cual, aunque tiene contrarios efectos que la justicia, cuales son perdonar y castigar, mas realmente en él son tan una cosa, que su misma justicia es su misericordia, y su misericordia es justicia; y así en él caben obras y perfecciones al parecer contrarias y admirables, como dice san Agustín, porque él es secretísimo y presentísimo, hermosísimo y fortísimo, estable e incomprehensible, sin lugar y en todo lugar, invisible y que todo lo ve, inmutable y que todo lo muda, el que siempre obra y siempre está quieto, el que todo lo hinche sin estar encerrado, y todo lo provee sin quedar distraído, el que es grande sin cantidad, y por eso inmenso, y bueno sin cualidad, y por eso verdadera y sumamente bueno; antes ninguno es bueno, sino sólo él (cf. Mt 19,17). Finalmente, por abreviar, todas las cosas criadas, así como tienen limitada esencia que las comprende, así tienen limitado poder a que se extienden, y limitadas obras en que se ejercitan, y limitados lugares adonde moran, y limitados nombres con que se significan, y particulares definiciones con que se declaran, y señalados predicamentos o géneros donde se encierran: mas aquella soberana substancia, así como es infinita en el ser, así también lo es en el poder y en todo lo demás, y así ni tiene definición que la declare, ni género que la encierre, ni lugar que la determine, ni nombre que la signifique por su propio concepto; antes, como dice san Dionisio, con no tener nombre, tiene todos los nombres, porque en sí contiene todas las perfecciones significadas por esos nombres. De donde se infiere que todas las criaturas, como son limitadas, así son com- [3] prehensibles, mas sólo aquel ser divino, así como es infinito, así es incomprehensible a todo entendimiento criado. Porque, como dice Aristóteles, «lo que es infinito, como no tiene cabo, así con ningún entendimiento puede ser comprendido ni abarcado, si no es con solo aquel que todo lo comprende». ¿Qué otra cosa nos significan aquellos dos serafines que vio Isaías puestos al lado de la majestad de Dios, que estaban sentados en un trono muy alto, cada uno con seis alas, con las dos de las cuales cubrían el rostro de Dios, y con las otras dos los pies del mismo Dios —según declara un intérprete—, sino dar a entender que ni aun aquellos espíritus soberanos que tienen el más alto lugar en el cielo y están más vecinos a Dios pueden comprender todo cuanto hay en Dios, ni llegar de cabo a cabo a conocerle, puesto caso que claramente le vean en su misma esencia y hermosura? (cf. Is 6,2). Porque, como el que está a la orilla de la mar realmente ve la mar en sí misma, mas no llega a ver ni la profundidad ni la largura della, así aquellos espíritus soberanos, con todos los otros escogidos que moran en el cielo, realmente ven a Dios, mas no pueden comprender ni el abismo de su grandeza ni la longura de su eternidad. Y por esto mismo se dice que está Dios sentado sobre los querubines, en quien están encerrados los tesoros de la sabiduría divina (cf. Dan 3,55; Sal 98,1); mas, con todo eso, está sobre ellos, porque no le pueden ellos alcanzar ni comprender.

Estas son aquellas tinieblas que el profeta David dice que puso Dios alrededor de su Tabernáculo (cf. Sal 17,12), para dar a entender lo que el Apóstol significó más claramente cuando dijo que Dios moraba en *una luz inaccesible* (1 Tim 6,16), adonde nadie podía llegar; lo cual el Profeta llama *tinieblas*, que impiden la vista y comprensión de Dios. Porque, según dijo muy bien un filósofo, así como ninguna cosa hay más clara ni más visible que el sol, pero, con todo esto, ninguna hay que menos se vea por la excelencia de su claridad y por la flaqueza de nuestra vista, así ninguna hay que de suyo sea más inteligible que Dios, y ninguna que menos en esta vida se entienda, por esta misma razón.

Por donde el que en alguna manera le quisiere conocer, después que haya llegado a lo último de las perfecciones que él pudiere entender, conozca que aún le queda infinito camino que andar, porque es infinito mayor de lo que él ha podido comprender; y **cuanto más entendiere esta incomprehensibilidad, tanto más habrá entendido de él** [cf. *Eclo 43,27ss*]. Por donde san Gregorio, sobre aquellas palabras de Job: *El que hace cosas grandes e incomprehensibles, sin número* (Job 5,9), dice: «Entonces hablamos con mayor elocuencia las obras de la omnipotencia divina, cuando, quedando maravillados y atónitos, las callamos; y entonces el hombre alaba convenientemente callando lo que no puede convenientemente significar hablando». Y así nos aconseja san Dionisio que «honremos el secreto de aquella soberana deidad, que trasciende todos los entendimientos, con sagrada veneración del ánimo y con inefable y casto silencio». En las cuales palabras parece que alude a aquellas del profeta David, según la translación de san Jerónimo, que dice: *A ti calla la alabanza, Dios, en Sión*⁵ (Sal 64,2); dando a entender que la más perfecta alabanza de Dios es la que se hace callando, que es con este casto e inefable silencio, entendiendo nuestro no entender y confesando la incomprehensibilidad y soberanía de aquella inefable substancia, cuyo ser es sobre todo ser, cuyo poder es sobre todo poder, cuya grandeza es sobre toda grandeza y cuya substancia sobrepuja infinitamente y se diferencia de toda otra substancia, así visible como invisible⁶. Conforme a lo cual dice san Agustín: «Cuando yo busco a mi Dios, no busco forma de cuerpo ni hermosura de tiempo, ni blancura de luz, ni melodía de canto, ni olores de flores, ni ungüentos aromáticos, ni miel ni maná deleitable al gusto, ni otra cosa que pueda ser tocada y abrazada con las manos. Nada de esto busco, cuando busco a mi Dios. Mas, con todo esto, busco una luz sobre toda luz, que no ven los ojos, y una voz sobre toda voz, que no perciben los oídos, y un olor sobre todo olor, que no sienten las narices, y una dulzura sobre toda dulzura, que no conoce el gusto, y un abrazo sobre todo abrazo, que no siente el tacto. Porque esta luz resplandece donde no hay lugar, y esta voz suena donde el aire no la lleva, y este olor se siente donde el viento no lo derrama, y este sabor deleita donde no hay paladar que guste, y este abrazo se recibe donde nunca jamás se aparta» (*Confesiones*, X,6.1-2).

I. Y, si quieres por un pequeño ejemplo barruntar algo desta incomprehensible grandeza, pon los ojos en la fábrica deste mundo, que es obra de las manos de Dios (cf. Sal 8,4); para que, por la condición del efecto, entiendas algo de la nobleza de la causa (cf. Rom 1,20). Presuponiendo primero lo que dice san Dionisio: que en todas las cosas hay ser, poder y

⁵ La *Vulgata*: «Te decet hymnus Deus in Sion». Pero siguiendo el Hebreo: *A ti el silencio es la alabanza*. Así lo indica la *Biblia de Jerusalén*, que dice que, en hebreo, con una simple diferencia de vocalización, diría: «el silencio (es la alabanza)».

⁶ «Dios trasciende toda criatura. Es preciso, pues, purificar sin cesar nuestro lenguaje de todo lo que tiene de limitado, de expresión por medio de imágenes, de imperfecto, para no confundir al Dios “que está por encima de todo nombre y más allá de todo entendimiento, el invisible y fuera de todo alcance” con nuestras representaciones humanas. Nuestras palabras humanas quedan siempre más acá del Misterio de Dios» (CEC 42). «Al hablar así de Dios, nuestro lenguaje se expresa ciertamente de modo humano, pero capta realmente a Dios mismo, sin poder, no obstante, expresarlo en su infinita simplicidad. Es preciso recordar, en efecto, que “entre el Creador y la criatura no se puede señalar una semejanza tal que la desemejanza entre ellos no sea mayor todavía”, y que “nosotros no podemos captar de Dios lo que Él es, sino solamente lo que no es y cómo los otros seres se sitúan con relación a Él”» (CEC 43).

obrar, las cuales están de tal manera proporcionadas entre sí, que cual es el ser de las cosas, tal es su poder, y cual el poder, tal el obrar. Presupuesto este principio, mira luego cuán hermoso, cuán bien ordenado y cuán grande es este mundo; pues hay algunas estrellas en el cielo que, según dicen los astrólogos, son ochenta veces mayores que toda la tierra y agua juntas. Mira otrosí cuán poblado está de infinita variedad de cosas que moran en la tierra, y en el agua, y en el aire, y en todo lo demás, las cuales están fabricadas con tan grande perfección, que, sacados los monstruos aparte, en ninguna hasta hoy se halló ni cosa que sobrase ni que le faltase para el cumplimiento de su ser. Pues esta tan grande y tan admirable máquina del mundo —según el parecer de san Agustín ⁷— crió Dios en un momento, y sacó de no ser a ser; y esto, sin tener materiales de que la hiciese, ni oficiales de que se ayudase, ni herra- [4] mienta de que se sirviese, ni modelos o dibujos exteriores en que la trazase, ni espacio de tiempo en que, prosiguiendo, la acabase, sino con sola una simple muestra de su voluntad salió a la luz esta grande universidad y ejército de todas las cosas. Y mira más que, con la misma facilidad que crió este mundo, pudiera criar, si quisiera, millares de cuentos [millones] de mundos, muy más grandes y más hermosos y más poblados que este; y acabándolos de hacer, con la misma facilidad los pudiera aniquilar y deshacer, sin ninguna resistencia.

Pues dime ahora: Si, como se presupuso de la doctrina de san Dionisio, por los efectos y obras de las cosas conocemos el poder de las cosas, y por el poder el ser, ¿cuál será el poder de donde esta obra procedió? Y, si tal y tan incompreensible es este poder, ¿cuál será el ser que se conoce por tal poder? Esto, sin duda, sobrepuja todo encarecimiento y entendimiento. Donde hay aún más que pensar: que estas obras tan grandes, así las que son como las que pueden ser, no igualan con la grandeza de este divino poder; antes quedan infinitamente más bajas, porque infinitamente más es a lo que se extiende este infinito poder. Pues ¿quién no queda atónito y pasmado considerando la grandeza de tal ser y tal poder? Al cual, aunque no vea con los ojos, a lo menos no puede dejar de barruntar por esta razón cuán grande sea y cuán incompreensible.

Esta inmensidad infinita de Dios declara santo Tomás en el *Compendio de la Teología* (cf. I c.18-19), por este ejemplo: «Vemos —dice él— que, entre las cosas corporales, cuanto una es más excelente, tanto es mayor en cantidad. Y así vemos ser mayor el agua que la tierra, y mayor el aire que el agua, y mayor el fuego que el aire, y mayor el primer cielo que el elemento del fuego, y mayor el segundo cielo que el primero, y mayor el tercero que el segundo; y así, subiendo hasta la décima esfera y hasta el cielo empíreo, que es de inestimable e incomparable grandeza». Por lo cual se ve claro cuán pequeña es la redondez de la tierra y del agua en comparación de los cielos, pues los astrólogos dicen que es un punto respecto del cielo. Lo cual demuestran claramente; porque, estando el cerco del cielo repartido en doce signos, por do anda el sol, de cualquier parte de la tierra se ven los seis perfectamente, porque la altura y eminencia de la tierra no ocupa más de lo que ocuparía una hoja de papel, o una tabla que estuviese en medio del mundo; de donde, sin impedimento, se vería la mitad del cielo. Pues, siendo el cielo empíreo, que es el primero y es el más noble cuerpo del mundo, de tan inestimable grandeza sobre todos los otros cuerpos, por aquí se entiende, dice santo Tomás, cómo Dios, que sin ninguna limitación es el primero, y el mayor, y el mejor de todas las cosas, espirituales como corporales, y el hacedor de ellas, ha de sobrepujar a todas ellas con infinita grandeza, no en cantidad, porque no es cuerpo, sino en la excelencia y nobleza de su perfectísimo ser.

Pues, descendiendo ahora a nuestro propósito, por aquí podrás en alguna manera entender cuáles sean las perfecciones y grandezas de este Señor; porque tales es necesario que sean, cual es su mismo ser. Así lo confiesa el Eclesiástico de su misericordia, diciendo: *Cuan grande es el ser de Dios, tan grande es la misericordia de Dios* (Eclo 2,23). Y no menos lo

⁷ Al margen: *Y de Clemente Alexand[rino]*; fúndase en aquello *Eccl 18. Ille autem qui vivit in æternum, creavit omnia simul* (Eclo 18,1).

son todas las otras perfecciones suyas; de manera que tal es su bondad, su benignidad, su majestad, su mansedumbre, su sabiduría, su dulzura, su nobleza, su hermosura, su omnipotencia, y tal también su justicia. Y así es infinitamente bueno, infinitamente suave, infinitamente amoroso, e infinitamente amable, e infinitamente digno de ser obedecido, temido, acatado y reverenciado. De suerte que, si en el corazón humano pudiese haber amor y temor infinito, obediencia y reverencia infinita, todo esto era debido en ley de justicia a la dignidad y excelencia deste Señor. Porque, si cuanto una persona es más excelente y más alta, tanto se le debe mayor reverencia, necesariamente se sigue que, siendo la excelencia de Dios infinita, se le debe reverencia infinita. De donde se infiere que todo lo que falta a nuestro amor y reverencia para llegar a esta medida, falta para lo que se debe a la dignidad desta grandeza.

Pues, siendo esto así, ¿qué tan grande es la obligación que nos pide solo este título, aunque más no hubiera, al amor y obediencia deste Señor? ¿Qué ama, quien a esta bondad no ama? ¿Qué teme, quien a esta majestad no teme? ¿A quién sirve, quien a este Señor no sirve? ¿Para qué se hizo la voluntad, sino para abrazar y amar al bien? Pues, si este es el Sumo bien, ¿cómo no lo abraza nuestra voluntad, sobre todos los bienes? Y, si tan grande mal es no amarlo y reverenciarlo sobre todas las cosas, ¿qué será tenerlo en menos que todas ellas? ¿Quién pudiera creer que hasta aquí pudiese llegar la maldad del hombre? Pues, realmente, hasta aquí llegan los que por un deleite bestial, o por un pundonor de honra, o por dos maravedís de interese, desprecian y ofenden a esta bondad. Y aún más adelante pasan los que pecan de balde, que es por sola maldad y costumbre, sin haber por eso ningún interese. A tanto ha llegado el desalmamiento del mundo. ¡Oh ceguedad incomparable!, ¡oh insensibilidad, más que de bestias!, ¡oh atrevimiento, digno de los demonios! ¿Qué merece quien esto hace? ¿Con qué se castigará dignamente el desprecio de tan grande majestad? Claro está que con ninguna pena menor que con la que está a los tales aparejada, que es arder para siempre en los fuegos del infierno; y, con todo esto, no se castiga dignamente.

Este es, pues, el primer título por donde estamos obligados al amor y servicio deste Señor; la cual obligación es tan grande, que todas cuantas obligaciones podemos tener en el mundo a diversos géneros de personas, por razón de sus excelencias y perfecciones, no se pueden llamar obligaciones, comparadas con esta. Porque así como todas las otras perfecciones criadas, comparadas con las divinas, no son perfecciones, así todas las obligaciones que nacen de estas mismas excelencias y perfecciones no se llaman obligaciones en presencia desta; como tampoco todas las ofensas hechas a puras criaturas se llaman ofensas, comparadas con la que se hace al Criador. Por lo cual dijo David, en el salmo de la penitencia, que contra solo Dios había pecado; como quiera que también había pecado contra Urías, a quien mató, y contra su mujer, a quien deshonoró, y contra todo su reino, a quien escandalizó. Mas, con todo esto, dice que había pecado contra solo Dios, porque sabía él muy bien que todas estas ofensas y deformidades eran nada en comparación de la fealdad que este pecado tenía, por ser contra lo que Dios mandó (cf. Sal 50,6). Y así la consideración de esta deformidad le afligía tanto, que no hacía caso de todas las otras en comparación desta. Porque así como Dios es infinitamente mayor que toda otra criatura, así es infinitamente mayor, en su manera, la obligación que le tenemos, y la ofensa que le hacemos; y **de finito a infinito, no puede haber proporción.**

Capítulo II. Del segundo título que nos obliga a la virtud y servicio de nuestro Señor, por razón del beneficio de la creación

No sólo estamos obligados a la virtud y obediencia de los mandamientos divinos por lo que Dios es en sí, sino también por *lo que es para nosotros*, que es por razón de sus innumerables beneficios; de los cuales, aunque habemos tratado en otros lugares para otros propósitos ⁸, pero aquí trataremos dellos para que por ellos veamos las grandes obligaciones que tenemos al servicio del dador.

▲ Entre estos beneficios, el primero es el de la creación, del cual, por ser tan conocido, solamente diré que por este beneficio está el hombre obligado a emplearse todo en el servicio del Señor que lo crió, porque, según toda ley, **es el hombre deudor de todo lo que ha recibido**. Y, pues por este beneficio recibió el ser que tiene, que es el cuerpo con todos sus sentidos, y el ánima con todas sus potencias, síguese que todo esto está obligado a emplear, en su manera, en el servicio del Hacedor; so pena de ser ladrón y desconocido a quien tanto bien le hizo.

Porque, si un hombre hace una casa, ¿a quién ha de servir esta casa, sino al dueño que la hizo? Y si planta una viña, ¿cuyo ha de ser el fruto della, sino del que la plantó? Y si un padre tiene un hijo, ¿a cuyo servicio está más obligado, que al del padre que le engendró? Y por esta causa dicen las leyes que es inestimable el poder del padre sobre sus hijos, el cual se extiende a tanto, que por derecho los puede vender, estando en necesidad, porque, por haberles dado el ser que tienen, queda hecho tan señor dellos, que puede disponer dellos en esta forma. Pues, si tan grande es el señorío que el padre tiene sobre su hijo, ¿cuál será el que tiene aquel *de quien se deriva todo el ser de padres en el cielo y en la tierra*? (Ef 3,15). Y si, como dice Séneca, «los que recibieron beneficios son obligados a imitar las tierras fértiles, las cuales dan mucho más de lo que recibieron», ¿cómo responderemos a Dios con esta manera de agradecimiento, pues no le podemos dar más de lo que dél recibimos, por mucho que le demos? Y si no guarda esta ley el que no da más de lo que recibió, ¿qué diremos del que aun no da lo que recibió? Y si, como dice Aristóteles, «a los dioses y a los padres no se puede pagar enteramente la deuda que se les debe», ¿qué se podrá pagar a Dios, que tanto más nos tiene dado, que todos los padres del mundo? Y si tan grande mal es ser un hijo rebelde y desobediente a su padre, ¿qué será serlo a Dios, que por tantos títulos es Padre, en cuya comparación ninguno merece título de padre? Por esto, con mucha razón se queja él de los tales, por un profeta, diciendo: *Si yo soy vuestro Padre, ¿dónde está la honra que me debéis? Y si soy vuestro Señor, ¿qué es del temor que me tenéis?* (Mal 1,6). Y contra estos mismos se indigna otro profeta con palabras más encendidas, diciendo: *Generación mala y adúltera, pueblo loco y necio, ¿ésta es la paga de tantos beneficios que das a tu Señor? ¿Por ventura no es él tu Padre, que te hizo y te crió?* (Dt 32,5-6). Estos son los que ni levantan los ojos al cielo, ni los vuelven a sí mismos, acordándose de sí (cf. Sal 122,1); porque, si esto hiciesen, preguntarían a sí por sí, y procurarían saber su primer origen y principio, que es quién los hizo y para qué los hizo; y por aquí entenderían lo que deberían hacer. Mas, porque esto no hacen, viven como si ellos mismos se hubieran hecho; como vivía aquel malaventurado rey de Egipto, a quien amenaza Dios por un profeta, diciendo: *Contigo lo habré yo, dragón grande, que estás tendido en medio de tus ríos, y dices: «Míos son los ríos, yo me hice a mí mismo»* (Ez 29,3); las cuales palabras, a lo menos por la práctica, dicen todos aquellos que así viven

⁸ Al margen: *De los beneficios divinos se trata en el Libro de la Oración, I. part., en la consideración del Domingo en la noche, y en la 2. part. del Mem[orial], y en las Adiciones.*

descuidados de su Criador, como si ellos mismos se hubieran hecho, y no reconocieran hacedor. Mejor lo hacía el bienaventurado san Agustín, el cual, por este conocimiento de su principio, vino en conocimiento de su Criador; y así dice él en un soliloquio: «Volví a mí, y entré en mí, y pregunteme: “Tú ¿quién eres?” Y respondime: “Hombre racional y mortal”. Y comencé a inquirir lo que esto era, y dije: “¿De dónde tuvo principio, Dios mío, este animal, de dónde, sino de ti? Tú eres el que me hi- [6] ciste, y no yo. Tú eres por quien yo vivo, y por quien todas las cosas son y viven; porque ¿por ventura puede ser alguno artífice de sí mismo?; ¿por ventura hay otro de quien se derive el ser y el vivir, sino de ti?; ¿por ventura no eres tú el sumo ser de quien mana todo ser?; ¿no eres fuente de vida de quien procede toda vida? Tú, pues, Señor, me hiciste, sin el cual nada se hace. Tú eres hacedor mío, y yo obra tuya (cf. Job 10,8). Gracias, pues, sean dadas a ti, Señor, por quien yo vivo y todas las cosas viven. Gracias a ti, formador mío, porque tus manos me formaron e hicieron. Gracias a ti, luz mía, porque con tu luz hallé a ti y hallé también a mí”» (*Confesiones*, X,6.3).

Este es, pues, el primero de los beneficios divinos y el fundamento de todos los otros, porque todos ellos presuponen *ser*, el cual por este beneficio se nos da, y así se comparan todos con él como accidentes con la substancia donde se sujetan; para que por aquí veas cuán grande sea este beneficio, y cuán digno de ser agradecido. Pues, si tanto cuidado tiene Dios de pedir agradecimiento por sus beneficios (aunque, esto, no por su provecho, sino por el nuestro), ¿qué pedirá por este, que es el fundamento de todos los otros? Mayormente siendo esta la condición de Dios: que así como es liberalísimo en hacer mercedes, así es estrechísimo, si así se puede llamar, en pedir **agradecimiento, no por razón de su provecho, sino por la obligación de nuestro oficio**. Y así leemos en el Testamento Viejo que, apenas acababa de hacer a su pueblo un beneficio, cuando luego [*sin dilación*] daba orden cómo hubiese perpetua memoria y agradecimiento dél. Y así, en sacando su pueblo de Egipto, luego a la hora, antes aun de la salida, mandó que se hiciese una fiesta solemnísimas cada año en memoria dél (cf. Éx 12,14). Mató también para este fin todos los primogénitos de los egipcios (cf. Éx 12,29); y, luego, mandó que todos los primogénitos del pueblo que de ahí adelante naciesen se le ofreciesen en memoria deste beneficio (cf. Éx 13,1). Proveyoles luego [*más tarde*] de maná cuarenta años en el desierto, y en comenzándolo a enviar, mandó que se cogiese cierta cantidad dél en un vaso y se guardase en el Santuario, para que todas las generaciones advenideras tuviesen memoria de aquel beneficio (cf. Éx 16,32-34). De ahí a poco, dioles una vitoria muy señalada contra Amalec, y acabada la vitoria, *dijo* luego a Moisés: *Escribe esta vitoria en un libro para perpetua memoria della, y entrégalo a Josué* (Éx 17,14). Pues, si tan especial cuidado tuvo este Señor de proveer cómo hubiese en la memoria de su pueblo eterno agradecimiento de beneficios temporales, ¿qué pedirá por este beneficio inmortal, pues el ánima que él nos dio es inmortal? De ahí procedía el cuidado que los santos patriarcas tenían de edificar altares, y hacer memorias, cada vez que recibían algún particular beneficio de Dios (cf. Gén 12,7; 13,18); de tal manera que, aun en el mismo nombre de los hijos que les daba, escribían la memoria de los beneficios que recibían, para nunca jamás olvidarse dellos (cf. Gén 41,51-52). Por donde concluye un santo (*Agustín*) que «no había el hombre de respirar tantas veces, cuantas se había de acordar de Dios»; porque así como siempre *es*, así siempre había de estar dando gracias por el ser inmortal que dél recibió.

Es tan grande el vínculo desta obligación, que hasta los mismos filósofos de este mundo dan voces a los hombres, que no sean ingratos a Dios. Y así Epicteto, noble filósofo entre los estoicos, dice así: «Oh hombre, no seas ingrato a aquella soberana potestad, sino, por el sentido del ver, y del oír, y mucho más por la vida que te dio, y por las cosas con que ella se sustenta, por los frutos maduros, por el vino, y por el aceite, y por todo lo demás, le da gracias; y mucho más, porque te dio razón para que supieses usar de todas esas cosas y conocer el valor dellas». Pues, si este agradecimiento nos pide un filósofo gentil por estos comunes beneficios, ¿qué será razón que sienta un cristiano, que tanto mayor lumbré tiene de fe, y tanto más recibió?

Mas por ventura dirás: «Esos comunes beneficios, más parecen obras de naturaleza, que beneficios de Dios. ¿Qué debo yo, pues, particularmente, por el orden y disposición de las cosas, que se van siempre por su curso?» No es esta voz de cristiano, sino de gentil; ni aun de gentil, sino de bestia. Y, porque más claramente lo veas, mira cómo la reprehende este mismo filósofo, diciendo así: «¡Oh desconocido!, ¿no entiendes, cuando esto dices, que mudas el nombre a Dios? ¿Qué otra cosa es la naturaleza, sino Dios, que es principal naturaleza? Así que, hombre desagradecido, no te excusas con decir que esta deuda la debes a la naturaleza, y no a Dios, pues no hay naturaleza sin Dios. Si hubieses recibido prestado algo de Lucio Séneca, y dijese que quedabas obligado a Lucio, y no a Séneca, no por esto se muda el acreedor, sino sólo el nombre dél».

II. De otra razón por donde estamos obligados al servicio de nuestro Señor, por ser él nuestro Criador

Mas no sólo esta obligación de justicia, sino también nuestra misma necesidad y pobreza nos obliga a tener esta cuenta con nuestro Criador, si queremos, después de criados, alcanzar nuestra misma felicidad y perfección. Para lo cual es de saber que, generalmente hablando, todas las cosas que nacen, no nacen luego con toda su perfección: algo tienen, y algo les falta, que después se haya de acabar; y **el cumplimiento de lo que falta ha de dar el que comienza la obra** [cf. *Flp 1,6*]. De manera que a la misma causa pertenece dar el cumplimiento del ser: que dio el principio dél.

Y, por esto, todos los efectos generalmente se vuelven a sus causas, para recibir de ellas su última perfección. Las plantas trabajan por buscar el sol y arraigarse todo cuanto pueden en la tierra que las produjo. Los peces no quieren salir fuera del agua que los engendró. El pollico que nace, luego se pone debajo las alas de la gallina y la sigue por doquiera que vaya. Y lo mismo hace el corderico, que luego se junta con los ijares de su madre; y, entre mil madres que sean de una misma color, la reconoce, y siempre anda cosido con ella, como quien dice: «Aquí me dieron lo que tengo, aquí me darán lo que me falta». Esto acaece universalmente en las cosas naturales; y lo mismo acaecería en las artificiales, si tuviesen algún sentido o movimiento. Si un pintor, acabando de pintar una imagen, dejase por acabar los ojos, y aquella imagen sintiese lo que le faltaba, ¿qué haría?, ¿adónde iría? No iría, cierto, a casas de reyes ni príncipes, porque esos, en cuanto tales, no pueden satisfacer su deseo, sino irse hía a la casa de su maestro y suplicarle hía la acabase de perficionar.

▲ Pues, ¡oh criatura racional!, ¿qué otra causa es la tuya, sino esta? No estás aún acabada de hacer, mucho es lo que te falta para llegar al cumplimiento de tu perfección, apenas está acabado el dibujo, todo el lustre y hermosura de la obra queda por dar; lo cual claramente muestra el apetito continuo de la misma naturaleza, que, como quien se siente necesitada, no reposa, sino siempre está piando y suspirando por más. **Quiso Dios tomarte por hambre, y que las mismas necesidades te metiesen por sus puertas y te llevasen a él. Por eso no te quiso acabar desde el principio, por eso no te enriqueció dende luego; no por escaso, sino por amoroso; no porque fueses pobre, sino porque fueses humilde; no porque fueses necesitado, sino por tenerte siempre consigo.** Pues, si eres pobre, y ciego, y menesteroso, ¿por qué no te vas al Padre que te crió, y al pintor que te comenzó, para que él acabe lo que te falta?

Mira cómo lo hacía así el profeta David: *Tus manos —dice él— me hicieron y me criaron; dame entendimiento, para que aprenda tus mandamientos* (Sal 118,73). Como si más claramente dijera: «Tus manos, Señor, hicieron todo lo que hay en mí; mas no está aún acabada esta obra. Los ojos de mi ánima, entre otras partes, quedan por acabar, no tengo

lumbre para saber lo que me conviene. Pues ¿a quién pediré lo que me falta, sino a quien me ha dado lo que tengo? Pues dame, Señor, esta lumbre, clarifica los ojos deste ciego desde su nacimiento (cf. Jn 9,1), para que con ellos te conozca, y así se acabe lo que comenzaste en mí».

Pues, así como a este Señor pertenece dar su última perfección al entendimiento, así también le pertenece darla a la voluntad y a todas las otras potencias del ánima, para que así quede acabada la obra por el mismo que la comenzó. Este, pues, solo harta sin defecto, engrandece sin estruendo, enriquece sin aparato y da descanso cumplido sin la posesión de muchas cosas. Con él está la criatura pobre y contenta, rica y desnuda, sola y bienaventurada, desposeída de todas las cosas y señora de todas ellas. Por lo cual, con mucha razón dijo el Sabio: *Hay un hombre que vive como rico, no teniendo nada; y hay otro que vive como pobre, teniendo muchas riquezas* (Prov 13,7). Porque muy rico es el pobre que tiene a Dios, como lo era san Francisco; y muy pobre a quien falta Dios, aunque sea señor del mundo. Porque ¿qué le aprovechan al rico y poderoso todas sus riquezas, si, con todo esto, vive con mil maneras de cuidados y apetitos que no puede cumplir con cuanto tiene? ¿Y qué parte es la vestidura preciosa, y la mesa delicada, y el arca llena, para quitar la congoja que está en el ánima? En la cama blanda da el rico muchos vuelcos en la noche larga, los cuales no pueden excusar su rica bolsa. Resulta, pues, de todo lo dicho, cuán obligados estamos todos al servicio de nuestro Señor; no sólo por la deuda deste beneficio, sino también por lo que toca al cumplimiento de nuestra felicidad y remedio.

Capítulo III. Del tercer título porque estamos obligados a Dios, que es el beneficio de la conservación y gobernación

No sólo está obligado el hombre a Dios por el beneficio de la creación, sino también por el de la *conservación*, porque él es el que te hizo, y el que te conserva después de hecho. De manera que tan colgado estás ahora de la mano de Dios, y tan poca parte eres para *vivir* sin él, como lo fuiste para *ser* sin él. No es menor beneficio este que el pasado, sino que aquel se hizo una vez, mas este siempre, porque siempre te está criando, pues siempre está conservando lo que crió. Y no es menester menor poder, ni menor amor, para lo uno que para lo otro. Pues, si tanto le debes porque en un punto te crió, ¿cuánto le deberás porque en tantos te conserva? No das un paso, que no te mueva él para eso; no abres ni cierras los ojos, que no ponga él ahí su mano. Porque, si tú no crees que Dios mueve tus miembros cuando tú los mueves, no eres cristiano. Y, si crees que él te hace esa merced, y con todo eso, le ofendes, no acertaré a decir lo que eres. Dime ahora: Si estuviese un hombre en una torre altísima y tuviese fuera de las almenas otro hombre colgado de un pequeño cordel, ¿osaría, por ventura, este que así estuviese, desmandarse en palabras contra aquel que lo sostiene?

▲ Pues, si tú estás colgado como de un hilico de la voluntad sola de Dios, de tal manera que, si él te soltase, en un punto te volverías en nada, ¿cómo tienes atrevimiento para provocar a ira los ojos de esa tan [8] alta majestad, **que te sostiene aun en ese mismo tiempo que le ofendes**? Porque, como dice san Dionisio, «es tan excelente la virtud del Sumo bien, que, aun cuando las criaturas le contradicen, de su inmensa virtud reciben el ser y el poder con que le contradicen». Pues, siendo esto así, ¿cómo osas con todos esos miembros y sentidos ofender al mismo Señor que los conserva? ¡Oh rebeldía y ceguera increíble! ¿Quién nunca vio tal conjunción: que los miembros se levanten contra su cabeza, siendo cosa tan natural ponerse a morir por ella? Día vendrá en que se deshaga este agravio y que sean oídas a justicia las querellas de la honra divina. ¿Conjurastes contra Dios? Justo es que conjure toda la universidad del mundo contra vosotros, y arme Dios todas sus criaturas para vengar sus injurias, y pelee toda la redondez de la tierra contra los desconocidos (cf. Sab 5,18), porque justo es que los que no quisieron abrir los ojos, convidados con tanta muchedumbre de beneficios, cuando tuvieron tiempo, los vengan a abrir con la muchedumbre de los azotes, cuando no tengan remedio.

Pues ¿qué será juntar con esto toda esta mesa tan rica y tan abundosa del mundo que crió este Señor para tu servicio? Todo cuanto hay debajo del cielo, o es para el hombre, o para cosas de que se ha de servir el hombre; porque, si él no come el mosquito que vuela por el aire, cómelo el pájaro, del que él se mantiene; y si él no paca la yerba del campo, pácela el ganado, del que él tiene necesidad. Tiende los ojos por todo ese mundo, y verás cuán anchos y espaciosos son los términos de tu hacienda y cuán rica y abundosa tu heredad. Lo que anda sobre la tierra, y lo que nada en las aguas, y lo que vuela por el aire, y lo que resplandece en el cielo, tuyo es (cf. Sal 8,8-9). Ca todas esas cosas son beneficios de Dios, obras de su providencia, muestras de su hermosura, testimonios de su misericordia, centellas de su caridad y predicadores de su largueza. Mira cuántos predicadores te envía Dios para que le conozcas. «Todas cuantas cosas hay —dice san Agustín— en el cielo y en la tierra, me dicen, Señor, que te ame; y no cesan de decirlo a todos, porque nadie se pueda excusar».

¡Oh!, si tuvieses oídos para entender las voces de las criaturas, sin duda verías cómo todas ellas a una te dicen que ames a Dios; porque todas ellas, callando, dicen que fueron criadas para tu servicio, porque tú amases y sirvieses, por ti y por ellas, al común Señor. El

cielo dice: «Yo te alumbro de día, y de noche con mis estrellas, porque no andes a oscuras; y te envío diversas influencias para criar las cosas, porque no mueras de hambre». El aire dice: «Yo te doy aliento de vida, y te refresco y templo el calor de las entrañas, para que no te consuma; y tengo en mí muchas diferencias de aves, para que deleiten tus ojos con su hermosura, y tus oídos con su canto, y tu paladar con su sabor». El agua dice: «Yo te sirvo con las lluvias tempranas y tardías, a sus tiempos, y con los ríos y fuentes, para que te refresquen; y te crío infinitas diferencias de peces, para que comas; riego tus sembrados y arboledas, con que te sustentas; y doyte camino breve y compendioso por los mares, para que te puedas servir de todo el mundo y juntar las riquezas ajenas con las tuyas». Pues la tierra, ¿qué dirá, que es la común madre de todas las cosas y como una general oficina de todas las cosas naturales? Esa, pues, también, con mucha razón dirá: «Yo, como madre, te traigo a cuestras; yo te crío los mantenimientos y te sustento con los frutos de mis entrañas; yo tengo tratos y comunicación con todos los elementos y con todos los cielos, y de todos recibo influencias y beneficios para tu servicio; yo, finalmente, como buena madre, ni en vida ni en muerte te desamparo, porque en vida te traigo a cuestras y te sustento, y en la muerte te doy lugar de reposo y te recibo en mi regazo». Finalmente, todo el mundo, a muy grandes voces te está diciendo: «Mira cuánto es lo que te amó mi Señor y Hacedor, que, por ti, crió a mí, y por él quiere que sirvas a ti, porque tú sirvas y ames a aquel que crió a mí por ti, y a ti, por sí».

▲ Estas son, cristiano, las voces de todas las criaturas. Mira que no puede ser mayor sordedad que estar a tales voces sordo, y a tales beneficios, ingrato. Si recibes el beneficio, paga la deuda del agradecimiento, porque no pases por la pena del ingrato. Ca toda criatura, según dice un doctor, da estas tres voces al hombre: *Accipe, rede, cave. Hoc est: Accipe beneficium, rede debitum, cave, nisi reddideris, supplicium*; que quiere decir: «Recibe, paga y teme. Esto es: Recibe el beneficio, paga la deuda del agradecimiento, y teme, si no la pagares, el castigo» (*Ricardo de San Víctor*).

Y, para que aún más te maravilles, mira cómo esta misma teología llegó a alcanzar Epicteto, filósofo, de quien arriba hicimos mención, el cual quiere que en todas las cosas oigamos y veamos al Criador, diciendo así: «Cuando el cuervo da voces y con ellas te da a entender alguna mudanza del aire, no es el cuervo el que te avisa, sino Dios. Y, si por la voces y palabras humanas eres avisado de algo, ¿no es también Dios el que crió ese hombre y le dio esa facultad para poderte avisar, para que supieses que, aquel divino poder, usa de unos y otros medios para lo que quiere? Porque, cuando las cosas de que nos quiere avisar son grandes, estas envía él a decir por más altos y nobles mensajeros». Y al cabo añade diciendo: «Finalmente, cuando acabares de leer estos mis consejos, di entre ti mismo: “Estas cosas no me las ha dicho Epicteto, el filósofo, sino Dios; porque ¿de dónde tenía él facultad para decirlas?; pues no es él, sino Dios el que me las dijo por él”». Hasta aquí son palabras de Epicteto. Pues ¿cuál cristiano no se afrentará de no llegar adonde un filósofo gentil llegó? Gran vergüenza es, por cierto, que los ojos esclarecidos con lumbre de fe no vean lo que veían los que estaban asentados en las tinieblas de la razón.

I. Colige de lo dicho cuán indigna cosa sea no servir a nuestro Señor

Pues, siendo esto así, ¿qué linaje de desconocimiento es andar nadando entre tantos beneficios de Dios, y no acordarse de quien los da? Dice san Pablo que el que hace buenas obras a su enemigo le echa carbones de fuego sobre la cabeza, para encenderlo en su amor (cf. Rom 12,20). Pues, si todas cuantas criaturas hay en este mundo son beneficios de Dios, ¿qué será todo este mundo, sino un fuego de tanta leña, cuantas criaturas hay en él? Pues ¿cuál es el corazón que, andando en medio de un tan grande fuego, no solamente no se quema, más aún,

no siente calor? ¿Cómo, recibiendo a la continua tantos beneficios, no alzarás algunas veces los ojos al cielo a ver quién es este que te hace tanto bien? Dime: Si andando tu camino y asentándote al pie de una torre, cansado y muerto de hambre, estuviese uno desde lo alto proveyéndote benignamente de todo lo necesario, ¿cómo te podrías contener, que no levantas alguna vez los ojos a ver quién es ese que así te provee? Pues ¿qué otra cosa hace Dios contigo desde lo alto, sino estar lloviendo siempre beneficios sobre ti? Dame una sola cosa de cuantas hay en el mundo que no venga por especial providencia del cielo. Pues ¿cómo no levantarás alguna vez los ojos para conocer y amar a tan liberal y continuo bienhechor? ¿Qué es esto, sino haber perdido ya los hombres su misma naturaleza y héchese más insensibles que bestias? Gran vergüenza es decir a quién somos en esto semejantes, mas también es razón que oiga el hombre su merecido. Somos semejantes en esto a los animales brutos que están debajo la encina, los cuales, cuando les está su dueño desde lo alto vareando la bellota, ocupados ellos en comer y gruñir unos con otros sobre la comida, no miran a quien se la da, ni saben qué cosa es levantar los ojos para ver por cuya mano se les hace este beneficio. ¡Oh bestial ingratitud de los hijos de Adán, que teniendo, demás de la razón, la figura de vuestro cuerpo derecha, y los mismos ojos enderezados al cielo, no queréis que los del ánima tiren tras ellos, para ver a quien os hace tanto bien!

Y aun pluguiese a Dios que no nos hiciesen ventaja las bestias en esta parte, porque es tan general la ley del agradecimiento y es Dios en tanta manera amigo dél, que aun en las mismas fieras imprimió esta tan noble inclinación, como parece por muchos ejemplos que hallamos escritos en esta materia. Porque ¿qué cosa más fiera que el león? Pues deste escribe Apión, autor griego, que, porque un hombre que estaba escondido en una cueva le sacó una espina que traía hincada en un pie, el león partía con él cada día la carne que cazaba; y, después de muchos días, siendo este hombre por sus maleficios echado a este mismo león en la plaza de Roma, el león se puso a mirarle, y lo reconoció, y se llegó a él amorosamente, haciéndole los mismos halagos que hace un perro a su señor cuando viene de fuera. Y, después desto, se andaba tras él sin hacer mal a nadie por las calles de Roma⁹. [...] ¿Qué cosa más admirable ni de mayor agradecimiento que esta? Pues, si las bestias que no tienen razón, sino una sola centella de instinto natural con que reconocen el beneficio, así lo agradecen y así lo sirven, y acompañan a sus bienhechores, el hombre, que tiene tanta mayor lumbrera para reconocer el bien que recibe, ¿cómo vive tan olvidado de quien tanto [10] bien le hace?, ¿cómo se deja vencer de las bestias, en ley de humanidad, de lealtad y de agradecimiento? Especialmente, siendo tanto más lo que el hombre recibe de Dios, que cuanto pueden recibir las bestias de los hombres; y siendo tanto más excelente la persona que lo da y la intención con que lo da, que no es por interese, sino por sola gracia y amor. Cosa es esta, cierto, de grande admiración, y que manifiestamente declara haber demonios que cieguen a nuestros entendimientos y endurezcan nuestras voluntades y estraguen nuestras memorias para no acordarse de tal bienhechor.

▲ Y, si tan grande mal es olvidarse de este Señor, ¿cuánto mayor será ofenderle, y ofenderle con sus mismos beneficios? El primer grado de ingratitud dice Séneca que es no corresponder al bienhechor con beneficios; el segundo, olvidarlos de corazón; el tercero es hacer mal a quien te hizo bien; y este parece el mayor. Pues ¿qué será hacer mal y ofender al bienhechor con los mismos bienes que él te dio? No sé si ha habido hombre en el mundo que haya hecho con otro hombre lo que los hombres hacen con Dios. ¿Qué hombre habría, por inhumano que fuese, que acabando de recibir de un príncipe grandes mercedes, fuese luego a emplear todas aquellas mercedes en hacer gente contra él? Y tú, malaventurado, con esos mismos bienes que Dios te dio, nunca cesas de hacer guerra contra él (cf. Ez 16,10ss). Pues ¿qué cosa más abominable?

⁹ Fr. Luis cita aún varios ejemplos más, por el estilo, de leones, tomados de este mismo autor, y añade otros ejemplos de caballos y perros, tomados de Plinio.

¿Cuál sería la traición de una mujer casada, si las joyas que su marido le enviase para honrarla y provocarla más a su amor, las diese ella a un adúltero, para ganarle la voluntad y tener más segura su afición? (cf. Ez 16,10ss). Si alguna cosa fea se pudiese en el mundo pintar, esta parece que lo sería. Y aquí la injuria no es más que de hombre a hombre, que es de un igual a otro igual. Pues ¿cuánto mayor mal es cuando esta misma injuria se hace contra Dios? Pues ¿qué otra cosa hacen los hombres, cuando las fuerzas, y la salud, y los bienes que Dios les dio emplean en malas obras? Con las fuerzas se hacen más soberbios, con la hermosura más vanos, con la salud más olvidados de Dios, con la hacienda más poderosos para tragarse los flacos y competir con los mayores, y para regalar su carne, y comprar la castidad de la inocente doncella, y hacer que ella venda, como otro Judas, el precio de la sangre de Cristo y ellos la compren por dinero, como hicieron los judíos (cf. Mt 26,15). Pues ¿qué diré del abuso de los otros beneficios? De la mar se sirven para sus gulas, de la hermosura de las criaturas para sus lujurias, de los frutos y bienes de la tierra para sus avaricias, de sus habilidades y gracias naturales para sus soberbias. Con las prosperidades se enloquecen, con las adversidades desmayan. De la noche se sirven para encubrir sus hurtos, y del día para tender sus redes, como se escribe en Job (cf. Job 24,14). Finalmente, todo lo que Dios crió en este mundo para gloria suya han ellos ofrecido a los antojos de su locura.

Pues ¿qué diré de sus aguas de olores, de sus perfumes, de sus vestidos, de sus labrados, de sus potajes y diferencias de guisados, de que están, por nuestros pecados, no solamente escritos, sino también impresos libros? ¡Tanto ha crecido la desvergüenza y el regalo! De todas estas cosas tan preciosas, por quien habían de dar a Dios alabanzas, usan para cebo de sus lujurias, pervirtiendo todas las criaturas de Dios, haciendo instrumentos de vanidad lo que había de ser instrumento de virtud. Finalmente, todas las cosas del mundo tienen dedicadas para regalo de su carne, y ninguna para el prójimo, por Dios tan encomendado. Para solo este son pobres, para solo este se les acuerda que tienen deudas; para todo lo demás, ni deben ni les falta.

No aguardes, pues, hermano, a que a la hora de la muerte se te haga este cargo tan peligroso, que cuanto es mayor, tanto será más estrecha la cuenta que se te pidiera. **Linaje de juicio es dar mucho a quien lo agradece poco, y señal de reprobación es darlo a quien siempre usa mal de ello.** Tengamos por último linaje de afrenta que las bestias nos hagan ventaja en esta virtud, pues ellas son agradecidas a sus bienhechores, y nosotros no (cf. Is 1,3). Porque, si los varones de Nínive se levantarán en juicio y condenarán a los judíos, porque no hicieron penitencia con la predicación de Cristo (cf. Mt 12,41), miremos no nos condene este mismo Señor con ejemplo de las bestias, pues ellas amaron a sus bienhechores, y nosotros no.

Capítulo IV. Del cuarto título por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de nuestra redención

Vengamos al beneficio inestimable de *nuestra redención*. Para hablar deste misterio, verdaderamente yo me hallo tan indigno, tan corto y tan atajado, que ni sé por do comience, ni dónde acabe, ni qué deje, ni qué tome para decir. Si no tuviera la torpeza del hombre necesidad destes estímulos para bien vivir, mejor fuera adorar en silencio la alteza deste misterio, que borrarlo [*emborronarlo*] con la rudeza de nuestra lengua. Cuentan de un famoso pintor que, habiendo pintado en una tabla la muerte de una doncella, hija de un rey, y dibujado en torno de ella los deudos con rostros en gran manera tristes, y a la madre mucho más triste, cuando vino a querer dibujar el rostro del padre, cubriolo de industria con una sombra, para dar a entender que allí ya faltaba el arte para exprimir cosa de tan gran dolor.

▲ Pues, si todo lo que sabemos no basta para explicar sólo el beneficio de la creación, [11] ¿qué elocuencia bastará para engrandecer el de la redención? Con una simple muestra de su voluntad crió Dios todas las cosas del mundo, y quedáronle las arcas llenas y el brazo sano acabándolo de criar; mas, para haberlo de redimir, sudó treinta y tres años, y derramó toda su sangre, y no quedó en él miembro ni sentido que no padeciese su dolor. **Menoscabo parece de tan grandes misterios ser con lengua de carne manifestados.** Pues ¿qué haré? ¿Callaré, o hablaré? Ni debo callar, ni puedo hablar. ¿Cómo callaré tan grandes misericordias? ¿Y cómo hablaré misterios tan inefables? Callar es desagradecimiento, y hablar parece temeridad. «Por esto, suplico yo ahora, Dios mío, a vuestra infinita piedad, que, entre tanto que yo estuviere apocando vuestra gloria con mi rudeza, por no saber más, deseando engrandecella y declaralla, estén allá en el cielo glorificándoos los que os saben alabar, y ellos compongan lo que yo descompongo, y doren ellos lo que el hombre desdora con su poco saber».

Después de criado el hombre y puesto por mano de Dios en aquel lugar de deleites en tan grande dignidad y gloria (cf. Gén 2,7-8), estando tan obligado al servicio de su Criador, cuanto más dél había recibido, alzose, con todo, y de donde había de tomar mayores motivos para más amarle, de ahí los tomó para hacerle traición. Por esta causa fue lanzado del paraíso en el destierro deste mundo, y, sobre esto, condenado a las penas del infierno, para que, pues había sido compañero del demonio en la culpa, también lo fuese en la sentencia. Dijo el Profeta a su criado Giezi [*Guejazí*], después que tomó los dones de Naamán, leproso: «¿Tomaste la hacienda de Naamán? Pues *la lepra de Naamán se pegará a ti y a todos tus descendientes eternamente*» (2 Re 5, 27). Este fue el juicio de Dios contra el hombre: que, pues él quiso la riqueza de Lucifer, que fue la culpa de su soberbia, también se le pegase la lepra de Lucifer, que fue la pena de ella. Pues cata aquí al hombre comparado con el demonio, imitador de su culpa y compañero de su pena.

Estando, pues, el hombre tan caído en los ojos de Dios, y en tanta desgracia suya, tuvo por bien aquel Señor —no menos grande en la misericordia, que en la majestad— de mirar, no a la injuria de su bondad soberana, sino a la desventura de nuestra miseria. Y, teniendo más lástima de nuestra culpa, que ira por su deshonra, determinó remediar al hombre por medio de su unigénito Hijo, y reconciliarle consigo. Mas ¿cómo le reconcilió? ¡Cómo lo podrá eso hablar lengua mortal! Hizo tan grandes amistades entre Dios y el hombre, que vino a acabar no sólo que Dios perdonase al hombre y le restituyese en su gracia y se hiciese una cosa con él por amor, sino, lo que excede todo encarecimiento, llegó a hacerle tan una cosa consigo, que en todo lo que tiene criado no hay cosa más una que son ya los dos; porque no

solamente son uno en amor y gracia, sino también en persona. ¿Quién nunca jamás pensara que así se debía de soldar esta quiebra? ¿Quién imaginara que estas dos cosas, entre quien la naturaleza y la culpa habían puesto tan grande distancia, habían de venir a juntarse, no en una casa, ni en una mesa, ni en una gracia, sino en una persona? «Ninguna cosa hay —dice san Bernardo— más alta que Dios, y ninguna más baja que el cieno de que el hombre fue formado. Mas con tanta humildad descendió Dios al cieno, y con tanta dignidad subió el cieno a Dios, que todo lo que hizo Dios se diga que lo hizo el cieno, y todo lo que sufrió el cieno se diga que lo padeció Dios»¹⁰.

¿Quién dijera al hombre, cuando tan desnudo y tan enemistado se sintió con Dios, que andaba buscando los rincones del paraíso terrenal para esconderse, que tiempo vendría en que se juntase aquella tan baja sustancia en una persona con él? Fue tan estrecha esta junta y tan fiel, que, cuando hubo de quebrar, que fue al tiempo de la pasión, antes quebró que despegó, porque no faltó por la juntura, sino por lo sano. Ca pudo la muerte apartar el ánima del cuerpo, que era junta de naturaleza, mas no pudo apartar a Dios ni del ánima ni del cuerpo que era junta de la persona divina, porque **lo que una vez por nuestro amor tomó, nunca jamás lo dejó.**

Estas son las paces y este el remedio que nos vino por manos de nuestro Salvador y medianero. Y, aunque le seamos tan deudores por este remedio, cuanto ninguna lengua criada puede explicar, no menos lo somos por la manera del remediarnos, que por el mismo remedio. «Mucho os debo, Dios mío, porque me librástes del infierno y me reconciliastes con vos; mas mucho más os debo por la manera en que me librástes, que por la libertad que me distes. Todas vuestras obras en todo son maravillosas, y, cuando le parece al hombre que no le queda espíritu para mirar sola una, deshácese esta maravilla cuando alza los ojos y mira otra. **No es deshonra, Señor, de vuestras grandezas que se deshagan las unas con las otras, sino muestra de vuestra gloria.**».

Pues ¿qué medio tomastes, Señor, para remediarme? Infinitos medios había con que pudiérades darme cumplida salud, sin trabajo y sin costa vuestra. Pero fue tan grande y tan espantosa vuestra largueza, que por mostrarme más claro la grandeza de vuestra bondad y amor quisistes remediarme con tan grandes dolores, que, sólo pensarlos, bastó para haceros sudar sangre (cf. Lc 21,44), y el padecerlos, para hacer despedazar a las piedras de dolor (cf. Mt 27,51). Alaben os, Señor, los cielos, y los ángeles prediquen siempre vuestras [12] maravillas. ¿Qué necesidad teníades vos de nuestros bienes? ¿Ni qué perjuicio os venía de nuestros males? *Si pecares* —dice Job—, ¿qué mal le harás? *Y si se multiplicaren tus maldades, ¿en qué le dañarás? Y si bien hicieres, ¿qué le darás, o que podrá él recibir de tus manos?* (Job 35,6-7). Pues aquel Dios tan rico y tan exento de males, aquel cuyas riquezas, cuyo poder, cuya sabiduría ni puede crecer ni ser más de lo que es; aquel que ni antes de la creación del mundo ni ahora después de criado es mayor ni menor de lo que era; ni porque todos los ángeles y hombres se salven y le alaben es en sí más honrado; ni porque todos se condenen y le blasfemen menos glorioso; este tan gran Señor, no por necesidad, sino por caridad, siendo nosotros sus enemigos y traidores (cf. Ef 2,5; Col 2,13; Rom 5,8), tuvo por bien de inclinar los cielos de su grandeza y descender a este lugar de destierro, y vestirse de nuestra mortalidad, y tomar sobre sí todas nuestras deudas y padecer por ellas los mayores tormentos que jamás se padecieron ni padecerán. «Por mí, Señor, naciste en un establo, por mí

¹⁰ Al margen: *Vide Bernard. super Cantic. hom. 59. & hom. 64.* Aquí sólo hay ideas afines: «Ipse factus est tamquam unus ex nobis. Minus dixi: non tamquam unus, sed unus. Parum est parem esse hominibus: homo est. Inde terram nostram vindicat sibi, sed quasi patriam, non quasi possessionem» (SC 59,2, en *Obras completas*, V, p.746). «Vides quam socialiter loquitur qui socium non habet? Poterat dicere: “mihi”, sed maluit *nobis*, consortio delectatus. O suavitatem! O gratiam! O amoris vim! Itane summus omnium, unus factus est omnium? Quis hoc fecit? Amor, dignitatis nescius, dignatione dives, affectu potens, suasu efficax. Quid violentius? Triumphat de Deo amor» (SC 64,10, *ibid.*, p.806).

fuiste reclinado en un pesebre, por mí circuncidado al octavo día (cf. Lc 2,21), por mí desterrado en Egipto (cf. Mt 2,13), y por mí, finalmente, perseguido y maltratado con infinitas maneras de injurias. Por mí ayunaste (cf. Mc 1,12-13), velaste, caminaste, sudaste, lloraste y probaste por experiencia todos los males que había merecido mi culpa, no siendo tú el culpado, sino el ofendido. Por mí, finalmente, fuiste preso, desamparado, vendido, negado, presentado ante unos y otros tribunales y jueces, y ante ellos acusado, abofeteado, infamado, escupido, escarnecido, azotado, blasfemado, muerto y sepultado (cf. Mt 26,47ss). Finalmente, remediáste-me muriendo en una cruz y acabando la vida en presencia de vuestra santísima Madre (cf. Jn 19,25), con tan grande pobreza, que no tuvistes una sola gota de agua en la hora de vuestra muerte, y con tan gran desamparo de todas las cosas, que de vuestro mismo Padre fuistes desamparado (cf. Sal 21,2)». Pues ¿qué cosa de mayor espanto que venir un Dios, de tan grande majestad, a acabar así la vida en un madero, con título de malhechor? (cf. Mt 27,37).

Cuando un hombre, por bajo que sea, viene por su culpa a parar en este lugar, si por caso le conocías antes y te llegas a él de cara para mejor verle, apenas acabas de maravillarte, considerando a cuán baja suerte le trajo su miseria, que así viniese a acabar. Pues, si es cosa de admiración ver un hombre bajo en tal lugar, ¿qué será ver en el mismo al Señor de todo lo criado?; ¿qué será ver a Dios en tal lugar, que para un malhechor es abatido? Y, si cuanto la persona justiciada es más alta y más conocida, tanto mayor espanto nos pone su caída, vosotros, ángeles bienaventurados, que tan bien conocéis la alteza deste Señor, ¿qué sentisteis cuando allí lo visteis? Mirando se están uno a otro los querubines que mandó Dios poner a los dos lados del Arca del Testamento, vueltos sus rostros al propiciatorio (cf. Éx 25,18-20), con semblante de maravillados, para dar a entender cuán espantados están aquellos espíritus soberanos, considerando esta obra de tanta piedad, que es mirando a Dios hecho propiciatorio del mundo en aquel santo madero. Como atónita queda la misma naturaleza, suspensas están todas las criaturas, espántanse los principados y potestades del cielo de tan inestimable bondad como por aquí conocen en Dios. Pues ¿quién no cae debajo de la ola de tan grandes maravillas? ¿Quién no se ahoga en este piélago de tanta piedad? ¿Quién no sale fuera de sí, como hizo Moisés en el monte, cuando, mostrándole Dios la figura deste misterio, daba voces y decía: *Misericordioso, piadoso, sufridor, Dios de gran misericordia* (Éx 34,6), sin saber decir otra cosa más que proclamar a gritos aquella gran misericordia que Dios allí le había representado? ¿Quién no cubre aquí sus ojos, como Elías (cf. 1 Re 19,13), cuando ve pasar a Dios, no con pasos de majestad, sino de humildad, no trastornando los montes y quebrantando las piedras con su omnipotencia, sino derribado ante los malos y haciendo despedazar a las piedras de compasión? Pues ¿quién no cerrará aquí los ojos de su entendimiento y abrirá los senos de su voluntad, para que ella sienta la grandeza deste amor y beneficio, y ame cuanto pudiere, sin tasa y sin medida? ¡Oh alteza de caridad!, ¡oh bajeza de humildad!, ¡oh grandeza de misericordia!, ¡oh abismo de incompreensible bondad!

▲ «Pues, si tanto, Señor, os debo porque me redimistes, ¿cuánto os deberé por esta manera de remedio? Redimíste-me con inestimables dolores y deshonras, y con venir a ser oprobrio de los hombres y desecho del mundo (cf. Sal 21,7). Y con estas deshonras me honrastes, con estas acusaciones me defendistes, con esta sangre me lavastes, con esta muerte me resucitastes, y con estas lágrimas vuestras me libráste de aquel perpetuo llanto y crujir de dientes. ¡Oh buen Padre, que así amáis a vuestros hijos! ¡Oh buen Pastor, que así os dais en pasto y mantenimiento a vuestro ganado! ¡Oh fiel guardador, que así os entregáis a la muerte por los que os encargastes de guardar! Pues ¿con qué dádivas responderé a esta dádiva?, ¿con qué lágrimas a esas lágrimas?, ¿con qué vida pagaré esa vida? ¿Qué va de vida de hombre a vida de Dios?, ¿y de lágrimas de criaturas a lágrimas de Criador?»

Y, si por ventura te parece, hombre, que no le debes tanto, porque no padeció por ti solo, sino también por todos los otros, no te engañes, porque realmente de tal manera padeció por todos, que también padeció por cada uno; porque con su sabiduría infinita él tuvo todos aquellos por quien padeció tan presentes ante sus ojos, como si fueran uno solo, y con su caridad inmensa abrazó a todos y a cada uno, y [13] derramó su sangre por él, como por todos. Finalmente, tan grande fue su caridad, que, como dicen los santos, si uno solo entre todos los hombres fuera culpado, por él solo padeciera lo que padeció por todos. Mira, pues, ahora, cuánto debes a este Señor, que tanto hizo por ti, y que tanto más hiciera de lo que hizo, si te fuera necesario.

I. Colige de lo dicho cuán gran mal sea ofender a nuestro Señor

Pues ¿díganme ahora todas la criaturas si puede ser beneficio mayor ni obligación mayor ni gracia mayor? ¿Digan todos los coros de los ángeles si ha hecho Dios otro tanto por ellos? Pues ¿quién no se ofrecerá del todo al servicio de tal Señor? «Tres veces —dice san Anselmo— te debo, Señor, todo lo que soy. Porque me criaste, te debo todo lo que hay en mí; y porque después me redimiste, te debo aún con más justo título la misma deuda; y porque después de todo esto te me prometes en galardón, también me debo todo». Pues ¿cómo no me entregaré yo una vez a quien por tantos títulos me debo? ¡Oh ingratitud y dureza de corazón humano, si con tales beneficios no se vence! No hay cosa tan dura que por algún artificio no se pueda ablandar. Los metales se regalan [*derriten*] con el fuego, el hierro se ablanda en la fragua, la dureza del diamante se doma y labra con sangre de animales. Mas, ¡oh corazón más que de piedra, más que de hierro, más que de diamante!, a quien ni ablanda el fuego del infierno, ni el regalo de Padre tan piadoso, ni la sangre del Cordero sin mancilla, derramada por ti. Pues, habiendo vos, Señor, descubierto a los hombres tal bondad y misericordia, ¿es cosa tolerable que haya quien no os ame?, ¿que haya quien deste beneficio se olvide?, ¿que haya quien, con todo esto, os ofenda? ¿A quién ama quien a vos no ama? ¿Qué beneficios agradece quien los vuestros no agradece? ¿Cómo no serviré yo a quien así me amó, así me buscó, así me redimió? *Si yo —dice el Salvador— fuere levantado de la tierra, todas las cosas traeré a mí* (Jn 12,32). ¿Con qué fuerzas?, ¿con qué cadenas? Con fuerzas de amor y con cadenas de beneficios. *Con las cuerdas de Adán lo traeré a mí —dice el Señor—, y con ataduras de amor* (Os 11,4). Pues ¿quién no será llevado por estas cuerdas?, ¿quién no se dejará prender de estas cadenas?, ¿quién no será vencido con tales beneficios?

Y, si tan grande culpa es no amar [*a*] este Señor, ¿qué será ofenderle y quebrar sus mandamientos? ¿Cómo puedes tener manos para ofender aquellas manos que tan liberales fueron para contigo, hasta ponerse en una cruz? Cuando aquella mala mujer solicitaba al santo patriarca José para que hiciese traición a su señor, defendiose el santo mozo con estas palabras: *Mira que todas cuantas cosas tiene mi señor ha puesto en mis manos, sacando a ti sola, que eres su mujer. Pues ¿cómo podré yo cometer tan gran maldad contra él y pecar contra Dios?* (Gén 39,8.9). Como si dijera: «Si mi señor ha sido tan bueno y tan largo para conmigo, si todo cuanto tiene ha puesto en mis manos, si así me ha honrado y fiado de mí todas las cosas, ¿cómo podré yo, estando preso con tantas cadenas de beneficios, tener manos para ofender a tan buen señor?»

▲ Y es de notar que no se contentó con decir «no debo», o «no es razón ofenderle», sino *¿cómo podré ofenderle?*; dando a entender que **la grandeza de los beneficios no sólo debe quitar la voluntad, sino también, en su manera, las fuerzas y la facultad para ofender al bienhechor**. Pues esta manera de agradecimiento merecían aquellos beneficios, ¿qué merecerán los de Dios? Aquel hombre puso en las manos de José

cuanto tenía: Dios ha puesto en tus manos casi todo cuanto tiene. Mira, pues, cuánto es más lo que Dios tiene, que lo que aquel tenía, porque tanto más es lo que tienes recibido, que lo que aquel recibió. Si no, dime: ¿Qué hacienda tiene Dios que no la haya puesto en tus manos? El cielo, la tierra, el sol, la luna, las estrellas, los ríos, los mares, las aves, los peces, los árboles, los animales, y, finalmente, todo cuanto hay debajo del cielo en tus manos está puesto (cf. Sal 8,7). Y no sólo cuanto hay debajo del cielo, sino también cuanto hay sobre el cielo, que es la gloria de allá, y las riquezas y bienes de allá. *Todas las cosas* —dice el Apóstol— *son vuestras: sea Paulo, sea Apolo, sea Pedro, sea el mundo, sea la vida, sea la muerte, sea lo presente, sea lo venidero: todo es vuestro* (1 Cor 3,22); porque todo ayuda a vuestra salvación. Y no sólo lo que está sobre los cielos, sino también el mismo Señor de los cielos se nos ha dado en mil maneras: en padre, en tutor, en salvador, en maestro, en médico, en precio, en ejemplo, en mantenimiento, en remedio y en galardón. Finalmente, **el Padre nos dio a su Hijo, el Hijo nos mereció al Espíritu Santo, y el Espíritu Santo nos hace merecer al mismo Padre e Hijo**, de quien manan todos los bienes.

Pues, si es verdad que cuanto Dios tiene lo ha puesto en tus manos, ¿cómo tienes tú manos para ofender tan larguísimo y piadosísimo bienhechor? Extremo mal parece no agradecer tan grandes bienes. Pues ¿qué será añadir al desagradecimiento menosprecio y ofensa del bienhechor? Si aquel mancebo se hallaba tan cautivo y tan impotente para ofender a quien le había puesto en las manos toda su casa, ¿cómo tienes tú fuerzas para ofender a quien el cielo y la tierra y a sí mismo puso en tus manos? ¡Oh, más ingrato que los brutos animales, más fiero que las fieras y más insensible que todas las cosas insensibles, si no sientes este mal! Porque ¿qué fiera, qué león, qué tigre se desmandó en [14] hacer mal a quien bien le hace? De un perro escribe san Ambrosio¹¹ que estuvo toda una noche llorando y aullando a su señor, porque se lo había muerto un su contrario; y, como otro día por la mañana se llegase mucha gente a ver el muerto, y también entre ellos el matador, arremetió luego contra él, y a bocados y ladridos dio a entender la culpa secreta del malhechor. Pues, si los perros, por un pedazo de pan, tal amor y fe tienen con sus señores, ¿cómo serás tú tan ingrato que, en ley de agradecimiento y humanidad, te dejes vencer de un perro? Y, si aquel animal tanto se indignaba contra quien le mató a su señor, ¿cómo no te indignarás tú contra los que mataron al tuyo? ¿Y quién son, si piensas, los que le mataron, sino tus pecados? Estos fueron los que le prendieron, estos los que le ataron y azotaron y pusieron en cruz. Tus pecados, digo, fueron la causa. Porque no fueran los verdugos poderosos para esto, si tus pecados no lo fueran. Pues ¿por qué no te embravecerás contra estos tan crueles homicidas que quitaron la vida a tu Señor? ¿Por qué, viéndole muerto ante ti y por ti, no crecerá más en ti el amor para con él y el aborrecimiento contra el pecado que lo mató?

▲ Especialmente, sabiendo que todo lo que él en este mundo hizo, dijo y padeció, fue por causar en nuestros corazones aborrecimiento dél. Por matar el pecado, murió, y por echarle clavos en pies y manos, se dejó él enclavar en los suyos. Pues ¿por qué quieres tú hacer para ti vanos todos los trabajos y sudores de Cristo, pues te quieres quedar en aquella misma servidumbre de que él con su sangre te libró? ¿Cómo no temblarás de solo el nombre de pecado, pues ves a Dios hacer tan extrañas cosas para destruirlo? ¿Qué más había que hacer para retraer a los hombres de pecar, que ponérseles el mismo Dios delante atravesado en un madero? ¿Quién osaría ofender a Dios, si viese el paraíso y el infierno abierto delante de sí? Pues, sin duda, mayor cosa es **ver a Dios puesto en la cruz**, que todo esto; por donde, **a quien no mueve esta hazaña tan grande, no sé qué otra cosa le puede mover**.

¹¹ Al margen: *Idem dicit Plin[ius], lib. 6 [8?], capit. 4.*

Capítulo V. Del quinto título por do estamos obligados a la virtud, que es el beneficio de nuestra justificación

Mas ¿qué nos aprovechara el beneficio de la redención, si no le siguiera el de la justificación, mediante la cual se nos aplica la virtud de este soberano beneficio? Porque así como no aprovechan las medicinas cuando no se aplican a las dolencias, así no aprovechara esta celestial medicina si por medio de este beneficio no se nos aplicara. El cual oficio señaladamente pertenece al Espíritu Santo, a quien se atribuye la santificación del hombre. Porque él es el que previene al pecador con su misericordia, y prevenido le llama, y llamado lo justifica, y justificado le guía derechamente por las sendas de la justicia, y así lo lleva hasta el cabo con el don de la perseverancia, y después le da la corona de la gloria. Porque todos estos beneficios comprende este tan grande beneficio.

I. Entre los cuales, el primero es el de la vocación y justificación, que es cuando, por virtud deste Espíritu divino, quebradas las cadenas y lazos de nuestros pecados, sale el hombre de la tiranía y sujeción del demonio y resucita de muerte a vida, y de pecador se hace justo, y de hijo de maldición hijo de Dios. Lo cual en ninguna manera se puede hacer sin especial socorro y favor divino, como claramente lo testificó el Salvador, diciendo: *Nadie puede venir a mí, si mi Padre no le trae* (Jn 6,44); dando a entender que ni el libre albedrío del hombre, ni todo el caudal de la naturaleza humana, basta por sí solo para levantar un hombre del pecado a la gracia, si no interviniere aquí el brazo de la potencia divina. Sobre las cuales palabras dice santo Tomás que, «así como la piedra, de su propia naturaleza se mueve a lo bajo, y no puede subir por sí a lo alto, si no hay alguna cosa de fuera que la levante, así también el hombre por la corrupción del pecado (cuanto es de su cosecha) siempre tira para [a]bajo, que es el amor y deseo de las cosas terrenas; mas, si se ha de levantar a lo alto, que es al amor y deseo sobrenatural de las cosas del cielo, es necesaria la mano y socorro del cielo» (cf. *Quæst. Disp. De veritate*, q.22). La cual sentencia es mucho para notar, y aun para llorar. Para que por ella conozca el hombre a sí mismo, y entienda la corrupción de su naturaleza, y la necesidad que tiene de pedir continuamente el socorro y favor divino.

Pues, tornando al propósito, por esta causa no puede por sí el hombre levantarse del pecado a la gracia, si la omnipotente mano de Dios no lo levanta. Mas ¿quién podrá explicar cuántos beneficios encierra en sí este beneficio? Porque, como sea verdad que por este medio es desterrado el pecado del ánimo, y el pecado cause innumerables males en ella, ¿qué tan grande será aquel bien, que todos estos males echa fuera? Y, porque la consideración deste beneficio incita mucho al agradecimiento dél y al deseo de la virtud, declararé aquí en pocas palabras los grandes bienes que trae consigo este bien.

Porque, primeramente, por él es **el hombre reconciliado con Dios y restituido en su amistad**. Porque el primero y el mayor de todos los males que el pecado mortal hace en un ánimo [15] es hacer a Dios enemigo della. El cual como sea infinita bondad, conforme a esto tiene el aborrecimiento a la maldad; y así dice el Profeta: *Aborreciste a todos los que obran maldad, y destruirás a los que hablan mentira; y al varón derramador de sangre y engañoso, abominarlo ha el Señor* (Sal 5,7). Este es el mayor de todos los males del mundo y el causador de todos ellos; así como, por el contrario, el amarnos Dios es el mayor de todos los bienes y la causa dellos. Pues deste mal tan grande somos librados por el beneficio de la justificación, por el cual somos reconciliados con Dios, y de enemigos, hechos amigos; y no en cualquier grado de amistad, sino en uno de los mayores que puede haber, que es amor de Padre a hijo. Lo cual con mucha razón encarece el amado evangelista san Juan, diciendo:

Mirad qué tan grande es el amor que Dios nos tiene, pues nos levantó a tanta honra que nos llamemos hijos de Dios, y lo seamos (1 Jn 3,1). No se contentó con decir que nos llamásemos, sino añadió también que lo fuésemos, para que clara y distintamente conociese la bajeza y desconfianza humana la largueza de la gracia divina; y que no sólo era ésta honra de nombre y de título, sino también de obras y de hecho.

Pues, si tan grande mal es estar en odio de Dios, ¿qué tan grande bien será estar en gracia con Dios? Pues, como dicen los filósofos, «tanto una cosa es más buena, cuanto más mala es su contraria»; por donde aquella será sumamente buena: que contradice a la sumamente mala, que es ser el hombre aborrecido de Dios. Y, si acá en el mundo se tiene en tanto estar el hombre en gracia con su señor, con su padre, con su príncipe, con su prelado y con su rey, ¿qué será estar en gracia con aquel sumo príncipe y soberano Padre y altísimo Señor, con quien, comparadas todas las dignidades y principados de la tierra, así son como si no fuesen? La cual gracia tanto es mayor, cuanto más graciosamente se da. Pues es cierto que así como antes del beneficio de la creación no pudo el hombre hacer cosa por donde mereciese el ser, pues entonces no era, así después de caído en pecado no pudo hacer cosa merecedora de este tan grande bien, no porque no era, sino porque era malo y desagradable a Dios.

II. Otro beneficio es, después deste, **librar al hombre de la condenación de las penas eternas** a que por el pecado estaba obligado. Porque, así como el pecado hace al hombre aborrecible a Dios, según dijimos, y nadie puede ser aborrecido dél sin grandísimo daño suyo, de aquí es que, porque los malos, pecando, se apartan de Dios y le desprecian, merecen por esto ser ellos despreciados y desechados de la vida y de la compañía y de la casa hermosísima de Dios; y porque, apartándose de Dios, amaron desordenadamente las criaturas, es justo sean atormentados por todas ellas y condenados a penas eternas; con las cuales, comparadas todas las desta vida, más parecen pintadas que verdaderas. Y con estos males se juntará aquel gusano inmortal que siempre roerá y despedazará las entrañas y conciencias de los malos (cf. Is 66,24; Mc 9,47; Eclo 7,17). Pues ¿qué diré de la compañía de todos aquellos perversos espíritus, y de todos los condenados, y de aquella tristísima y escurísima región llena de tinieblas y confusión, donde ningún orden hay, ninguna alegría, ningún reposo, ninguna paz, ningún descanso, ninguna satisfacción, ninguna esperanza, sino eterno llanto, eterno crujir de dientes (cf. Mt 22,13), eterna rabia, y eternas blasfemias y maldiciones? Pues de todos estos males tan grandes libra Dios a los que justifica, los cuales, después de reconciliados con él y admitidos a su gracia, están libres desta ira y del castigo desta venganza.

III. Otro beneficio más espiritual es **la renovación y reformación del hombre interior**, que por el pecado quedó estragado y deformado. Porque el pecado, primeramente, despoja al ánima, no solamente de Dios, sino también de todas las fuerzas sobrenaturales y de todas las riquezas y dones del Espíritu Santo, con los cuales estaba ella hermoseedada, armada y enriquecida; y, siendo privada de estos bienes de gracia, es luego herida y lisiada en las habilidades y dotes de naturaleza. Porque, como el hombre sea criatura racional, y el pecado sea obra contra razón, y sea cosa tan natural destruir un contrario a otro contrario, de aquí es que cuanto más se multiplican los pecados, tanto más se estragan las potencias del ánima, no en sí mismas, sino en las habilidades que tienen para obrar. Y así los pecados ¹² hacen el ánima miserable, enferma, tardía, e inestable para todo lo bueno, e inclinada a todo lo malo, flaca para resistir a las tentaciones y pesada para andar por el camino de los mandamientos divinos. Prívanla también de la verdadera libertad y señorío del espíritu (cf. Jn 8,33), y hácenla cautiva del demonio, del mundo y de la carne y de sus propios apetitos (cf. Sal 9,17),

¹² Al margen: *Nota los daños de el pecado.*

y así vive en un muy más duro y miserable cautiverio, que fue el de Babilonia y de Egipto; y, juntamente con esto, entorpecen y hacen botos [*romos*] todos los sentidos espirituales de las ánimas, de tal manera que ni oyen las voces e inspiraciones de Dios, ni ven los grandes males que les están aparejados, ni perciben el olor suavísimo de las virtudes y ejemplos de los santos, ni gustan cuán suave es el Señor, ni sienten los azotes, ni los beneficios con que son provocados a su amor; y, sobre todo esto, quitan la paz y alegría de la conciencia, apagan el fervor del espíritu y dejan al hombre sucio, feo y abominable en el acatamiento de Dios y de sus santos.

Pues de todos estos males nos libra este beneficio, porque no se contenta aquel abismo de misericordia con perdonar los pecados y [16] recibirnos en su gracia, sino destierra también todos estos males que consigo acarrió la culpa, reformando y renovando nuestro hombre interior; y así cura nuestras llagas, lava nuestras inmundicias, rompe las ataduras de los pecados, sacude el yugo de los malos deseos, líbranos de la servidumbre y cautiverio del demonio, mitiga el furor de nuestras malas inclinaciones, restitúyenos la verdadera libertad y hermosura del ánima, vuélvenos la paz y alegría de la buena conciencia, aviva los sentidos interiores, hácenos ligeros para el bien, tardíos y pesados para el mal, fuertes y constantes para resistir las tentaciones, y, con esto, nos enriquece de buenas obras. Finalmente, de tal manera repara nuestro hombre interior con todas sus potencias, que llama el Apóstol a los que así están justificados *renovados y nuevas criaturas* (cf. Gál 6,15). La cual renovación es tan grande, que, cuando se hace por el bautismo, se llama *regeneración* (cf. Tit 3,5), y cuando por la penitencia, *resurrección*; no sólo porque resucita al ánima de la muerte del pecado a la vida de la gracia, sino porque también imita en su manera la hermosura de la resurrección advenidera. Lo cual es en tanto grado verdad, que ninguna lengua basta para declarar la hermosura de un ánima justificada, sino sólo aquel Espíritu divino que la hermosea y hace templo y morada suya. Por donde, si quisiéremos comparar todas las riquezas de la tierra, todas las honras del mundo, todas las gracias naturales y todas las virtudes exquisitas con la hermosura y riqueza desta ánima, todas parecerán escurísimas y vilísimas en presencia della; porque la ventaja que hace el cielo a la tierra, y el espíritu al cuerpo, y la eternidad al tiempo, esa hace la vida de gracia a la vida de naturaleza, y la hermosura del ánima a la hermosura del cuerpo, y las riquezas interiores a las exteriores, y la fortaleza espiritual a la natural. Ca todas estas cosas son limitadas y temporales, y hermosas a solos los ojos corporales, para las cuales basta el concurso general de Dios; mas para estotra es menester concurso especial y sobrenatural. Y no se pueden llamar temporales, pues nos llevan a la eternidad; ni tampoco del todo finitas, pues son merecedoras de Dios; en cuyos ojos son tan preciosas y de tanto valor, que lo enamoran de su hermosura.

Y, pudiendo Dios obrar todas estas cosas con sola su asistencia y voluntad, no quiso sino adornar el ánima con todas las virtudes infusas y siete dones del Espíritu Santo, con las cuales no sola la esencia del ánima, pero todas sus potencias quedan vestidas y ataviadas con todos estos hábitos celestiales.

IV. Y, sobre todos estos beneficios, añade otro aquella infinita bondad y largueza, que es **la presencia y asistencia del Espíritu Santo, y de toda la Santísima Trinidad**, que descende a morar en el ánima del justificado para enseñarle a usar de toda esta hacienda; como hace el buen padre que, no contento con dar su hacienda a su hijo, dale también un tutor y gobernador para que le sepa administrar. De manera que así como en el ánima del que está en pecado moran víboras, dragones y serpientes, que es la muchedumbre de los espíritus malignos que en ella hacen su habitación, como dice el Salvador por san Mateo (cf. Mt 12,45), así, por el contrario, en el ánima del justificado entra el Espíritu Santo, y toda la Santísima Trinidad, y, desterrados todos estos monstruos y fieras infernales, hace allí su templo y su habitación, como expresamente lo testificó el Salvador, diciendo: *Si alguno me ama, guardará mis mandamientos, y mi Padre le amará, y a él vendremos, y en él haremos*

nuestra morada (Jn 14,23). Por virtud de las cuales palabras confiesan todos los doctores santos, juntamente con los escolásticos, que el Espíritu Santo, por una especial manera, mora en el ánimo del justificado; haciendo distinción entre el Espíritu Santo y sus dones, y confesando que no sólo se dan, a los tales, dones del Espíritu Santo, sino también el mismo Espíritu Santo, el cual, entrando en la tal ánimo, la hace templo y morada suya; y, para esto, él mismo la limpia y santifica y adorna con sus dones; para que sea morada digna de tal huésped.

V. A todos estos beneficios se añade otro maravilloso, que es **hacerse todos los justificados miembros vivos de Cristo**, los cuales antes eran miembros muertos que no recibían sus influencias; de donde nacen otras grandes y nuevas prerrogativas y excelencias. Porque de aquí procede que el mismo Hijo de Dios los ama como a sus miembros, y mira por ellos como por sus miembros, y tiene solícito cuidado de ellos como de sus propios miembros, e influye en ellos continuamente su virtud como Cabeza en sus miembros [*cf. Ef 5,29-30*]; y finalmente, el Padre eterno los mira con amorosos ojos, porque los mira como miembros vivos de su unigénito Hijo, unidos e incorporados con él por la participación de su Espíritu; y así sus obras le son agradables y meritorias, por ser obras de miembros vivos de su Hijo, el cual obra en ellos todo lo bueno.

Λ De la cual dignidad procede que, cuando los tales piden mercedes a Dios, las piden con muy grande confianza, porque entienden que **no piden tanto para sí, cuanto para el mismo Hijo de Dios que, en ellos y con ellos, es honrado**. Porque, como sea verdad que el bien que se hace a los miembros se hace a la cabeza, teniendo ellos a Cristo por Cabeza, entienden que, pidiendo para sí, piden para ella. Porque, si es verdad, como el Apóstol dice, que los que pecan contra los miembros de Cristo pecan contra el mismo Cristo (*cf. 1 Cor 6,15*), y el mismo Cristo se tiene por perseguido cuando por él son sus miembros perseguidos, como él lo dijo al mismo Apóstol cuando perseguía la Iglesia (*cf. Hch 9,5*), ¿qué maravilla es que, siendo estos miembros honrados, sea el mismo Cristo honrado en ellos? Y, siendo esto así, ¿qué confianza llevará el justo en la oración cuando considera que, **pidiendo para sí, pide en su manera mercedes al Padre Eterno para su amantísimo Hijo**? Pues nos consta que, cuando se hacen mercedes a uno por amor de otro, a aquel principalmente se hacen: por cuyo amor se hacen; como vemos que el que sirve al pobre por amor de Dios, no sirve tanto al pobre, cuanto a Dios.

VI. A todos estos beneficios se añade el postrero, a quien los otros se ordenan, que es **título y derecho que se da, a los justificados, de la vida eterna**. Porque nuestro inmenso Dios, en quien tanto resplandece la justicia, juntamente con la misericordia, así como obliga a todos los pecadores impenitentes a los tormentos eternos, así acepta a todos los verdaderos penitentes a la vida perdurable. Y, pudiendo él perdonar los pecados y admitir los hombres a su amistad y gracia, sin levantarnos a la participación de su gloria, no lo quiso hacer así, sino, a los que misericordiosamente perdonó, justificó; y, a los que justificó, hizo hijos; y, a los que hizo hijos, hizo también herederos y partícipes en su misma heredad y hacienda con su unigénito Hijo (*cf. Rom 8,29-30*). Y de aquí nace la esperanza viva que los alegra en todas sus tribulaciones, con la prenda deste incomparable tesoro; porque, aunque se vean cercados de todas las angustias, enfermedades y miserias desta vida, saben cierto *que no igualan las pasiones deste siglo con la gloria advenidera que en ellos será revelada* (*Rom 8,18*); antes las tribulaciones momentáneas y livianas que padecen son causa de *un inestimable peso de gloria* sobre todo lo que se puede encarecer (*2 Cor 4,17*).

Estos, pues, son los beneficios que comprehende en sí este inestimable beneficio y obra de la justificación; la cual san Agustín, con mucha razón, tiene en más que la creación

del mundo ¹³, pues con una palabra crió Dios el mundo, mas para santificar al hombre derramó su sangre, y padeció tantos y tan grandes tormentos. Pues, si tanto debemos a este Señor por el beneficio de la creación, ¿cuánto más le deberemos por el de la justificación, que cuanto más le costó, tanto más con él nos obligó?

▲ Y, aunque nadie pueda saber con evidencia si está justificado, pero puede tener desto grandes conjeturas, entre las cuales no es la menos principal la mudanza de la vida, cuando el que en un tiempo cometía con gran facilidad mil mortales pecados, ahora por todo el mundo no cometerá uno. Vea, pues, el que así se halla cuán obligado está al servicio de su santificador, que de tantos males le libró, y tantos bienes le hizo, cuantos aquí se han declarado. Mas, si por ventura se halla en mal estado, no sé con qué lo pueda más mover a salir dél, que con la representación de tan grandes males como aquí ha visto que consigo trae el pecado, y con el tesoro de tan grandes bienes como consigo acarrea este incomparable beneficio.

II. De los otros efectos que el Espíritu Santo obra en el ánimo del justificado, y del sacramento de la Eucaristía

Mas no paran aquí los beneficios y obras del Espíritu Santo, porque no se contenta este divino Espíritu con ayudarnos a entrar por la puerta de la justicia, mas ayúdanos también, después de entrados, a andar por los caminos della, hasta llevarnos salvos y seguros por todas las ondas deste mar tempestuoso al puerto de la salud. Porque, entrando mediante el beneficio susodicho en el ánimo del justificado, no está allí ocioso, porque no se contenta con honrar la tal ánimo con su presencia, sino también la santifica con su virtud, obrando en ella y con ella todo lo que conviene para su salud. Y así está allí como padre de familia en su casa, gobernándola; y como maestro en su escuela, enseñándola; y como hortelano en su huerta, cultivándola; y como rey en su propio reino, rigiéndola; y como el sol en este mundo, alumbrándola; y finalmente, como el ánima en su cuerpo, dándole vida, sentido y movimiento—aunque no como forma en materia, sino como padre de familia en su casa—. Pues ¿qué cosa más rica ni más para desear, que tener dentro de sí tal huésped, tal gobernador, tal guía, tal compañía, tal tutor y ayudador, el cual, como sea todas las cosas, todo lo obra en las ánimas donde mora? Porque él, primeramente, como fuego, alumbraba nuestro entendimiento, inflama nuestra voluntad y nos levanta de la tierra al cielo. Él, otrosí, como paloma, nos hace sencillos, mansos, tratables y amigos unos de otros. Él también, como nube, nos defiende de los ardores de nuestra carne y templaba el hervor de nuestras pasiones. Y él, finalmente, como viento vehementísimo, mueve e inclina nuestra voluntad a todo lo bueno, y apártala y desaficiónala de todo lo malo; de donde vienen los justificados a aborrecer tanto los vicios que antes amaban, y a amar tanto las virtudes que antes aborrecían; como claramente lo representa en su persona el santo rey David, el cual en una parte dice que aborrecía y abominaba toda maldad, y en otra dice que amaba y se deleitaba en la ley de Dios como en todas las riquezas del mundo (cf. Sal 118,113.127); y la causa desto era porque el Espíritu Santo, como buena madre, le había puesto acíbar en los pechos del mundo, y miel suavísima en los mandamientos de Dios.

¹³ Al margen: *Tractat. 72 in Ioan. tomo 9 & D. Tho. 1-2 q.113 a.6.* «Maius opus est iustificatio impii, quæ terminatur ad bonum æternum divinæ participationis, quam creatio cæli et terræ, quæ terminatur ad bonum naturæ mutabilis. Et ideo Augustinus, cum dixisset quod maius est quod ex impio fiat iustus, quam creare cælum et terram, subiungit, cælum enim et terra transibit, prædestinatorum autem salus et iustificatio permanebit» (*Sth. I-II q.113 a.9*).

▲ [18] En lo cual parece claro cómo todos nuestros bienes y todo nuestro aprovechamiento se deben a este Espíritu divino. De tal manera que, si nos apartamos del mal, por él nos apartamos; y si hacemos bien, por él lo hacemos; y si perseveramos en él, por él perseveramos; y si nos dan galardón por este bien, él mismo es el que lo da. Por donde se ve claro lo que dice san Agustín, que, «**cuando Dios paga nuestros servicios, galardona sus beneficios**»; y así por una gracia nos da otra gracia, y por una merced otra merced. El santo patriarca José no se contentó con dar a sus hermanos el trigo que venían a comprar en Egipto, pero mandó también que a la boca de los costales en que lo llevaban les pusiesen el dinero que traían para comprarlo (cf. Gén 42,25). Y lo mismo hace en su manera con los suyos este Señor, porque él les da la vida eterna, y también la gracia y la buena vida con que se compra. Conforme a lo cual dice muy bien Eusebio Emiseno: «*Qui ideo colitur, ut misereatur, iam misertus est, ut coleretur*»; quiere decir: «El que es servido y venerado, porque use de nosotros de su misericordia, ya usó de misericordia, cuando nos dio que así le sirviésemos y venerásemos».

Ponga, pues, el hombre los ojos en su vida y mire, como dice este mismo doctor, cuántos bienes ha hecho, y de cuántos males, de cuántos engaños, de cuántos adulterios, de cuántos robos, de cuántos sacrilegios el Señor le ha librado; y por aquí verá cuánto le debe por todo esto. Porque, como dice san Agustín, «**no es menor misericordia haber prevenido él estos males, para que no los hiciese, que perdonárselos después de hechos, sino mucho mayor**»¹⁴. Y así dice él, escribiendo a una virgen: «Todos los pecados ha de hacer cuenta el hombre que le perdonó el que le dio la gracia para que no los cometiese; y, por tanto, no quieras amar poco, como si te perdonaran poco, mas antes ama mucho, porque te fue dado mucho». Ca, si ama mucho aquel a quien fue concedido que no pagase, ¿cuánto más debe amar aquel a quien fue dado que poseyese? Porque quienquiera que desde el principio de su vida perseveró casto, por él es regido; y quien de deshonesto se hizo honesto, por él es corregido; y quien hasta el fin permanece deshonesto, por él es justamente desamparado. Pues, siendo esto así, ¿qué resta, sino que con el Profeta digamos: *Sea llena, Señor, mi boca de alabanza, para que cante tu gloria todo el día?* (Sal 70,8). Sobre las cuales palabras dice el mismo san Agustín: «¿Qué cosa es *todo el día?* Perpetuamente y sin cesar. En las prosperidades os alabaré, Señor, porque me consoláis, y en las adversidades, porque me castigáis; antes que fuese, porque me hicistes, y después que soy, porque me distes ser; cuando pequé, porque me perdonastes, cuando me volví a vos, porque me ayudastes, y cuando perseveré hasta el fin de la vida, porque me coronastes. Por esto será mi boca llena de alabanza y cantaré vuestra gloria todo el día».

Aquí se ofrecía materia para tratar del beneficio de los Sacramentos (que son los instrumentos de nuestra justificación), y, señaladamente, del santo Bautismo, y de la lumbre de fe y gracia que con él se nos dio¹⁵. Mas, porque desta materia tratamos en otros lugares¹⁶, al presente no diré más. Aunque no se puede callar aquella gracia de gracias y Sacramento de sacramentos, por el cual quiso Dios morar en la tierra con los hombres y dárseles cada día en mantenimiento y en remedio. Una vez fue ofrecido en sacrificio por nosotros en la cruz, mas aquí cada día se ofrece en el altar por nuestros pecados. *Cada vez* —dice él— *que esto hiciéredes, hacedlo en memoria de mí* (1 Cor 11,25). ¡Oh memorial de salud!, ¡oh sacrificio

¹⁴ No es cita literal, sino *ad sensum*, resumiendo la idea de ese capítulo. «Quis est hominum, qui suam cogitans infirmitatem, audet viribus suis tribuere castitatem atque innocentiam suam, ut minus amet te, quasi minus ei necessaria fuerit misericordia tua, qua donas peccata conversis ad te?» (*Confessionum Libri*, II,7.2).

¹⁵ «El Bautismo no solamente purifica de todos los pecados, hace también del neófito “una nueva creación” (2 Cor 5,17), un hijo adoptivo de Dios que ha sido hecho “partícipe de la naturaleza divina”, miembro de Cristo, coheredero con Él y templo del Espíritu Santo» (CEC 1265).

¹⁶ Al margen: 2 part. de el Memorial.

singular, hostia agradable, pan de vida, mantenimiento suave, manjar de reyes y maná *que en sí contiene toda suavidad!* (Sab 16,20). ¿Quién te podrá cumplidamente alabar?, ¿quién dignamente recibir?, ¿quién con debido acatamiento venerar? Desfallece mi ánimo pensando en ti (cf. Sal 118,81). No puede mi lengua hablar de ti, ni puedo cuanto deseo engrandecer tus maravillas.

Y, si este beneficio concediera el Señor a solos inocentes y limpios, aun fuera dádiva inestimable. Mas ¿qué diré?, que por el mismo caso que quiso comunicar a estos, se obligó a pasar por las manos de muchos malos ministros, cuyas ánimas son moradas de Satanás, cuyos cuerpos son vasos de corrupción, cuya vida se gasta en torpezas y vicios; y, con todo esto, por visitar y consolar a sus amigos, consiente ser tratado destos, y tratado con sus manos sucias, y recibido en sus bocas sacrílegas, y sepultado en sus cuerpos hediondos. Una sola vez fue vendido su cuerpo, mas millares de veces lo es en este Sacramento. Una vez fue escarnecido y menospreciado en su pasión, mas mil veces lo es de los malos en la mesa del altar. Una vez se vio puesto entre dos ladrones, y mil veces se ve aquí envuelto en manos de pecadores.

Pues ¿con qué podremos servir a un Señor que por tantas vías y maneras pretende nuestro bien? ¿Qué le daremos por este tan admirable mantenimiento? Si los criados sirven a sus amos porque les den de comer, si los hombres de guerra se meten por hierro y por fuego por esta misma causa, ¿qué deberemos al Señor por este pasto celestial? Y, si tanto agradecimiento pedía Dios en la ley por aquel maná que envió de lo alto, que era manjar corruptible (cf. Éx 16,14ss), ¿qué pedirá por este manjar, que no sólo es incorruptible, sino que también hace incorruptibles a los que dignamente lo reciben? Y, si el mismo Hijo de Dios da gracias en el Evangelio a su Padre por una comida de pan de [19] cebada (cf. Jn 6,9-11), ¿qué gracias deben los hombres dar por este Pan de vida? Si tanto debemos por el mantenimiento con que se sustenta el ser, ¿cuánto más por aquel con que se conserva el buen ser? Porque no alabamos el caballo por caballo, sino por *buen* caballo; ni al vino por vino, sino por *excelente* vino; ni al hombre por hombre, sino por *buen* hombre. Pues, si tanto debes al que te hizo hombre, ¿cuánto le deberás porque te hizo *buen hombre*?; si tanto por los bienes del cuerpo, ¿cuánto por los bienes del ánimo?; si tanto por los bienes de naturaleza, ¿cuánto por los bienes de gracia?; finalmente, si tanto le debes porque te hizo hijo de Adán, ¿cuánto más le deberás porque te hizo hijo de Dios? (cf. Jn 1,12). Pues es cierto, como dice Eusebio Emiseno, que «mucho mejor es el día en que nacemos para la eternidad, que aquel en que nacemos para los peligros del mundo».

Cata aquí, pues, hermano, otro nuevo título, que es otra nueva cadena, la cual, juntamente con las pasadas, prende tu corazón y te obliga más a la virtud y al servicio deste Señor.

Capítulo VI. Del sexto título por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de la divina predestinación

A todos estos beneficios se añade el de la elección, que es de solos aquellos que Dios *ab eterno* escogió para la vida perdurable; por el cual beneficio el Apóstol da gracias en nombre suyo y de todos los escogidos, escribiendo a los de Éfeso, por estas palabras: *Bendito sea Dios, Padre de nuestro Señor Jesucristo, el cual nos bendijo con todo género de bendiciones espirituales por Cristo, así como por él nos escogió antes de la creación del mundo, para que fuésemos santos y limpios en sus ojos divinos; y nos predestinó por hijos suyos adoptivos por Jesucristo, su Hijo* (Ef 1,3-5). Este mismo beneficio engrandece el Profeta real, cuando dice: *Bienaventurado, Señor, aquel que tú escogiste y tomaste para ti, porque este tal morará con tus escogidos en tu casa* (Sal 64,5). Este, pues, con mucha razón se puede llamar beneficio de beneficios y gracia de gracias. Es gracia de gracias, porque se da ante todo merecimiento, por sola la infinita bondad y largueza de Dios, el cual, no haciendo injuria a nadie, antes dando a cada uno suficiente ayuda para su salvación, extiende para con otros la inmensidad de su misericordia, como liberalísimo y absoluto Señor de su hacienda.

Es otrosí beneficio de beneficios, no sólo porque es el mayor de los beneficios, sino porque es el causador de todos los otros; porque, después de escogido el hombre para la gloria por medio deste beneficio, luego le provee el Señor de todos los otros beneficios y medios que se requieren para conseguirla, como él mismo lo testificó por un profeta, diciendo: *Yo te amé con perpetua caridad, y por eso te traje a mí* (Jer 31,3), conviene saber: llamándote a mi gracia, para que por ella alcanzases mi gloria. Pero más claramente significó esto el Apóstol, cuando dijo: *Los que el Señor predestinó para que fuesen conformes a la imagen de su Hijo, el cual es primogénito entre muchos hermanos, a estos los llamó; y a los que llamó, justificó; y a los que justificó, finalmente glorificó* (Rom 8,29-30). La razón desto es porque, como Dios disponga todas las cosas ordenada y suavemente, después que tiene por bien escoger a uno para su gloria, por esta gracia le hace otras muchas gracias, porque por esto le provee de todo lo que para conseguir esta primera gracia se requiere. De manera que así como el padre que cría un hijo para clérigo, o letrado, desde niño le comienza a ocupar en cosas de la Iglesia, o en ejercicios de letras, y todos los pasos de su vida endereza a este fin, así también, después que aquel eterno Padre escoge un hombre para su gloria, a la cual nos lleva el camino de la justicia, siempre procura guiarlo por este camino, para que así alcance el fin determinado.

Pues por este tan grande y tan antiguo beneficio deben dar gracias al Señor los que en sí reconocieren señales dél. Porque, dado caso que este secreto esté encubierto a los ojos de los hombres, todavía, como hay señales de la justificación, las hay también de la divina elección. Y, así como entre aquellas la principal es la enmienda de vida, así entre estas lo es la perseverancia en la buena vida. Porque el que ha muchos años que vive en temor de Dios y con solícito cuidado de huir todo pecado mortal, piadosamente puede creer que, como dice el Apóstol, le guardará Dios *hasta el fin, sin pecado, para el día de su venida* (1 Cor 1,8) y acabará en él lo que comenzó [cf. Flp 1,6].

Verdad es que no por esto se debe nadie tener por seguro, pues vemos que aquel tan gran sabio Salomón, después de haber tanto tiempo bien vivido, al fin de la vida fue engañado (cf. 1 Re 11,4ss). Pero estas son excepciones particulares de la costumbre general, que es la que el Apóstol dice, y la que el mismo Salomón en sus *Proverbios* enseñó, diciendo: *Proverbio es que el mancebo no desamparará en la vejez el camino que siguió en la mocedad*

(Prov 22,6) ¹⁷. De manera que, si fue virtuoso siendo mozo, también lo será cuando viejo. Pues, con estas y otras semejantes conjeturas que los santos escriben, puede uno humilmente presumir de la infinita bondad de Dios que le tendrá puesto en el número de sus escogidos. Y, así como espera en la misericordia deste Señor que se ha de salvar, [20] así puede humilmente presumir que es del número de los que se han de salvar; pues lo uno presupone lo otro.

Siendo esto así, ¡cuán obligado estará el hombre a servir a Dios por un tan gran beneficio como es estar escrito en aquel libro de que el Señor dijo a sus apóstoles: *No os alegréis de que los espíritus malos os obedecen, sino alegraos porque vuestros nombres están escritos en los cielos!* (Lc 10,20). Pues ¡qué tan grande beneficio es ser amado y escogido *ab eterno*, desde que Dios es Dios, y estar aposentado en su pecho amoroso desde los años de la eternidad, y ser escogido por hijo adoptivo de Dios cuando fue engendrado el Hijo natural de Dios entre los resplandores de los santos (cf. Sal 109,3), que en el entendimiento divino estaban presentes!

Mira, pues, atentamente todas las circunstancias desta elección, y verás cómo cada una dellas por sí es un grande beneficio y una nueva obligación. Mira cuán digno es el elector que te escogió, que es el mismo Dios, infinitamente rico y bienaventurado, y que ni de ti ni de nadie tenía necesidad. Mira cuán indigno por sí era el electo, que es una criatura miserable y mortal, sujeta a todas las pobrezas, enfermedades y miserias desta vida, y obligada a las penas eternas de la otra por su culpa. Mira cuán alta es la elección, pues fuiste elegido para un fin tan soberano, que no puede ser otro mayor, que es para ser hijo de Dios, heredero de su Reino y partícipante de su gloria. Mira también cuán graciosa fue esta elección, pues fue, como dijimos, ante todo merecimiento, por solo el beneplácito de la divina voluntad, y, como el Apóstol dice, *para gloria y alabanza* de la infinita liberalidad de Dios y *de su gracia* (Ef 1,6); porque cuanto es el beneficio más gracioso, tanto deja al hombre más obligado. Mira otrosí la antigüedad desta elección, pues no comenzó con el mundo, antes es más antigua que el mundo, pues corre a la pareja con Dios; el cual, así como es *ab eterno*, así *ab eterno* amó sus escogidos, y desde entonces los tuvo y tiene delante, y los mira con ojos paternales y amorosos, estando siempre determinado de hacerles un tan grande bien [cf. Jer 32,40-42]. Mira otrosí la singularidad desta merced, pues, entre tanta infinidad de bárbaras naciones y de condenados, quiso él que te cupiese a ti esta suerte tan dichosa en el número de los escogidos; y así te apartó y entresacó de aquella masa dañada del género humano por el pecado, e hizo pan de ángeles lo que era levadura de corrupción. En esta circunstancia hay poco que se deba escribir, pero mucho que se pueda sentir y considerar, para saber agradecer al Señor la singularidad deste beneficio, tanto mayor, cuanto es menor el número de los escogidos y mayor el de los perdidos, que, como dice Salomón, *es infinito* (Ecl 1,15) ¹⁸. Y, si nada desto te moviere, muévate a lo menos la grandeza de las expensas que este soberano elector determinó hacer en esta demanda, que fue gastar en ella la vida y sangre de su unigénito Hijo, el cual *ab eterno* determinó enviar al mundo para que fuese el ejecutor desta divina determinación.

Pues, siendo esto así, ¿qué tiempo bastará para pensar tantas misericordias?, ¿qué lengua para manifestarlas?, ¿qué corazón para sentir las?, ¿qué servicios para pagarlas? ¿Con qué amor responderá el hombre a este amor eterno de Dios? ¿Quién aguardará a amar en la vejez a aquel que lo amó desde la eternidad? ¿Quién trocará este amigo por otro cualquier amigo? Porque, si en la Escritura divina es tan preciado el amigo antiguo (cf. Prov 27,10), ¿cuánto más lo será el eterno? Y, si por ningún amigo nuevo se debe trocar el viejo (cf. Ecl 9,14), ¿quién trocará la posesión y gracia de este amador tan antiguo, por todos los amigos del mundo? Y, si la posesión del tiempo inmemorial da derecho a quien no lo tiene, ¿qué hará la

¹⁷ «Proverbium est: Adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non recedet ab ea».

¹⁸ «Perversi difficile corriguntur, et stultorum infinitus est numerus». Los necios son los pecadores, y, por tanto, perdidos.

de la eternidad a quien nos tiene poseídos por título desta amistad, para que así nos tengamos por suyos?

Pues, según esto, ¿qué bienes hay en el mundo que se deban trocar por este bien? ¿Y qué males que no se deban padecer alegremente por él? ¿Qué hombre habría tan desalmado que, si supiese por revelación de Dios de un pobre mendigo que pasa por la calle que estaba así predestinado, que no besase la tierra que él hollase, que no fuese en pos dél y, puesto de rodillas, no le diese mil bendiciones y le dijese: «¡Oh dichoso, tú! ¡Oh bienaventurado, tú! ¿Es posible que tú seas de aquel felicísimo número de los escogidos? ¿Es posible que tú hayas de ver a Dios en su misma hermosura? ¿Tú has de ser compañero y hermano de todos los escogidos? ¿Tú has de estar entre los coros de los ángeles? ¿Tú has de gozar de aquella música celestial? ¿Tú has de reinar en los siglos de los siglos? ¿Tú has de ver la cara resplandeciente de Cristo y de su santísima Madre? ¡Oh, bienaventurado el día en que naciste, y mucho más aquel en que morirás, pues entonces para siempre vivirás! ¡Bienaventurado el pan que comes y la tierra que huellas, pues tiene sobre sí un incomparable tesoro! ¡Y mucho más bienaventurados los trabajos que padeces y las menguas que sufres, pues esas te abren camino para el descanso de la eternidad! Porque ¿qué nublado habrá tan triste, qué tribulación tan grande, que no se deshaga con las prendas desta esperanza?»

Con estos ojos, pues, miraríamos un predestinado, si conociésemos que lo es. Porque, si cuando pasa un príncipe heredero de un gran reino por la calle, salen todos a mirarle, maravillándose de la suerte tan dichosa —según el juicio del mundo— que a aquel mozo le cupo, naciendo heredero de un grande reino, ¿cuánto más sería para maravillarse esta tan [21] dichosa suerte, que es nacer un hombre, ante todo merecimiento, escogido no para rey temporal de la tierra, sino para reinar eternamente en el cielo?

▲ Por aquí, pues, podrás ver, hermano, la obligación que tienen los escogidos al Señor, por este tan grande beneficio, del cual **ninguno se debe tener por excluido, si quiere hacer lo que es de su parte**. Antes cada uno trabaje, como dice san Pedro, por hacer cierta su elección, con buenas obras (cf. 2 Pe 1,10). Porque sabemos cierto que el que las hiciere se salvará; y sabemos también que **el favor y gracia divina a nadie faltó jamás ni faltará**. Y con la firmeza destas dos verdades continuemos las buenas obras, y así seremos deste número tan glorioso.

Capítulo VII. Del séptimo título por donde el hombre está obligado a la virtud, por razón de la primera de sus cuatro postrimerías, que es la muerte

Cualquiera de todos estos títulos susodichos era bastante para que el hombre se emplease todo en el servicio de un Señor a quien por tantas y tan grandes razones está obligado. Mas, porque la mayor parte de los hombres más se mueve por el interese de la ganancia, que por obligación de justicia, por tanto añadiremos a lo dicho los provechos grandes que de presente y de futuro se prometen a la virtud. Y, primero, los dos mayores entre todos, que es la gloria que por ella se da y la pena que por ella se excusa. Estos dos son los principales remos de esta navegación y las dos principales espuelas con que se anda este camino. Por la cual causa, el bienaventurado san Francisco, en su Regla, y nuestro padre santo Domingo, en la suya, ambos con un mismo espíritu y con unas mismas palabras, mandan a sus predicadores que no prediquen más que vicio y virtudes, pena y gloria; lo uno, para enseñarnos a bien vivir, y lo otro, para inclinarnos al deseo de bien vivir. Sentencia es otrosí común de filósofos que «las dos pesas con que se mueve ordenadamente el reloj de la vida humana son castigo y galardón»¹⁹; porque es tan grande nuestra miseria, que nadie quiere la virtud desnuda, si no viene o apremiada con castigo, o acompañada con provecho. Y, porque ningún castigo ni galardón puede ser mayor que pena y gloria para siempre, por eso trataremos aquí destas dos cosas, a las cuales añadiremos otras dos que preceden a estas, que son la muerte y el juicio universal; porque cada cosa destas bien considerada sirve mucho para amar la virtud y aborrecer el vicio, según aquello del Sabio, que dice: *Acuérdate de tus postrimerías, y nunca jamás pecarás* (Eclo 7,36)²⁰; por las cuales postrimerías entiende estas cuatro que aquí habemos nombrado, de que al presente, para nuestro propósito, nos conviene tratar.

I. Comenzando, pues, por la primera, que es la muerte, esta es tanto más poderosa para movernos, cuanto es más cierta, más cotidiana y más familiar; mayormente, si consideramos el juicio particular que en ella ha de haber de nuestra vida, el cual no se ha de alterar en el universal, porque lo que entonces fuere de nosotros, esto será para siempre. Mas, cuán estrecho haya de ser este juicio y la cuenta que en él se ha de pedir, no quiero yo que lo creas a mí, sino a una historia que san Juan Clímaco, como testigo de vista, refiere; que sin duda es una de las más temerosas que yo he leído. Escribe, pues, él, que «en un cierto monasterio de su tiempo había un monje descuidado en su vida, el cual, llegando a punto de muerte, fue arrebatado en espíritu por un grande espacio, donde vio el rigor y severidad espantosa deste particular juicio. Y, como después, por especial dispensación de Dios, alcanzase espacio de penitencia, rogó a todos los monjes que presentes estábamos que nos saliésemos de su celda, y cerrando él la puerta a piedra y lodo, quedose dentro hasta el día que murió, que fue por espacio de doce años, sin salir jamás de allí, ni hablar palabra a nadie, ni comer otra cosa todo aquel tiempo, sino sólo pan y agua. Y, asentado en su celda, estaba como atónito, revolviendo en su corazón lo que había visto en aquel arrebatamiento; y tenía tan fijo el pensamiento en ello, que así también tenía el rostro fijo en un lugar, sin volverlo a una parte ni a otra, derramando a la continua muy fervientes lágrimas, las cuales corrían, hilo a hilo, por sus ojos. Y, llegada la hora de su muerte, rompimos la puerta, que estaba, como dije, cerrada, y entramos todos los monjes de aquel desierto en su celda, y rogámosle con toda humildad nos dijese alguna palabra de edificación, y no dijo más que sola esta: “Dígoos de verdad, padres,

¹⁹ Al margen: *Cicer. lib. de finibus bonorum & malorum.*

²⁰ «In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, et in æternum non peccabis» (7,40).

que si los hombres entendiesen cuán espantoso es este último trance y juicio de la muerte, estarían muy lejos de ofender a Dios”». Todas estas son palabras de san Juan Clímaco, que se halló presente a este negocio y da testimonio de lo que vio, de manera que en el hecho, aunque parezca increíble, no hay que dudar, pues tan fiel es el testigo, y en lo demás hay mucho porque temer, considerando la vida que este santo hizo, y mucho más la grandeza de aquella visión que vio, de donde procedió esta manera de vida. Lo cual bastantemente nos declara cuán verdadera sea aquella sentencia del Sabio, que dice: *Acuérdate de tus postrimerías, y eternalmente nunca pecarás* (Eclo 7,36). Pues, si tanto nos ayuda esta consideración para no pecar, corramos ahora brevemente por todos los pasos y trances della, para alcanzar tan grande bien.

[22] Acuérdate, pues, ahora, hermano mío, que eres cristiano y que eres hombre. Por la parte que eres hombre, sabes cierto que has de morir, y por la que eres cristiano, sabes también que has de dar cuenta de tu vida, acabando de morir. En esta parte, no nos deja dudar la fe que profesamos; ni en la otra, la experiencia de lo que vemos. Así que no puede nadie excusar este trago, que sea rey, que sea papa. Día vendrá en que amanezcas, y no anochezcas; o anochezcas, y no amanezcas. Día vendrá —y no sabes cuándo: si hoy, si mañana—, en el cual tú mismo que estás ahora leyendo esta escritura, sano y bueno de todos tus miembros y sentidos, midiendo los días de tu vida conforme a tus negocios y deseos, te has de ver en una cama con una vela en la mano ²¹, esperando el golpe de la muerte y la sentencia dada contra todo el linaje humano, de la cual no hay apelación ni suplicación. Considera, pues, primeramente, cuán incierta sea esta hora, porque ordinariamente suele venir al tiempo que el hombre está más descuidado y menos piensa que ha de venir, echando sus cuentas y haciendo sus trazas para adelante. Y por esto se dice que *viene como ladrón* (cf. Lc 12,39; 1 Tes 5,2-3; 2 Pe 3,10), el cual suele venir al tiempo que los hombres están más seguros y más dormidos.

Antes de la muerte ²² precede la enfermedad grave que la ha de causar, con todos los accidentes, dolores, hastíos, tristezas, medicinas, molestias y noches largas que allí nos han de fatigar; lo cual todo es camino y disposición para morir. [...] Después de lo cual se siguen los postreros accidentes que intervienen en la misma muerte, que son aún mayores que los pasados; [...] desta manera viene el hombre a pagar en la salida de la vida las angustias ajenas con que entró en ella, padeciendo los dolores —al tiempo de salir— que su madre padeció al tiempo de parir; y así concuerda muy bien la entrada con la salida, pues la una y la otra es con dolores; aunque la una, con los ajenos, y la otra, con los propios. Aquí, pues, se representa luego la agonía de la muerte, el término de la vida, el horror de la sepultura, la suerte del cuerpo, que vendrá a ser manjar de gusanos, y mucho más la del ánimo, que entonces está dentro del cuerpo y de ahí a dos horas no sabes dónde estará. Aquí, pues, te parecerá que estás ya presente en el juicio de Dios y que todos tus pecados te están acusando y poniendo demanda delante dél. Aquí verás abiertamente cuán grandes males eran los que tú tan fácilmente cometías, y maldecirás muchas veces el día en que pecaste y el deleite que te hizo pecar. Aquí no acabarás de maravillarte de ti mismo, viendo cómo por cosas tan livianas, cuales eran las que desordenadamente amabas, te pusiste en peligro de padecer dolores tan grandes como allí comenzarás a sentir; porque, como los deleites sean ya pasados y el juicio dellos comience ya a parecer, lo que de suyo era poco, y deja de ser, parece nada, y lo que de

²¹ Él mismo la pidió la tarde en que murió, el 31 de diciembre de 1588: «Cuando sintió que el alma iba desamparando las partes inferiores del cuerpo, pidió la vela bendita, costumbre santa entre los cristianos, que la ponen en la mano a la entrada en este mundo en el Bautismo, en testimonio de la fe que profesamos. Nunca la dejó apagar el V. Fr. Luis. Fue de aquellos siervos evangélicos que, ceñidos con el cingulo de la castidad, conservaron la luz encendida en sus manos de excelente doctrina y santidad de vida, esperando a su Señor» (LUIS MUÑOZ, «Vida del V. P. M. Fr. Luis de Granada», Lib.II, cap.XV, en: *Obras del V. P. M. Fr. Luis de Granada*, Tomo I [Viuda de Ibarra, Madrid 1788] 148).

²² Fr. Luis, al estilo de la época, pormenoriza el proceso de la muerte, que resumo y abrevio aquí, entresacando los textos.

suyo es mucho, y está presente, parece más claro lo que es. Pues, como tú veas que por cosas tan vanas estás en término de perder tanto bien, y mirando a todas partes te veas de todas cercado y atribulado —porque ni queda más tiempo de vida, ni hay más plazo de penitencia, y el curso de tus días es ya fenecido, y ni los amigos ni los ídolos que adoraste te pueden allí valer; antes las cosas que más amabas y preciabas te han de dar allí mayor tormento—, dime, ruégote: Cuando te veas en este trance, ¿qué sentirás?, ¿adónde irás?, ¿qué harás?, ¿a quién llamarás? Volver atrás es imposible, pasar adelante es intolerable, estarte así no se concede. Pues ¿qué harás? *Entonces, dice Dios por el Profeta, se pondrá el sol a los malos en medio del día, y hará que se les escurezca la tierra en día claro, y convertirá sus fiestas en llanto, y sus postrimerías, en día amargo* (Am 8,9-10). ¡Qué palabras estas tan para temer! *Entonces —dice— se les pondrá el sol en medio del día*; porque, representándose a los malos en aquella hora la muchedumbre de sus pecados, y viendo que la justicia de Dios les comienza ya a cerrar los términos de la vida, vienen muchos dellos a tener tan grandes temores y desconfianzas, que les parece que están ya desahuciados y despedidos de la misericordia divina. Y, estando aún *en medio del día* —esto es, dentro del término de la vida, que es tiempo de merecer y desmerecer—, les parecerá que para ellos no hay lugar de mérito ni de demérito, sino que todo les está ya como cerrado. Poderosa es la pasión del temor, la cual de las cosas pequeñas hace grandes, y de las ausentes, presentes. Y, si esto hace a las veces un temor liviano, ¿qué hará entonces el temor de tan justo y verdadero peligro? Vense en esta vida aún entre sus amigos, y paréceles que ya comienzan a sentir el dolor de los condenados. Juntamente les parece que están vivos y muertos, y doliéndose de los bienes presentes que dejan, comienzan a padecer los males venideros que barruntan. Tienen por dichosos a los que acá se quedan, y créceles con esta envidia la causa de su dolor. Pues *entonces se les pondrá el sol en medio del día*, cuando, adquiera que volvieren los ojos, les parecerá que por todas partes les está cerrado el camino del cielo y que ningún rayo se les descubre de luz. Porque, si miran a la misericordia de Dios, paréceles que la tienen desmerecida; si a la justicia, paréceles que viene ya a dar sobre su cabeza, y que hasta allí ha sido su día, y que desde allí comienza ya a ser el día de Dios; si miran a su vida pasada, casi toda ella los está acusando; si al tiempo presente, ven que se están muriendo; si un poco más adelante, paréceles que ven al Juez que los está esperando. Pues, entre tantos objetos y causas de temor, ¿qué harán?, ¿adónde irán?

Dice más: Que *se les convertirá en tinieblas la luz en el día claro*; quiere decir que las cosas que les solían dar antes mayor alegría, entonces les darán mayor dolor. Alegre cosa es para el que vive la vista de sus hijos y de sus amigos, y de su casa y hacienda, y de todo lo que más ama; mas entonces se convertirá esta luz en tinieblas, porque todas estas cosas darán allí mayor tormento y serán más crueles verdugos de sus amadores. Porque natural cosa es que así como la posesión y presencia de lo que se ama da alegría, así el apartamiento y la pérdida da dolor; y por esto quitan a los dulces hijos de la presencia del padre que se está muriendo, y se esconde la buena mujer en este tiempo, por no dar y tomar tan crueles dolores con su presencia. Y, con ser la partida para tan lejos, y la despedida para tan largo camino, no deja guardar el dolor los términos de la buena crianza, ni da lugar al que se parte para decir a los amigos: «Quedaos con Dios». Si tú has llegado a este punto, en todo esto verás que digo verdad; mas, si aún no has llegado a él, cree a los que por aquí han pasado, pues, como dice el Sabio, *los que navegan la mar cuentan los peligros della* [Eclo 43,24].

II. Y, si tales son las cosas que pasan antes de la salida, ¿qué serán las que pasarán después de ella? Si tal es la víspera y la vigilia, ¿qué tal será la fiesta y el día? Porque luego, después de la muerte, se sigue la cuenta y la tela [examen] de aquel juicio divino; el cual, cuánto sea para temer, no lo has de preguntar a los hombres del mundo, los cuales, así como moran en Egipto, que quiere decir *tinieblas*, así viven en intolerables errores y ceguedades, sino pregúntalo a los santos que moran en la tierra de Jessé [Gosen], donde resplandece siempre la luz de la verdad (cf. Éx 10,23), y esos te dirán, no sólo por palabras, sino por obras,

cuánto sea esta cuenta para temer. Porque santo era David, y con todo esto era tan grande el temor que tenía desta cuenta, que hacía oración a Dios, diciendo: *No entres, Señor, en juicio con tu siervo, porque no será justificado ante ti ninguno de los vivientes* (Sal 142,2). Y santo era también Arsenio, el cual, estando ya para morir, cercado de sus discípulos, comenzó a temer este trance de tal manera, que los discípulos, entendiendo su temor, le dijeron: «Padre, ¿y tú ahora temes?» A los cuales respondió el santo varón: «Hijos, no es nuevo en mí este temor, porque siempre viví con él». Y del bienaventurado Agatón se escribe que, estando en este paso con este mismo temor, y preguntado por qué temía, habiendo vivido con tanta inocencia, respondió que «porque eran muy diferentes los juicios de Dios de los de los hombres»²³.

[...] [24] [...]

Y, si preguntares cuál sea la causa por donde los santos tuvieron tan gran temor en este paso, a esto responde san Gregorio en el cuarto libro de los *Morales*, diciendo: «Los santos varones, considerando atentamente cuán justo sea el Juez que les ha de tomar cuenta, cada día ponen ante los ojos el término de su vida y examinan con cuidado qué es lo que podrían responder al Juez en esta demanda. Y, si por ventura se hallan libres de todas las malas obras en que pudieron caer, temen si, por ventura, lo están de los malos pensamientos que en cada momento el corazón humano suele representar, porque, aunque sea fácil cosa vencer las tentaciones de las malas obras, no lo es defenderse de la guerra continua de los malos pensamientos. Y, como quiera que en todo tiempo teman los secretos juicios deste tan justo Juez, entonces señaladamente los temen: cuando se llegan ya a pagar la común deuda de la naturaleza humana y se ven acercar a la presencia de su Juez. Y crece aún este temor cuando el ánima se quiere ya desatar de la carne, porque en este tiempo cesan los vanos pensamientos y fantasías de la imaginación, y ninguna cosa deste siglo se representa al que está ya casi fuera del siglo; de manera que, entonces, los que están muriendo solamente miran a sí y Dios, ante quien se hallan presentes, y todo lo demás, como ya no necesario, vienen a echar en olvido. Y, si en ese paso se acuerdan que nunca dejaron de hacer los bienes que entendían, temen si, por ventura, dejaron de hacer los que no entendían, porque no saben juzgarse ni conocerse perfectamente. Y, por esto, al tiempo de la salida son combatidos con mayores y más secretos temores, porque ven que, de ahí a un poquito espacio, hallarán lo que para siempre nunca mudarán». Hasta aquí son palabras de san Gregorio, las cuales bastantemente nos declaran cuánto más para temer sea esta cuenta y esta hora, de lo que los hombres mundanos imaginan.

Pues, si tan riguroso es este juicio, y si tanto y con tanta razón le temieron los santos, ¿qué será justo que hagan los que no lo son?, ¿los que la mayor parte de la vida gastaron en vanidades?, ¿los que tantas veces despreciaron a Dios?, ¿los que tan olvidados vivieron de su salud, y tan poca cuenta tuvieron con aparejarse para esta hora? Si tanto teme el justo, ¿qué debe hacer el pecador? ¿Qué hará la vara del desierto, cuando así estremece el cedro del monte Líbano? Y, si —como dice san Pedro— *el justo apenas se salvará, el pecador y malo ¿dónde parecerá?* (1 Pe 4,18). Dime, pues: ¿Qué sentirás en aquella hora, cuando, salido ya desta vida, entres en aquel divino juicio, solo, pobre y desnudo, sin más valedores que tus buenas obras, y sin más compañía que la de tu propia conciencia? Y esto, en un tribunal tan riguroso donde no se trata de perder la vida temporal, sino de vida y muerte perdurable. Y, si en la tela deste juicio te hallares alcanzado de cuenta, ¿cuáles serán entonces los desmayos de tu corazón? ¡Cuán confuso te hallarás, y cuán arrepentido! Grande fue el desmayo de los príncipes de Judá cuando vieron la espada vencedora de Sesac, rey de Egipto, volar por las plazas de Jerusalén, cuando, por la pena del castigo presente, conocieron la culpa del yerro

²³ Cf. PELAGIO Y JUAN, *Las sentencias de los Padres del desierto*, XV,9 y XI,2 (Desclée de Brouwer, Bilbao²1989). Fr. Luis recoge aún otros ejemplos más.

pasado (cf. 2 Crón 12,6²⁴; 1 Re 14,25). Mas ¿qué es todo esto en comparación de la confusión en que allí los malos se verán? ¿Qué harán?, ¿dónde irán?, ¿con qué se defenderán? Las lágrimas allí no valen, arrepentimientos allí no aprovechan, oraciones allí no se oyen, promesas para adelante allí no se admiten, tiempo de penitencia allí no se da; porque, acabado el postrer punto de la vida, ya no hay más tiempo de penitencia. Pues riquezas y linaje y favor del mundo, mucho menos aprovecharán, porque, como dice el Sabio, *no aprovecharán las riquezas en el día de la venganza, mas la justicia sola librará de la muerte* (Prov 11,4). Pues, cuando el ánima miserable se vea cercada de tantas angustias, ¿qué hará, sino decir con el Profeta: *Cercado me han gemidos de muerte, y dolores del infierno me han rodeado?* (Sal 114,3). «¡Oh miserable de mí, y en qué cerco me han puesto ahora mis pecados! ¡Cuán súbitamente me ha salteado esta hora! ¡Cuán sin pensarlo se ha llegado! ¿Qué me aprovechan ahora todas mis honras y dignidades pasadas?; ¿qué, todos mis amigos y criados?; ¿qué, todas las riquezas y bienes que poseí? Pues ahora me han de hacer pago con siete pies de tierra y con una pobre mortaja. Y lo que peor es: que las riquezas han de quedar acá, para que las desperdicien otros, y los pecados que hice en mal ganarlas han de ir conmigo allá, para que lo pague yo. ¿Qué me aprovechan otrosí ahora todos mis deleites y contentamientos pasados, pues ya los deleites se acabaron y no quedan ahora más que las heces dellos, que son los escrúpulos, y el remordimiento de la conciencia, las espinas que atraviesan ahora mi corazón y para siempre lo atormentarán? [25] ¿Cómo no aparejé esta hora? ¿Cuántas veces me avisaron desto, y me hice sordo? ¿Por qué aborrecí la disciplina y no quise obedecer a mis maestros ni hice caso de las voces de los que me enseñaban? (Prov 5,12-13). En todo género de pecados he vivido en medio de la Iglesia y del pueblo».

Estas, pues, serán las ansias, las congojas y las consideraciones de los malos en esta hora. Pues, porque tú, hermano mío, no te veas en este aprieto, ruégote ahora quieras, de todo lo que hasta aquí está dicho, considerar y retener estos tres puntos en la memoria. El primero sea considerar qué tan grande ha de ser la pena que a la hora de la muerte recibirás por todas las ofensas que hiciste contra Dios. El segundo, qué tanto es lo que allí desearás haberle servido y agradado, para tenerle para aquella hora propicio. El tercero, qué linaje de penitencia desearás allí hacer, si para esto se te diese tiempo. Porque de tal manera trabajes por vivir ahora, como entonces desearás haber vivido.

²⁴ «Consternatique principes Israel et rex dixerunt: “Iustus est Dominus!”».

Capítulo VIII. Del octavo título por donde el hombre está obligado a la virtud, por causa de la segunda postrimería, que es el juicio final

Después de la muerte se sigue el juicio particular de cada uno; y, después deste, el universal de todos, cuando se cumplirá aquello que dice el Apóstol: *Todos conviene que seamos presentados ante el tribunal de Cristo, para que dé cada uno cuenta del bien o mal que hizo en este cuerpo* (2 Cor 5,10). Y, porque de las señales terribles que han de preceder a este juicio, y de toda la historia de él tratamos en otro lugar ²⁵, al presente no diré más que del rigor de la cuenta que se ha de pedir en él, y lo que después della se ha de seguir; para que por aquí vea el hombre cuánta obligación tiene a la virtud.

Lo primero es tanto para sentir, que una de las cosas de que aquel santísimo Job más se maravillaba es ver cómo, siendo el hombre una criatura tan liviana y tan mal inclinada, se pone un tan grande Dios en tanto rigor con ella; que no hay palabra, ni pensamiento, ni movimiento desordenado, que no lo tenga escrito en los libros y procesos de su justicia para pedir dello muy menuda cuenta. Y así prosigue él a la larga esta materia, diciendo: *¿Por qué, Señor, escondes tu cara de mí y me tratas como a enemigo? ¿Por qué quieres declarar la grandeza de tu poder contra una hoja, que se mueve a cada viento, y persigues una paja tan liviana? ¿Por qué escribes en tus libros contra mí las penas amarguísimas con que me has de castigar, y quieres consumirme por los pecados de mi mocedad? Pusiste mis pies en un cepo, prendiendo mis apetitos con la ley de tus mandamientos, y miraste con grande atención todas las sendas de mi vida, y consideraste el rastro de mis pisadas, siendo yo como una cosa podrida que dentro de sí se está consumiendo, y como una vestidura que se gasta con la polilla* (Job 13,24-28). Y, prosiguiendo la misma materia, añade luego y dice así: *El hombre, nacido de mujer, vive poco tiempo, está lleno de muchas miserias; sale como una flor, y luego se marchita, y huye como sombra, y nunca permanece en un mismo estado. Y, con ser el hombre éste, ¿tienes por cosa digna de tu grandeza traer los ojos tan abiertos sobre todos los pasos de su vida y ponerte con él a juicio? ¿Quién puede hacer limpia una criatura concebida de masa sucia, sino tú solo?* (Job 14,1-4). Todas estas palabras dice el santo Job, maravillándose grandemente de la severidad de la divina justicia para con una criatura tan frágil, tan mal inclinada y que tan fácilmente bebe los pecados como agua. Porque, si este rigor fuera con los ángeles, que son criaturas espirituales y muy perfectas, no era tanto de maravillar; pero ser con hombres, cuyas malas inclinaciones son innumerables, y que, con todo esto, sea tan estrecha la cuenta de sus vidas, que no se les disimule una sola palabra ociosa ni un punto de tiempo mal gastado, esto es cosa que sobrepuja toda admiración. Porque ¿a quién no espantan aquellas palabras del Salvador: *En verdad os digo que de cualquiera palabra ociosa que hablaren los hombres darán cuenta el día del juicio?* (Mt 12,36). Pues, si destas palabras que a nadie hacen mal se ha de pedir cuenta, ¿qué será de las palabras deshonestas?, ¿y de los pensamientos sucios?, ¿y de los ojos adúlteros?, y, finalmente, ¿de todo el tiempo de la vida expendido en malas obras? Si esto es verdad, como lo es, ¿qué se puede decir del rigor deste juicio, que no sea menos de lo que es? ¡Cuán asombrado quedará el hombre cuando, en presencia de un tan grande Senado, se le haga cargo de una palabrilla que tal día habló sin propósito! ¿A quién no pone en admiración esta tan nueva demanda? ¿Quién osara decir esto, si Dios no lo dijera? ¿Qué rey jamás pidió cuenta a alguno de sus criados de un cabo de una agujeta? ¡Oh alteza de la religión cristiana, cuán grande es la pureza que enseñas, y cuán estrecha la cuenta que pides, y con cuán riguroso juicio la examinas!

²⁵ Al margen: *Libro de la Oración, en la consideración del jueves en la noche.*

¿Cuál será también la vergüenza que allí los malos pasarán, cuando todas las maldades que ellos tenían encubiertas con las paredes de sus casas, y todas las deshonestidades que cometieron desde sus primeros años, con todos los rincones y secretos de sus conciencias, sean pregonadas en la plaza y ojos de todo el mundo? Pues ¿quién tendrá la conciencia tan limpia, que no comience desde ahora a mudar las colores y tener esta vergüenza? Porque, si descubrir [26] el hombre sus culpas a un confesor, en un fuero tan secreto como el de la confesión, es cosa tan vergonzosa, que algunos, por esto, se tragan el pecado y lo encubren, ¿que hará allí la vergüenza de Dios, y de todos los siglos presentes, pasados y venideros? Será tan grande esta vergüenza, que, como el Profeta dice, *darán voces a los montes, diciendo: ¡Oh montes, caed sobre nosotros!* (Os 10,8), y sumidnos en los abismos, donde nunca más parezcamos con tan grande vergüenza y confusión.

Pues ¿qué será, sobre todo esto, esperar el rayo de aquella sentencia final, que dirá: *Id, malditos, al fuego eterno, que está aparejado para Satanás y para sus ángeles?* (Mt 25,41). ¿Qué sentirán los malaventurados con esta palabra? *Si apenas podemos* —dice el santo Job— *oír la más pequeña de sus palabras, ¿quién podrá esperar aquel espantoso trueno de su grandeza?* (Job 26,14) ²⁶. Esta palabra será tan espantosa y de tanta virtud, que por ella se abrirá la tierra en un momento y serán sumidos y despeñados en los abismos los que, como dice el mismo Job, tañían aquí el pandero y la vihuela, y se holgaban con la suavidad y música de los órganos, y gastaban todos sus días y horas en deleites (cf. Job 21,12-13).

[...] ²⁷ Mas ¿qué lengua podrá explicar la muchedumbre de penas que allí padecerán? [...] Allí cada uno dellos maldecirá su desastrada suerte y su desdichado nacimiento, repitiendo siempre aquellas tristes lamentaciones y palabras de Job, aunque con muy diferente corazón: *Perezca el día en que nací, y la noche en que fue dicho: «Concebido es este hombre»* [etc.] (Job 3,3ss). [...] porque ahí se cumplirá aquello que se escribe en el libro de Job, conviene saber: que la dulcedumbre de los malos vendría a parar en gusanos (cf. Job 24,20) ²⁸, cuando —como declara san Gregorio— la memoria de los deleites pasados les haga sentir más la amargura de los dolores presentes, acordándose de la manera que un tiempo se vieron y de la que ahora se ven, y cómo, por lo que tan presto se acabó, padecen lo que nunca se acabará. Entonces claramente conocerán la burla del enemigo, y caídos ya en la cuenta, aunque tarde, comenzarán a decir aquellas palabras del libro de la *Sabiduría*: ¡Desventurados de nosotros!, cómo se ve ahora que *erramos el camino de la verdad, y que la lumbre de justicia no nos alumbró, y que el sol de inteligencia no salió sobre nosotros. Aperreados anduvimos por el camino de la maldad y perdición, y nuestros caminos fueron ásperos y dificultosos, y el camino del Señor, tan llano, nunca supimos atinarlo* (Sab 5,6-7). Estas se- [27] rán las querellas, este el arrepentimiento, esta la penitencia perpetua que allí los malaventurados harán; la cual nada les aprovechará, porque ya pasó el tiempo de aprovechar.

Todas estas cosas bien consideradas son un grande estímulo y despertador de la virtud, y así por este medio nos incita muchas veces a ella el bienaventurado san Crisóstomo en muchos lugares de sus homilías, donde dice así: «Porque trabajes que tu ánima sea templo y morada de Dios, acuérdate de aquel terrible y espantoso día en que habemos de asistir ante el trono de Cristo para dar razón de todas nuestras obras (cf. 2 Cor 5,10). Mira, pues, de la manera que este Señor viene a juzgar vivos y muertos. Mira cuántos millares de ángeles le vienen acompañando, y haz cuenta que tus oídos oyen ya el sonido de aquella temerosa voz de Cristo, que ha de sentenciar al mundo. Mira cómo después desta sentencia unos son echados en las tinieblas exteriores [cf. Mt 22,13]; otros, despedidos de las puertas del cielo, después de mucho trabajo de su virginidad [cf. Mt 25,10-11]; otros, atados como haces de

²⁶ «Et cum vix parvam stillam sermonis eius audierimus, quis poterit tonitruum magnitudinis illius intueri?»

²⁷ Fr. Luis continúa hablando de la fulminante condena y de la muchedumbre de las penas de aquel lugar.

²⁸ «Obliviscatur eius misericordia; dulcedo illius vermes».

mala yerba son lanzados en el fuego (cf. Mt 13,42); y otros, entregados al gusano que nunca muere, y al llanto y crujir de dientes [cf. *Mc 9,48*]. Pues, siendo esto así, por qué no clamaremos ahora con el Profeta, diciendo: *¿Quién dará agua a mi cabeza, y a mis ojos fuentes de lágrimas, y lloraré día y noche?* (Jer 8,23). Por tanto, venid ahora, hermanos, que es tiempo, y prevengamos al Juez con la confesión de nuestras culpas, pues está escrito: *En el infierno, Señor, ¿quién se confesará a ti?* (Sal 6,6).

Miremos atentamente que nos dio nuestro Señor dos ojos, dos oídos, dos pies y dos manos; por donde, si perdemos el uno destos miembros, con el otro nos remediamos. Pero ánima, no nos dio más que una; pues, si esta se condena, ¿con qué viviremos aquella inmortal y gloriosa vida? Tengamos, pues, sumo cuidado della, pues ella es la que juntamente con el cuerpo ha de ser juzgada o defendida, y la que ha de parecer ante el tribunal de Cristo; donde, si te quieres excusar diciendo que los dineros te engañaron, responderte ha el Juez que ya te había él avisado, diciendo: *¿Qué aprovecha al hombre alcanzar el señorío de todo el mundo, si viene a perder su ánima y padecer detrimento en sí mismo?* (Mt 16,26). Si dijeres: «El diablo me engañó», decirte ha él también que no le aprovechó a Eva decir: *La serpiente me engañó* (Gén 3,13).

Lee las Escrituras Sagradas y mira cómo el profeta Jeremías vio, primero, una vara que velaba y, después, una grande caldera de metal puesta sobre las brasas que hervía (cf. Jer 1,11.13): para darnos a entender de la manera que procede Dios con el hombre, primero amenazando, y después castigando. Mas el que no quisiere recibir la corrección de la vara que amenaza, padecerá después el tormento de la caldera que hierve. Lee también las escrituras del Evangelio, y ahí verás cómo nadie ayudó a todos aquellos que por el Señor fueron condenados: no hermano a hermano, ni amigo a amigo, ni hijo a padre, ni padre a hijo. Mas ¿qué digo destos, que son hombres pecadores, pues ni aunque venga[n] Noé, Daniel y Job serán poderosos para mudar la sentencia del Juez? [cf. *Ez 14,20*]. Si no, mira tú aquel que fue desechado del convite de las bodas (cf. Mt 22,11ss), cómo ninguno habló palabra por él. Mira también cómo nadie rogó por aquel que había recibido el talento de su señor y no quiso negociar con él (cf. Mt 25,24ss). Mira otrosí las cinco vírgenes despedidas de las puertas del cielo, sin que nadie abogase por ellas; las cuales Cristo llamó *locas* (cf. Mt 25,10-12), porque, después de haber despreciado los deleites de la carne, y mortificado el fuego de la concupiscencia, en cabo fueron tenidas por locas, porque, habiendo guardado el consejo grande de la virginidad, no guardaron el mandamiento pequeño de la humildad, pues se ensoberbecieron con la gloria de su virginidad. También habrás oído cómo aquel rico avariento que nunca tuvo compasión de Lázaro, estando ardiendo en el lugar de la venganza, deseó una gota de agua, y no por eso el santo patriarca Abrahán quiso mitigar con tan pequeño socorro el tormento de su pasión (cf. Lc 16,19ss). Pues, siendo esto así, ¿por qué no nos ayudaremos con caridad unos a otros? ¿Por qué no daremos gloria a Dios, antes que se nos ponga el sol de justicia y se nos cierre el día? Mejor es traer aquí un poco la lengua seca a poder de ayunos, que, trayéndola contenta y regalada, desear allí una gota de agua, y no alcanzarla. Y, si somos tan delicados que apenas podemos sufrir aquí una calentura de tres días, ¿cómo sufriremos allí el fuego de una eternidad? Si nos espanta una sentencia de muerte de un juez de la tierra, que nos priva de cuarenta o cincuenta años de vida, ¿cómo no temeremos la sentencia de aquel Juez, que priva de la vida perdurable? Espántanos ver algunas maneras de justicias rigurosas que se hacen acá en la tierra contra los malhechores, cuando vemos cómo los verdugos los llevan por fuerza, cómo los azotan, descoyuntan, desmiembran, despedazan y abrasan con planchas de fuego. Pues ¿qué es todo esto, sino risa y sombra, en comparación de los tormentos de la otra vida? Porque todo esto, finalmente, con la vida se acaba; mas, allí, ni el gusano muere, ni la vida fenece, ni el atormentador se cansa, ni el fuego se apagará jamás. De manera que todo cuanto quisieres comparar con estas penas, sea fuego, sea hierro, sean bestias, sea otro cualquier tormento, todo es como sueño y sombra en su comparación.

Pues los malaventurados, que despedidos de aquellos tan grandes bienes fueren condenados a estos males, ¿qué harán?, ¿qué dirán?, ¿cómo se acusarán?, ¿cómo gemirán y suspirarán? Y todo en vano. Porque ni los marineros, después de sumido el navío, sirven para nada, ni los [28] médicos, después que el enfermo acabó la vida. «Pues entonces vendrán, aunque tarde, a caer en la cuenta de sus yerros, y allí será decir: “Esto, o lo otro, nos convenía hacer; y bien fuimos muchas veces avisados dello, y no nos aprovechó”. Porque también entonces los judíos conocerán al que vino en el nombre del Señor; mas no les aprovechará este conocimiento, porque no lo tuvieron en su tiempo. Mas ¿qué podremos, miserables de nosotros, alegar en este día, cuando el cielo, la tierra, y el sol y la luna, los días y las noches, y todo el mundo estará dando voces contra nosotros y testificando nuestros males, y donde, aunque todas las cosas callen, nuestra misma conciencia se levantará contra nosotros y nos acusará?» Casi todas estas son palabras de san Crisóstomo; por las cuales verá el hombre el temor que debe siempre tener deste día, si se halla alcanzado de cuenta. Así muestra que lo tenía san Ambrosio, aunque estaba tan bien apercebido; el cual, escribiendo sobre san Lucas [*cf. Lc 13,6ss*], dice así: «¡Ay de mí, si no llorare mis pecados! ¡Ay de mí, si no me levantara a la medianoche a confesar, Señor, tu santo nombre! ¡Ay de mí, si engañare a mi próximo, si no hablare verdad!, porque ya está puesto el cuchillo a la raíz del árbol». Por tanto, trabaje por dar fruto, el que pudiere, de gracia, y el que es deudor, de penitencia; porque el Señor está cerca, que viene a buscar el fruto, el cual dará vida a los fieles trabajadores, y condenará a los estériles y negligentes.

Capítulo IX. Del noveno título que nos obliga a la virtud, que es la tercera de nuestras postrimerías, la cual es la gloria del paraíso

Bastaba cualquier cosa de las susodichas para inclinar nuestros corazones al amor de la virtud. Mas, porque es tan grande la rebeldía del corazón humano, que muchas veces ni con todo esto se vence, añadiré aquí otro motivo, no menos eficaz que los pasados, que es la grandeza del premio que se promete a la virtud, que es la gloria del paraíso; donde se nos ofrecen dos cosas señaladas que considerar: la una es la hermosura y excelencia de este lugar, que es el cielo empíreo, y la otra es la hermosura y excelencia del Rey, que mora en él con todos sus escogidos.

Y, cuanto a lo primero, qué tan grande sea la hermosura y riquezas deste lugar, no hay lengua mortal que lo pueda explicar. Mas todavía por algunas conjeturas podemos como de lejos barruntar algo de lo que esto es; entre las cuales, la primera es el fin de esta obra, porque esta es una de las circunstancias que más suelen declarar la condición y excelencia de las cosas. Pues el fin para que nuestro Señor edificó y aparejó este lugar es para manifestación de su gloria. Porque, aunque todas las cosas haya criado este Señor para su gloria, como dice Salomón (cf. Prov 16,4) ²⁹, pero esta señaladamente se dice haber criado para este fin, porque en ella singularmente resplandece la grandeza y magnificencia dél. Por donde, así como aquel grande rey Asuero, que reinó en Asia sobre ciento y veintisiete provincias, celebró un convite solemnísimo en la ciudad de Susa por espacio de ciento y ochenta días, con toda la opulencia y grandeza que se puede imaginar, para descubrir por este medio a todos sus reinos la grandeza de su poder y de sus riquezas (cf. Est 1,1-4), así también este Rey soberano determinó hacer en el cielo otro convite solemnísimo, no por espacio de ciento y ochenta días, sino de toda la eternidad, para manifestar en él la inmensidad de sus riquezas, de su sabiduría, de su largueza y de su bondad. Este es el convite de que habla Isaías, cuando dice: *Hará el Señor en este monte un solemne convite a todos los pueblos, de vinos y manjares muy delicados* (Is 25,6); esto es, de cosas de grandísimo valor y suavidad. Pues, si este tan solemne convite hace Dios, a fin de que por él sea manifestada la grandeza de su gloria, y esta gloria es tan grande, ¿qué tal será la fiesta y las riquezas que para este propósito servirán?

I. Esto se entenderá más claramente si consideramos la grandeza del poder y de las riquezas deste Señor. Es tan grande su poder, que con una sola palabra crió toda esta máquina tan admirable del mundo, y con otra sola la podría destruir; y no sólo un mundo, mas mil cuentos [*millones*] de mundos podría él criar con una sola palabra, y tornarlos a deshacer con otra. Y, demás desto, lo que hace, hácelo tan sin trabajo, que, con la facilidad que crió la menor de las hormigas, crió el mayor de los serafines; porque no gime ni suda debajo de la carga mayor, ni se alivia con la menor, porque todo lo que quiere obra con solo querer. Pues dime ahora: Si la omnipotencia de este Señor es tan grande, y la gloria de su santo nombre tan grande, y el amor della tan grande, ¿cuál será la casa, la fiesta y el convite que tendrá aparejado para este fin? ¿Qué falta aquí para que no sea perfectísima esta obra? Falta de manos aquí no la hay, porque el Hacedor es infinitamente poderoso. Falta de cabeza aquí no la hay, porque es infinitamente sabio. Falta de querer aquí no la hay, porque es infinitamente bueno. Falta de riquezas aquí no la hay, porque él es el piélagos de todas ellas. Pues, luego, ¿qué tal será la obra donde tales aparejos hay para que sea tan grande? ¿Qué tal será la obra que saldrá desta oficina, donde concurren tales oficiales, como son la omnipotencia del Padre, la sabi- [29] duría del Hijo y la bondad del Espíritu Santo; donde la bondad quiere, la sabiduría

²⁹ «Universa propter semetipsum operatus est Dominus».

ordena y la omnipotencia puede todo aquello que quiere la infinita bondad y ordena el infinito saber; aunque todo esto sea uno en todas las divinas personas?

II. Hay otra consideración para este propósito semejante a esta, porque no sólo aparejó Dios esta casa para honra suya, sino también para honra y gloria de todos sus escogidos. Pues qué tan grande sea el cuidado que este Señor tiene de honrarlos, y de cumplir aquello que él mismo dijo: *Yo honro a los que me honran* (1 Sam 2,30), claramente se ve por las obras, pues, aun viviendo ellos en este mundo, puso debajo de su obediencia el señorío de todas las cosas (cf. Sal 8,7). ¡Qué cosa es ver al santo Josué mandar al sol que se parase en medio del cielo [...], obedeciendo —como dice la Escritura— Dios a la voz de un hombre! (cf. Jos 10,12). ¡Qué cosa es ver al profeta Isaías dar a escoger al rey Ezequías qué quería que hiciese del mismo sol, si quería que le mandase ir adelante, o que volviese atrás; que, con la misma facilidad que haría lo uno, haría lo otro! (cf. 2 Re 20,9). ¡Qué cosa es ver al profeta Elías suspender las aguas y las nubes del cielo por todo el tiempo que quiso, y mandarlas otra vez volver con la virtud y palabras de su oración! (cf. 1 Re 17,1). ¿Quién no alaba a Dios, viendo que los huesos de Eliseo muerto resucitaron un muerto, que acaso [*accidentalmente*] unos ladrones echaron en su sepulcro? (cf. 2 Re 13,21). [...] Mas ¿qué es todo esto, en comparación de aquella honra tan grande que hizo Dios, no ya a la cadena de este apóstol [*san Pedro*], ni a sus huesos, ni a su cuerpo, sino a la sombra de su cuerpo, pues le dio aquella virtud que escribe san Lucas en *los Actos de los Apóstoles*: que todos los enfermos que tocaban en ella sanaban? (cf. Hch 5,15). ¡Oh admirable Dios!, ¡oh sumamente bueno y honrador de buenos!, pues dio a este hombre lo que para sí no tomó; porque no se lee de Cristo que con su sombra sanase los enfermos, como se lee de san Pedro. Pues, si en tanta manera es amigo Dios de honrar sus santos, aun en el tiempo y lugar que no es propio de galardonar, sino de trabajar, ¿qué tal podremos entender que será la gloria que él tiene diputada para honrarlos y para ser honrado en ellos? Quien tanto desea honrarlos, y tanto puede y sabe hacer en qué los honre, ¿qué es lo que les debe tener allá aparejado para esto?

III. Considera otrosí, demás desto, cuán largo sea ese Señor en pagar los servicios que se le hacen. Mandó Dios al patriarca Abraham que le sacrificase un hijo que tanto amaba, y, estando él para sacrificarlo, díjole Dios: «No lo sacrifiques, porque ya tengo vista tu lealtad y obediencia. Mas yo te juro, por quien yo soy, de darte por ese hijo tantos hijos cuantas estrellas hay en el cielo y arenas en la mar; y, entre ellos, uno que sea Salvador del mundo, el cual sea juntamente hijo tuyo y hijo de Dios» (cf. Gén 22,12.16-17). ¿Parécete que es buena paga esta? Esta es paga digna de Dios, porque **Dios en todas las cosas ha de ser Dios: Dios en pagar y Dios en castigar, y Dios en todo lo demás.**

Púsose David una noche a pensar cómo él tenía casa, y el Arca de Dios no la tenía, y trató en su pensamiento de edificarle una casa. Otro día por la mañana envióle Dios un profeta que le dijese: «Porque trataste en tu corazón de edificarme una casa, yo te juro de edificar para tí y para tus descendientes una casa eterna y un reino perpetuo, de quien nunca jamás apartaré mi misericordia» (cf. 2 Sam 7,1ss). Así lo dijo y así lo cumplió; porque, hasta que vino Cristo, reinaron hombres de la familia de David en la casa de Israel, y luego Cristo, hijo de David, que en los siglos de los siglos reinará en ella (cf. Lc 1,32-33). Pues, si no es otra cosa la gloria del paraíso, sino una gratificación y paga universal de los servicios de todos los santos, y tan largo es este Señor en esta parte, ¿qué tal podremos por aquí conjeturar que será esta gloria? Aquí hay mucho que pensar y que ahondar.

IV. Hay también otra conjetura para esto, que es considerar cuán grande sea el precio que Dios pide por esta gloria, siendo él tan liberal y tan magnífico como es. Pues para darnos esta gloria no se contentó con otro menor precio, después del pecado, que la sangre y muerte de su unigénito Hijo; de manera que por la muerte de Dios se da al hombre vida de Dios, por

las tristezas de Dios se le da alegría de Dios, y porque estuvo Dios en la cruz entre dos ladrones se da al hombre que esté entre los coros de los ángeles. Pues dime ahora, si se puede decir: ¿Cuál es aquel bien que, para que se te diese, fue menester que sudase Dios gotas de sangre, y que fuese preso, azotado, escupido, abofeteado y puesto en cruz? ¿Qué es lo que tendrá Dios aparejado, siendo como es tan magnífico, para dar por este precio? Quien supiese ahondar en este abismo, más entendería por aquí la grandeza de la gloria, que por todos los otros medios que se pueden imaginar.

Y, demás desto, nos pide este Señor, como por [30] añadidura, lo último [*lo máximo*] que se puede a un hombre pedir, esto es, que tomemos nuestra cruz a costas (cf. Mt 10,38), y que saquemos el ojo derecho si nos escandalizare (cf. Mt 18,9), y que no tengamos ley con padre ni madre, ni con otra cosa criada, cuando se encontrare con lo que manda Dios [cf. Mt 10,37]. Y, sobre esto, que por nuestra parte hacemos, dice aquel soberano Señor que nos da la gloria, *de gracia*, y así dice por san Juan: *Yo soy principio y fin de todas las cosas; yo daré al que tuviere sed a beber agua de vida de balde* (Ap 21,6). Pues dime ahora: ¿Qué tal bien será aquel por quien tanto nos pide Dios? Y, después de todo esto dado, dice que nos lo da *de balde*; y digo de balde, mirando lo que nuestras obras por sí valen, no por el valor que por parte de la gracia tienen.

▲ Pues dime: Si este Señor es tan largo en hacer mercedes, si su divina magnificencia concedió en esta vida a todos los hombres tantas diferencias de cosas, si a todos indiferentemente sirven las criaturas del cielo y de la tierra, y de los justos e injustos es común la posesión de este mundo, ¿qué bienes tendrá guardados para solo los justos? Quien tan graciosamente dio tan grandes tesoros, sin deberlos, ¿qué dará a quien los tuviere debidos? **Quien tan liberal es en hacer mercedes, ¿cuánto más lo será en pagar servicios?** Si tan inestimable es la largueza del que da, ¿cuánta será la magnificencia del que restituye? Sin duda, no se puede con palabras declarar la gloria que dará a los agradecidos, pues tales cosas dio aun a los ingratos.

II.

V. También declara algo desta gloria el sitio y alteza del lugar diputado para ella, que es el cielo empíreo; el cual, así como es el mayor de todos los cielos, así es el más noble y más hermoso y de mayor dignidad. Llámase en la Escritura *tierra de los que viven* (Sal 26,13; 141,6)³⁰; por donde entenderás que esta en que aquí moramos es *tierra de los que mueren*. Pues, si en esta tierra de muertos hay cosas tan excelentes y tan vistosas, ¿qué habrá en aquella tierra de los que para siempre viven? Tiende los ojos por todo este mundo visible y mira cuántas y cuán hermosas cosas hay en él. ¡Cuánta es la grandeza de los cielos! ¡Cuánta la claridad y resplandor del sol y de la luna y de las estrellas! ¡Cuánta la hermosura de la tierra, de los árboles, de las aves y de todos los otros animales! ¿Qué es ver la llanura de los campos, la altura de los montes, la verdura de los valles, la frescura de las fuentes, la gracia de los ríos, repartidos como venas por todo el cuerpo de la tierra, y, sobre todo, la anchura de los mares, poblados de tantas diversidades y maravillas de cosas? ¿Qué son los estanques y lagunas de aguas claras, sino unos como ojos de la tierra, o como espejos del cielo? ¿Qué son los prados verdes, entretejidos de rosas y flores, sino como un cielo estrellado en una noche serena? ¿Qué diré de las venas de oro y plata, y de otros tan preciosos metales? ¿Qué de los rubíes, y esmeraldas, y diamantes, y otras piedras preciosas, que parecen competir con las mismas

³⁰ «Credo videre bona Domini in terra viventium» (26,13). «Dixi: Tu es spes mea, portio mea in terra viventium» (141,6).

estrellas en claridad y hermosura? ¿Qué de las pinturas y colores de las aves, de los animales, de las flores, y de otras cosas infinitas? Junto con la gracia de la naturaleza también la del arte, y doblase la hermosura de las cosas. De aquí nacieron las vajillas de oro resplandecientes, los dibujos perfectos y acabados, los jardines bien ordenados, los edificios de los templos y de los palacios reales, vestidos de oro y mármol, con otras cosas innumerables. Pues, si en este elemento que es el más bajo de todos, según dijimos, y *tierra de los que mueren*, hay tantas cosas que deleitan, ¿qué habrá en aquel supremo lugar, que cuanto está más alto que todos los cielos y elementos, tanto es más noble, más rico y más hermoso? Especialmente, si consideramos que estas cosas del cielo que se descubren a nuestros ojos, como son las estrellas, el sol y la luna, sobrepujan en claridad, virtud, hermosura y perpetuidad a todas las cosas de acá, con tan grandes ventajas, pues ¿qué será lo que desotra banda está descubierto a los ojos inmortales? Apenas se puede esto bastantemente conjeturar.

VI. Sabemos también que tres maneras de lugares convienen al hombre en tres diferencias de tiempo que tiene de vida. El primero es el vientre de su madre, después de concebido. El segundo es este mundo, después de nacido. El tercero es el cielo después de muerto, si hubiere bien vivido. En estos tres lugares hay esta orden y proporción: que la ventaja que hace el segundo al primero, esa hace el tercero al segundo, así en la duración, como en la grandeza y hermosura, y en todo lo demás. Y en la duración está claro, porque la duración de la vida del primero es de nueve meses, la del segundo a veces pasa de cien años, mas la del tercero dura para siempre. Ítem, la grandeza del primero es del tamaño del vientre de una mujer, la del segundo es todo este mundo visible, mas la del tercero, según esta proporción, es tanto mayor que la del segundo, cuanto la del segundo es mayor que la del primero. Y la ventaja que en esto se hace, esa misma le hace en la riqueza, en la hermosura, y en todo lo demás. Pues, si este mundo es tan grande y tan hermoso, como habemos dicho, y estotro le excede con tan grandes ventajas, como ahora decimos, ¿qué tanta podremos por aquí entender que será la grandeza y hermosura dél?

VII. También nos declara esto la diferencia de los moradores destos dos lugares, porque la forma y excelencia de los edificios ha de ser conforme a la condición de los moradores dellos. Esta es, pues, como decíamos, *tierra de los que mueren*, aquella *de los que viven*; esta de pecadores, aquella de justos; esta de hombres, aque- [31] lla de ángeles; esta de penitentes, aquella de perdonados; esta de los que pelean, aquella de los que triunfan; finalmente, esta de amigos y enemigos, aquella de solos amigos y escogidos. Pues, siendo tan diferentes los moradores destos dos lugares, ¿qué tanto lo serán los mismos lugares, pues todos los lugares crió Dios conforme a los moradores dellos? Verdaderamente, *gloriosas cosas nos han dicho de ti, ciudad de Dios* (Sal 86,3). Grande eres en tu anchura, hermosísima en la hechura, preciosísima en la materia, nobilísima en la compañía, suavísima en los ejercicios, riquísima en todos los bienes, y libre y exenta de todos los males. En todo eres grande, porque es grandísimo el que te hizo, y altísimo el fin para que te hizo, y nobilísimos aquellos bienaventurados moradores para quien te hizo.

III.

Todo esto pertenece a la gloria accidental de los santos. Mas hay aún otra gloria, sin comparación mayor, que es la que llaman esencial, la cual consiste en la visión y posesión del mismo Dios; de la cual dice san Agustín: «El premio de la virtud será el mismo que dio la virtud, el cual se verá sin fin, y se amará sin hastío, y se alabará sin cansancio» (*De civitate*

Dei, c.30). De manera que este galardón es el mayor que puede ser, porque ni es cielo, ni tierra, ni mar, ni otra alguna criatura, sino el mismo Criador y Señor de todo; el cual, aunque sea uno y simplicísimo bien, en él está la suma de todos los bienes.

Para cuyo entendimiento es de saber que una de las grandes maravillas que hay en aquella divina substancia es que, con ser una simplicísima, encierra en sí con infinita eminencia las perfecciones de todas las cosas criadas, porque, como él sea el Hacedor y Criador dellas, y el que las gobierna y encamina a sus últimos fines y perfecciones, no puede él carecer de lo que da, ni estar faltó en sí de lo que parte con los otros. De donde nace que, todos aquellos bienaventurados espíritus, en él solo gozarán y verán todas las cosas; cada uno según la parte que le cupiere de gloria. Porque así como ahora las criaturas son espejo en que en alguna manera se ve la hermosura de Dios, así entonces Dios será espejo en que se vea la de las criaturas; y esto, muy más perfectamente que si se vieran en sí mismas; de manera que allí será Dios bien universal de todos los santos, y perfecta felicidad y cumplimiento de todos sus deseos. Allí será espejo a nuestros ojos, música a nuestros oídos, miel a nuestro gusto y bálsamo suavísimo al sentido del oler. Allí veremos la variedad y hermosura de los tiempos, la frescura del verano, la claridad del estío, la abundancia del otoño y el descanso y reposo del invierno. Y allí, finalmente, estará todo lo que a todos estos sentidos y potencias de nuestra ánima puede alegrar. «Allí —como dice san Bernardo— será Dios plenitud de luz a nuestro entendimiento, muchedumbre de paz a nuestra voluntad, y continuación de eternidad a nuestra memoria. Allí parecerá ignorancia la sabiduría de Salomón, y fealdad la hermosura de Absalón, y flaqueza la fortaleza de Sansón, y mortalidad la vida de los primeros hombres del mundo, y pobreza la riqueza de todos los reyes de la tierra».

Pues, ¡oh hombre miserable!, si esto es así, como de verdad lo es, ¿en qué te andas por la tierra de Egipto, buscando pajas (cf. Éx 5,12), y bebiendo en todos los charquillos de agua turbia, dejando aquella vena de felicidad y fuente de aguas vivas? (cf. Jer 2,13). ¿Por qué andas mendigando y buscando a pedazos lo que hallarás recogido y aventajado en este todo? Si deleites deseas, levanta tu corazón y considera cuán deleitable será aquel bien que contiene en sí los deleites de todos los bienes. Si te agrada esta vida criada, ¿cuánto más aquella que todo lo crió? Si te agrada la salud hecha, ¿cuánto más aquella que todo lo hizo? Si es dulce el conocimiento de las criaturas, ¿cuánto más el del mismo Criador? Si te deleita la hermosura, él es de cuya hermosura el sol y la luna se maravillan. Si el linaje y la nobleza, él es el primer origen y solar de toda nobleza. Si larga vida y sanidad, allí hay sanidad y longura de días. Si hartura y abundancia, allí está la suma de todos los bienes. Si música y melodía, allí cantan los ángeles y suenan dulcemente los órganos de los santos en la ciudad de Dios. Si te deleitan las amistades y la buena compañía, allí está la de todos los escogidos, hechos un ánima y un corazón. Si honras y riquezas, gloria y riquezas hay en la casa del Señor. Finalmente, si deseas carecer de todo género de trabajos y penas, allí es donde está la libertad y exención de todas ellas. Al octavo día mandó Dios celebrar el sacramento de la circuncisión en la vieja ley (cf. Gén 17,12; Lev 12,3): para dar a entender que al octavo día de la resurrección general —que sucederá a la semana desta vida— circuncidará Dios todos los trabajos y penas de aquellos que por su amor hubieren circuncidado todas sus demasías y culpas. Pues ¿qué cosa más bienaventurada, que una tal manera de vida, tan libre de todo género de miserias, «donde —como dice san Agustín— no habrá jamás temor de pobreza, no flaqueza de enfermedades; donde ninguno se aíra, ninguno tiene envidia de otro, ninguna necesidad de comer ni de beber, ninguna ambición de honras, de poderes mundanos, ningunas asechanzas del demonio, ningún temor de penas del infierno, muerte, ni de cuerpo ni de ánima, sino vida siempre alegre, con gracia de inmortalidad? No habrá allí jamás discordia, porque todas las cosas están en suma paz y concordia» (*In solil.*, c.35).

A todo esto se añade «el vivir en compañía de los ángeles y gozar de la vista de todos [32] aquellos soberanos espíritus; y ver los ejércitos de los santos, más claros que las estrellas

del cielo, resplandeciendo con la santidad y obediencia de los patriarcas, con la esperanza de los profetas, con las coronas coloradas de los mártires y con las guirnaldas blancas y floridas de las vírgenes. Mas, del Rey soberano que en medio dellos reside, ¿qué lengua podrá hablar? Ciertamente, si nos fuese necesario padecer cada día tormentos y sufrir por algún tiempo las mismas penas del infierno, por ver a este Señor en su gloria y gozar de la compañía de sus escogidos, ¿no sería bien empleado pasar todo esto, por gozar de tanto bien?» Hasta aquí, son palabras de san Agustín (*In Manual.*, 15).

Pues, si tan grande y tan universal es este bien, ¿cuál será la felicidad y gloria de aquellos bienaventurados ojos que en él se apacentarán? ¿Cuál será ver la hermosura de aquella ciudad, la gloria de aquellos ciudadanos, la cara del Criador, la gracia de aquellos edificios, la riqueza de aquellos palacios, y la alegría común de aquella patria? ¿Qué será ver las órdenes de aquellos bienaventurados espíritus, y la autoridad de aquel sacro Senado, y la majestad de aquellos nobles ancianos que vio san Juan asentados en sus tronos en presencia de Dios? (cf. Ap 4,4). ¿Qué será oír aquellas voces angélicas, y aquellos cantores y cantoras, y aquella música tan acordada, no de cuatro voces, como la de acá, sino de tanta diferencia de voces, cuanto es el número de los escogidos? ¿Qué alegría será oírles cantar aquella suavísima canción que les oyó san Juan, en el Apocalipsis, cuando decían: *Bendición, y claridad, y sabiduría, y hacimiento de gracias, honra, y virtud, y fortaleza sea a nuestro Dios, en los siglos de los siglos. Amén?* (Ap 7,12). Y, si es tan deleitable cosa oír esta consonancia y armonía de voces, ¿cuánto más lo será ver la concordia de los cuerpos y ánimas, tan conformes? ¿Y cuánto más la de los hombres y ángeles? ¿Y cuánto más la de los hombres y Dios? Y, sobre todo esto, ¿qué será ver aquellos campos de hermosura, aquellas fuentes de vida, aquellos *pastos abundosos sobre los montes de Israel?* (Ez 34,14). ¿Qué será asentarse a aquella mesa, y tener silla entre tales convidados, y meter la mano con Dios en un plato, que es gozar de su misma gloria? Allí descansarán y gozarán, y cantarán y alabarán, y entrando y saliendo hallarán pastos de inestimable suavidad. Pues, si tales y tan grandes bienes promete nuestra santa fe católica en premio de la virtud, ¿cuál es el ciego y desatinado que no se mueva a ella con la esperanza de tan grande galardón?

Capítulo X. Del décimo título por el cual estamos obligados a la virtud, que es la cuarta postrimería del hombre, donde se trata de las penas del infierno

Bastaba la menor parte deste galardón para mover nuestros corazones al amor de la virtud, por la cual tanto bien se alcanza. Pues ¿qué será si con la grandeza de esta gloria juntamos también la grandeza de la pena que está a los malos aparejada? Porque no se puede aquí el malo consolar, diciendo: «Si fuere malo, todo lo hace no ir a gozar de Dios; y en lo demás, ni tendré pena ni gloria». No es así, sino que forzosamente nos ha de caber una destas dos suertes tan desiguales: porque o habemos de reinar para siempre con Dios, o arder para siempre con los demonios; ca no se da medio entre estos dos extremos, sino es el limbo, o el purgatorio. Estas son, en figura, aquellas dos canastas que mostró Dios al profeta Jeremías ante las puertas del templo, en una visión: la una llena de higos buenos, en gran manera buenos, y la otra de higos malos, y tan malos, que no se podían comer (cf. Jer 24,2). En lo cual quiso significar Dios al profeta dos maneras de personas: unas, con quien había de usar de misericordia, y otras, con quien había de usar de justicia; y la suerte de los unos era tan buena, que no podía ser mejor, y la de los otros tan mala, que no podía ser peor; pues la suerte de los buenos es ver a Dios, que es el mayor bien de los bienes, y la de los malos, carecer eternamente de Dios, que es el mayor mal de los males.

Esto debían considerar los que se atreven a cometer un pecado mortal, para ver la carga que toman sobre sí. Los hombres que viven de llevar y traer cargas a cuestras, cuando son alquilados para llevar alguna, primero la miran muy bien, y prueban a levantarla, para ver si podrán con ella. Pues tú, miserable, que estás cebado en la golosina del pecado, y por ese precio te obligas a llevar sobre ti la carga dél, mira, ruégote, primero, lo que esta carga pesa, que es la pena que por él se da, para ver si tienes hombros en que llevarla. Y, porque mejor puedas hacer esto, quiero ponerte aquí algunas consideraciones, por las cuales podrás entender algo de la grandeza desta pena; para que más claro veas la grandeza de la carga que sobre ti tomas, cuando pecas. Y, aunque desta materia tratamos en otros lugares ³¹, pero aquí la trataremos por otros medios diferentes, que es por algunas razones y consideraciones que esto nos declaren; porque ella es tan copiosa, que da motivo para todo esto y mucho más.

I. Entre las cuales, la primera es considerar la inmensidad y grandeza de Dios que ha de [33] castigar el pecado; el cual en todas sus obras es Dios, quiero decir, en todas grande y admirable, no sólo en la mar y en la tierra y en el cielo, sino también en el infierno, y en todo lo ál [*lo demás*]. Pues, si este Señor en todas sus obras es Dios, y parece Dios, no menos lo parecerá en la ira, y en la justicia, y en el castigo del pecado. Por esta consideración dijo el mismo Señor por Jeremías: *¿A mí no temeréis?, ¿y de mí no temblaréis? Pues yo soy el que puse las arenas por término de la mar, con tan fijo y perpetuo mandamiento, que nunca jamás lo traspasarán;* y, aunque se embravezcan sus olas y se levanten hasta el cielo, no serán poderosas para pasar la raya que yo les tengo señalada (Jer 5,22). Como si más claramente dijera: «¿No será razón que temáis el brazo de un Dios tan poderoso, cuanto declara la grandeza desta obra? El cual, así como es grande y admirable en todas sus obras, así también lo será en sus castigos; y que así como por lo uno es dignísimo de ser engrandecido y adorado, así por lo otro merece ser temido y reverenciado». Pues por esto temía y temblaba este mismo profeta —aunque era inocente y santificado en el vientre de su madre (cf. Jer 1,5)—, cuando decía: *¿Quién no temblará de ti, Rey de las gentes? Porque tuya, Señor, es la gloria* (Jer 10,7)

³¹ Al margen: *Libro de la oración, en la consideración del viernes en la noche; y en la primera parte del Memorial, al principio, y en la segunda parte, al fin del Vita Christi.*

³². Y en otro lugar: *Estaba yo —dice él— solo y apartado de la compañía de los hombres, por estar, Señor, mi corazón lleno de temor de vuestras amenazas* (Jer 15,17) ³³. Y, aunque sabía muy bien este profeta que las amenazas no eran contra él, todavía ellas eran tales, que le hacían temblar; y por esto se dice, con razón, que tiemblan las columnas del cielo ante la majestad de Dios [cf. *Job 26,11*], y que temen otrosí delante dél aquellos grandes principados y poderes soberanos; no porque no están seguros de su gloria, sino porque les pone espanto y admiración la grandeza de la Majestad divina. Pues, si estos no carecen de temor, ¿qué deben hacer los culpados, los menospreciadores de Dios? Pues estos son sobre quien él ha de descargar el torbellino de su ira. Esta es, pues, una de las principales causas que hay para temer la grandeza deste castigo, como claramente nos lo enseña san Juan en su Apocalipsis, donde, hablando de los azotes y castigos de Dios, dice así: *En un día vendrán sobre Babilonia todas sus plagas: muerte, llanto, hambre y fuego; porque fuerte es Dios, que la ha de juzgar* (Ap 18,8). Y, porque conocía muy bien el Apóstol la fortaleza deste Señor, dijo que era *cosa horrible caer en las manos de Dios* (Heb 10,31). No es cosa horrible caer en las manos de los hombres, porque ni son tan poderosas que nadie se pueda escapar dellas, ni tan fuertes que basten para echar un ánima en el infierno. Por donde decía el Salvador a sus discípulos: *No queráis temer aquellos que no pueden hacer más que matar el cuerpo, y después no les queda que hacer*. Quiéroos yo mostrar a quién hayáis de temer: *Temed a aquel que, después de muerto el cuerpo, tiene poder para echar el ánima en el infierno*. Este os digo yo que es para temer (Mt 10,28). Estas son, pues, las manos en las cuales, con mucha razón, dice el Apóstol que es *horrible cosa caer*. Y así parece que tenían bien conocido a qué sabían estas manos aquellos que en el Eclesiástico decían: *Si no hiciéremos penitencia, caeremos en las manos de Dios, y no de los hombres* (Eclo 2,18) ³⁴. Las cuales cosas todas dan bien a entender que así como Dios es grande en el poder, y en la majestad, y en todas sus obras, así también lo será en la ira, en la justicia y en el castigo de los malos.

II. Lo mismo parece aún más claro considerando en especial la grandeza de la divina justicia, cuya obra es este castigo. Esta se nos trasluce algún tanto por sus efectos, que es por los castigos espantosos de Dios, de que están llenas las Escrituras Divinas. ¡Qué castigo tan espantoso fue aquel de Datán y Abirón, y de todos sus consortes, los cuales tragó la tierra vivos y sumió en lo profundo de los infiernos, porque se levantaron contra sus prelados! (cf. Núm 16,25ss). ¿Quién jamás oyó tal linaje de amenazas y maldiciones, como aquellas que leemos en el *Deuteronomio* contra los quebrantadores de la ley? Donde, entre otras terribles y espantosas amenazas, dice Dios así: *Enviaré contra vosotros ejércitos de enemigos, los cuales cercarán vuestras ciudades, y os pondrán en tan grande aprieto y necesidad, que la señora delicada que no se podía tener en los pies por su grande delicadeza y ternura, cuando pariere, vendrá a comer las pares [placentas], y la sangre, y las heces en que salió envuelta la criatura; y esto, a escondidas de su marido, por no darle parte dellas; tan grande será el hambre que padecerá* (Dt 28,52.56-57) ³⁵. Espantosos castigos son estos; mas, así estos, como todos los que se ejecutaron en esta vida, no son más que una pequeña sombra y figura de los que están guardados para la otra, que es el tiempo en que ha de resplandecer la divina justicia en aquellos que aquí despreciaron su misericordia. Pues, si tal y tan temerosa es la sombra, ¿cuál será la misma verdad? Y, si ahora —cuando la justicia anda tan templada con la misericordia, y el cáliz de la ira del Señor se da tan aguado (cf. Sal 74,9)— es tan desabrido, ¿qué hará, cuando se dé puro, y cuando se haga juicio sin misericordia con los que no

³² «Quis non timebit te, o rex gentium? tuum est enim decus».

³³ «Solus sedebam, quoniam comminatione replesti me».

³⁴ «Si pœnitentiam non egerimus, incidemus in manus Domini, et non in manus hominum» (2,22).

³⁵ Traducción de Fr. Luis *ad sesuum*, y retóricamente amplificada.

hubieren usado de misericordia [cf. *Sant 2,13*], aunque sea siempre menor el castigo de lo que merece el pecado?

III. Mas no sólo la grandeza de la justicia, sino también la de la misma misericordia, con quien tanto se favorecen los malos, nos da a entender la grandeza deste castigo. Porque ¿qué cosa de mayor espanto que ver a Dios, vestido de carne, padecer en ella todos los tormentos y deshonras que padeció, hasta acabar la vida en un madero? ¿Qué mayor misericordia que descender él a tomar sobre sí todas las deudas del mundo, para descargar dellas al mundo, y derramar su sangre, por aquellos mismos que la derramaban? [34] Pues, así como son espantables las obras de la divina misericordia, así también lo han de ser las de su justicia; porque, como en Dios no haya cosa mayor ni menor, pues todo lo que hay en Dios es Dios, cuan grande es su misericordia, tan grande es necesario que sea su justicia; cuanto es de parte della. Por donde, así como por la cantidad de un brazo sacamos la del otro, así por la grandeza del brazo de la misericordia se conoce la del brazo de la justicia, pues ambos son de una misma manera. Pues ruégote ahora me digas: Si en el tiempo que Dios quiso mostrar al mundo la grandeza de su misericordia hizo cosas tan admirables y tan increíbles al mundo, que el mismo mundo las vino a tener por locura (cf. 1 Cor 1,18), cuando se llegare el tiempo de la segunda venida, diputado para declarar la grandeza de su justicia, ¿qué te parece que hará, mayormente habiendo tantas causas para usar de su justicia, cuantas son las maldades del mundo? Porque la misericordia no tuvo quien de fuera así la ayudase, pues no había de parte de nuestra humanidad cosa que la mereciese; mas la justicia tendrá tantas ayudas y estímulos para declararse, cuantos pecados ha habido en el mundo. Para que por aquí puedas conjeturar qué tan espantable será.

Esto declara muy bien san Bernardo en un sermón del Adviento, por estas palabras: «Así como en la primera venida se mostró el Señor muy fácil para perdonar, así en la segunda será muy riguroso en castigar. Y, como ahora ninguno hay que no se pueda reconciliar con él, así entonces ninguno habrá que lo pueda hacer; porque así como la benignidad en la primera venida se descubrió sobre toda manera, así será el rigor de la justicia que en la postrera se mostrará. Ca inmenso es Dios e infinito en la justicia, así como en la misericordia. Grande para perdonar y grande para castigar; aunque la misericordia tiene el primer lugar, si nosotros procuráremos que no halle la justicia sobre qué descargar su rigor». Hasta aquí son palabras de san Bernardo, por las cuales vemos cómo la misma misericordia de Dios nos declara cuán grande será su justicia. Y lo uno y lo otro divinamente explicó el Salmista, cuando dijo: *Nuestro Dios es Dios, cuyo oficio es salvar los hombres y librarlos de las puertas de la muerte; mas, con todo eso, él quebrantará las cabezas de sus enemigos, hasta el postrer pelo de los que perseveran en sus delitos* (Sal 67,21-22). ¿Ves, luego, cómo siendo tan blando para los que a él se convierten, es tan riguroso para los endurecidos y rebeldes?

IV. Lo mismo también nos declara la paciencia de Dios, así para con todo el mundo, como para con cada uno de los malos; porque vemos muchos hombres tan desalmados, que, desde que abrieron los ojos de la razón hasta los postreros años de su vida, la mayor parte della gastaron en ofender a Dios y despreciar sus mandamientos, sin hacer caso ni de sus promesas, ni de sus amenazas, ni de sus beneficios, ni de sus avisos, ni de otra cosa alguna. Y en todo este tiempo los aguardó aquella suma bondad y paciencia, sin cortarles el hilo de la vida y sin dejar de llamarlos por muchas vías a penitencia, sin ver en ellos enmienda. Pues, cuando acabada toda esta tan larga paciencia, suelte él contra ellos la represa de su ira, que por tantos años se ha ido poco a poco recogiendo en el seno de su justicia, ¿con qué ímpetu, con qué fuerza vendrá a dar sobre ellos? ¿Qué otra cosa quiso significar el Apóstol, cuando dijo: *No miras, hombre, que la benignidad de Dios te aguarda y te llama a penitencia? Mas tú, por tu gran dureza, y por ese corazón tan cerrado a penitencia, atesoras contra ti ira el día del justo juicio de Dios, el cual dará a cada uno según sus obras* (Rom 2,4-6). Pues ¿qué

quiere decir *atesoras ira*, sino dar a entender que, como el que allega tesoro va cada día añadiendo dineros a dineros y riquezas a riquezas, para que así crezca el montón, así también Dios va cada día y cada hora acrecentando más y más el tesoro de su ira, así como el malo con sus malas obras va siempre acrecentando las causas de ella? Pues dime ahora: Si un hombre se diese tanta priesa a juntar tesoro, que no se pasase día ni hora que no acrecentase algo en él, y esto por espacio de cincuenta o sesenta años, cuando después deste tiempo abriese sus arcas, ¿qué tan gran tesoro hallaría? Pues, ¡oh miserable de ti!, que apenas hay día ni hora que se te pase sin acrecentar contra ti el tesoro desta ira divina, la cual crece a cada hora con cada uno de tus pecados. Porque, aunque no hubieses más que las vistas deshonestas de tus ojos, y los malos deseos y odios de tu corazón, y las palabras y juramentos de tu boca, esto solo bastaba para hinchar un mundo. Pues, cuando con esto se juntare todo lo demás, ¿qué tesoro de ira tendrás allegado contra ti a cabo de tantos años?

V. La ingratitud también de los malos, y su malicia, si bien se mira, da a entender por su parte cuán grande haya de ser este castigo. Si no, ponte a considerar, por una parte, la inmensa benignidad y largueza de Dios para con los hombres, lo que en este mundo tiene hecho y dicho y padecido por ellos, los aparejos y oportunidades que para bien vivir les ha dado, lo que les ha disimulado y perdonado, los bienes que les ha hecho, los males de que los ha librado, con otras muchas maneras de favores y beneficios que cada día les hace. Mira, por otra parte, el olvido de los hombres para con Dios, su ingratitud, su rebeldía, su deslealtad, sus blasfemias, el menosprecio de él y de sus mandamientos, el cual es tan grande, que no sólo por cualquier interés que se les ofrezca, sino muchas veces de balde y sin propósito, por sola maldad y desvergüenza, ponen debajo los pies todo cuanto manda Dios. Pues quien desta manera desprecia aquella tan grande majestad, como si fuera un dios [35] de palo; quien tantas veces, como dice san Pablo, pisó al Hijo de Dios y despreció la sangre de su testamento (cf. Heb 10,29); quien tantas veces lo crucificó y abofeteó con peores obras que hiciera un pagano, ¿qué puede esperar, sino que, cuando llegue la hora de la cuenta, se haga, a costa del malo, tan grande recompensa de la honra de Dios, cuan grande fue la injuria hecha contra él? Porque, pues Dios es justo juez, a él pertenece hacer igualdad y recompensa suficiente entre el castigo del que injurió, con la deshonra del injuriado. Pues, si Dios es aquí el injuriado, ¿qué entrega se hará en el cuerpo y ánima del condenado, para que del cuero salgan las correas, y de sus dolores la recompensa de tales injurias? Y, si fue menester la sangre del Hijo de Dios para hacer recompensa de las ofensas de Dios, supliéndose con la dignidad de la persona lo que faltaba de rigor a la pena, ¿qué será donde se haya de hacer esta recompensa, no con la dignidad de la persona, sino con sola la grandeza de la pena?

VI. Considera otrosí, demás de la condición del Juez, también la del verdugo que ha de ejecutar su sentencia, que es el demonio, para que por aquí veas lo que de tales manos puedes esperar. Y, para entender algo de la crueldad de este ejecutor, mira cuál paró a un hombre sobre quien le fue dado poder, que fue el santo Job; porque, todo cuanto fue posible hacer contra una criatura racional, hizo, sin tener respeto a ningún género de blandura ni piedad. Quemole las ovejas, robele todos los otros ganados mayores, cautivole los criados, derribole las casas, matole todos los hijos, cubriole de pies a cabeza de cáncer y de gusanos, sin dejarle otro refrigerio más que un muladar en que se asentase y un pedazo de teja con que rallase la materia que de sus llagas corría; y sobre todo esto, dejole la mujer y los amigos —a quien con mayor crueldad perdonó que matara—, para que ellos, con sus palabras, le fuesen otros gusanos más crueles, que llegasen hasta roerle las entrañas. Esto hizo con el santo Job. Mas ¿qué hizo con el Salvador del mundo en aquella dolorosa noche, en que fue entregado al poder de las tinieblas? Esto no se puede explicar en pocas palabras.

Pues, si este enemigo y todos sus consortes son tan fieros, tan inhumanos, tan carniceros, tan amigos de sangre, tan enemigos del linaje humano y tan poderosos para dañar,

cuando tú, miserable, te veas en sus manos para que ejecuten en ti todas las crueldades que quisieren, según la dispensación de la divina justicia, y esto, no por una noche y un día, sino por todos los siglos de los siglos, ¿parécete que estarás bien librado en tales manos? ¡Oh, qué día tan oscuro será aquel, cuando así te veas en poder de tales lobos!

[...] De los mismos demonios habla aún por más horribles figuras san Juan en su Apocalipsis, diciendo: *Vi una estrella que cayó del cielo a la tierra, a la cual fueron dadas las llaves del pozo del abismo [etc.]* (Ap 9,1-10). Hasta aquí son palabras de san Juan. Ruégote, pues, ahora, me digas: ¿Qué pretendía el Espíritu Santo, que es el autor desta escritura, cuando debajo destas horribles figuras, nunca oídas, nos quiso dar a entender la grandeza de los azotes de la divina justicia? ¿Qué pretendía, sino avisarnos, por el horror espantable destas cosas, cuáles serán las iras de Dios, cuáles los instrumentos de su justicia, cuáles los castigos de los malos, cuáles las fuerzas de nuestros adversarios, para que con el horror de tan gran-
[36] des cosas temblásemos de ofender a Dios? Porque ¿qué estrella es esta que cayó del cielo, a quien fueron dadas las llaves del abismo, sino aquel ángel tan resplandeciente que de allí cayó, a quien fue dado el principado de las tinieblas? ¿Y quién son aquellas langostas tan fieras y tan armadas, sino las furias y armas de los otros coadjutores y ministros, que son los demonios? ¿Quién las plantas verdes a quien ellos no pueden dañar, sino los justos, que florecen con el humor de la divina gracia y dan frutos de vida eterna? ¿Quién los que no tienen sobre sí la señal de Dios, sino los que carecen de su espíritu, que es la señal de sus siervos y de las ovejas de su manada? Pues contra estos miserables se apareja aquel ejército de la divina justicia, para que en esta vida y en la otra (en cada cual, de su manera) sean atormentados por los mismos demonios a quien sirvieron; así como los egipcios fueron atormentados por las moscas y mosquitos a quien ellos adoraban (cf. Éx 8,12ss; *Sab 15,18-16,1*). Pues ¿qué será ver en aquel lugar estos monstruos y máscaras tan horribles? ¿Qué será ver allí aquel dragón hambriento, y aquella culebra enroscada, y aquel grande Behemot, de que se escribe en Job, que aprieta la cola como cedro, que bebe los ríos y pace los montes? (cf. Job 40,15ss).

[Conclusión] Todas estas cosas, bien consideradas, nos declaran asaz qué tan grandes hayan de ser las penas de los malos; porque ¿qué otra cosa se puede esperar de todas estas grandezas que aquí se han dicho, sino grandísimos castigos? ¿Qué se puede esperar de la inmensidad y grandeza de Dios?, ¿y de la grandeza de su justicia para castigar los pecados?, ¿y de la grandeza de su paciencia para sufrir los pecadores?, ¿y de la muchedumbre de los beneficios con que tantas veces los procuró traer a sí?, ¿y de la grandeza del odio con que aborrece al pecado (pues por ser ofensivo de infinita majestad, merece odio infinito)?, ¿y de la grandeza del furor de nuestros enemigos, tan poderosos para atormentarnos y tan rabiosos para malquerernos? ¿Qué se puede, pues, esperar de todas estas causas de grandeza, sino grandísimo castigo del pecado? Pues, si tan grande es la pena que está aparejada para el pecado, y en esto no puede haber falta, pues así nos lo predica la fe, ¿por qué causa, los que esto creen y confiesan, no mirarán la carga que sobre sí toman, cuando pecan, pues por el mismo caso que cometen un pecado, se obligan a una pena que por tantos títulos se prueba ser tan grande?

I. De la duración destas penas

Mas, aunque todas estas consideraciones sean mucho para causar temor, mucho más lo es si consideramos la duración destas penas. Porque, si en ellas hubiera alguna manera de término o de alivio a cabo de muchos millares de años, todavía fuera este gran consuelo para los malos. Mas ¿qué diré de la eternidad, que ningún término reconoce, sino que iguala por

una parte con la misma duración de Dios? El cual espacio es tan grande, que, como dice un doctor, si uno de aquellos malaventurados en cada mil años derramase una sola lágrima material, más agua saldría de sus ojos, que cupiese en todo el mundo. Pues ¿qué cosa más para temer? Verdaderamente cosa es esta tan grande, que, si todas cuantas penas hay en el infierno no fueran más que una sola punzada de un alfiler, habiendo de durar para siempre, sólo esto debiera bastar para que los hombres se pusiesen a todos los trabajos deste mundo por evitar esta pena. ¡Oh, si esta duración, oh, si este para siempre hiciese manida en tu corazón, cuánto provecho te haría! De un hombre del mundo leemos que, poniéndose una vez a pensar muy de propósito en esta duración de penas, y espantado de cosa tan prolija, hizo entre sí esta consideración: «Ningún hombre cuerdo hay que aceptase el imperio del mundo, con condición que le obligasen a estar acostado en una cama, aunque fuese de rosas y flores, por espacio de treinta o cuarenta años. Pues, siendo esto así, ¿qué desatino es por cosas tan menores ponerse en ventura de estar acostado en una cama de fuego por siglos infinitos?» Esta sola consideración cavó tanto y obró tanto en este hombre, que le hizo mudar de vida; y tan mudada, que vino después a ser grande santo y prelado de una iglesia. Pues ¿qué responden a esto los regalados, los que con un zumbido de un mosquito están toda la noche desvelados, cuando se vean tendidos en esta cama de fuego, cercados de llamas por todas partes, y esto, no por una sola noche de verano, sino por una eternidad? Esta pregunta hace a estos el profeta Isaías, diciendo: *¿Quién de vosotros podrá morar con los ardores eternos? ¿Quién se atreverá a hacer vida con el fuego tragador?* (Is 33,14). ¿Qué espaldas habrá tan duras que puedan sufrir esta calda por espacio tan largo? ¡Oh gente sin seso!, ¡oh hombres embaucados por aquel antiguo engañador y trastornador del mundo! Porque ¿qué cosa más ajena de razón, que, siendo los hombres tan solícitos en proveerse para todas las nonadas desta vida, ser por otra parte tan insensibles para cosas de tanta importancia? ¿Qué vemos, si esto no vemos?, ¿qué tememos, si esto no tememos?, ¿qué proveemos, si esto no proveemos?

Pues, siendo esto así, ¿cómo no seguiremos de buena gana el partido de la virtud, aunque fuese muy trabajoso, por huir de tanto mal? Porque es cierto que, si hiciese agora Dios este partido [*trato*] con un hombre, que le dijese: «Tú has de tener todo el tiempo que vivieres un dolor de gota, o de una sola muela, pero tan agudo, que no te deje reposar noche ni día; o, si quieres ahorrarte este dolor, has de ser fraile Cartujo, o Descalzo, o hacer la penitencia que ellos hacen toda la vida: [37] mira cuál de estas dos cosas quieres»; no hay hombre tan perdido, que, usando de buena razón, siquiera por el amor que tiene a sí mismo, no escogiese cualquier profesión destas, antes que padecer este martirio por este espacio. Pues, siendo tanto mayores los tormentos de que hablamos, y siendo tanto mayor el espacio que duran, y siendo tanto menos lo que Dios nos pide, que ser fraile Descalzo o Cartujo, ¿cómo no aceptamos un tan pequeño trabajo, por evitar un tan prolijo tormento? ¿Quién no ve ser este el mayor de todos los engaños del mundo?

Mas la pena dél será que, pues el hombre no quiso con un poco de penitencia redimir aquí tanto mal, que haga allí eterna penitencia, y nada le aproveche. En figura de lo cual leemos que aquel horno de fuego que encendió Nabucodonosor en Babilonia, con levantar las llamas cuarenta y nueve codos en alto (cf. Da 3,47), por falta de un codo no llegó al número cincuenta, que hace *año de jubileo*; para dar a entender que la llama de aquel eternal humo de Babilonia, que es el infierno, aunque arde tanto, y atormenta tan gravemente a aquellos malaventurados, no por eso les alcanza la remisión y gracia del jubileo verdadero. ¡Oh penas infructuosas!, ¡oh estériles lágrimas!, ¡oh rigurosa penitencia, y sin ninguna esperanza! ¡Cuán poquito de lo que allí padecen sin fruto, si se tomara aquí de voluntad, bastara para darles remedio! ¡Cuán fácilmente se podrían aquí redimir tantos males, con tan livianos trabajos! Salgan, pues, fuentes de agua por nuestros ojos, y no cesen los gemidos de nuestro corazón. *Por eso plañiré y lloraré —dice el Profeta—, y salirme he por esos caminos despojado y desnudo. Haré llanto como de dragones, y sentimiento como de avestruces; porque ya está desahuciada su lлага, y no tiene cura este mal* (Miq 1,8-9).

Y, si los hombres no tuviesen todas estas cosas por verdad, o no por tan grande verdad, no era mucho caer en ellos este descuido. Mas, teniendo todo esto por fe, y sabiendo cierto que, como dice el Salvador, antes faltará el cielo y la tierra, que dejar esto de ser (cf. Lc 21,33), y que, con todo esto, vivan los que esto creen con tan extraño descuido, esto es cosa que excede toda admiración. Dime, hombre ciego y perdido: ¿Qué miel puedes tú hallar en todas las riquezas y bienes del mundo que merezca ser comprada por este precio? «Si tuvieses —dice san Jerónimo— la sabiduría de Salomón, y la hermosura de Absalón, y las fuerzas de Sansón, y los años y vida de Enoch, y las riquezas de Creso, y el poder de Octaviano, ¿qué te pueden aprovechar todas estas cosas, si al fin de la vida el cuerpo se entregare a los gusanos y el ánima a los demonios, para ser atormentada con el rico avariento en los tormentos eternos?»

Esto baste cuanto a la primera parte de la *Exhortación a la virtud*. Ahora trataremos de los privilegios singulares que en esta vida se le prometen.

SEGUNDA PARTE DE ESTE PRIMERO LIBRO

EN LA CUAL SE TRATA DE LOS BIENES ESPIRITUALES Y TEMPORALES QUE EN ESTA VIDA SE PROMETEN A LA VIRTUD, Y SEÑALADAMENTE, DE DOCE SINGULARES PRIVILEGIOS QUE TIENE

Capítulo XI. Por el cual estamos obligados a seguir la virtud, por causa de los bienes inestimables que de presente se le prometen en esta vida

No sé qué linaje de excusas puedan alegar los hombres para dejar de seguir la virtud, pues tantas razones se presentan por parte de ella. Porque no es pequeña cosa alegar, por esta parte, lo que Dios es, lo que merece, lo que nos ha dado, lo que nos promete y lo que nos amenaza; por lo cual hay mucha razón para preguntar cuál sea la causa por donde entre los cristianos, que todo esto creen y confiesan, haya tantos que se den tan poco por la virtud. Porque los infieles, que no conocen la virtud, no es maravilla que no precien lo que no conocen; como hace el rústico cavador que, si halla una piedra preciosa, no hace caso della, porque no conoce lo que vale. Mas que el cristiano, que sabe todo esto, viva como si nada de esto creyese, tan olvidado de Dios, tan cautivo de los vicios, tan sujeto a sus pasiones, tan aficionado a las cosas visibles, tan olvidado de las invisibles y tan suelto de todo género de pecados, como si no esperase muerte ni juicio ni paraíso ni infierno, esto es cosa que pone grande admiración. Por donde, como dije, hay razón para preguntar de dónde nazca este pasmo, esta modorra y, si decir se puede, esta manera de encantamiento.

[38] Este mal tan grande no tiene una sola raíz, sino muchas y diversas; entre las cuales, no es la menor un general engaño en que los hombres del mundo viven, creyendo que todo lo que promete Dios a la virtud se guarda para la otra vida, y que de presente no se le da nada; porque, como los hombres sean tan interesables y se muevan tanto con la presencia de los objetos, como no ven nada de presente, hacen poco caso de lo futuro. Así parece que lo hacían en tiempo de los profetas, porque, cuando el profeta Ezequiel les proponía grandes promesas o amenazas de parte de Dios, burlábanse ellos, diciendo: *Las revelaciones que este predica son para de aquí a muchos días, y sus profecías son para de aquí a largos tiempos* (Ez 12,27). Y, escarneciendo otrosí del profeta Isaías, por la misma causa, contrahacían sus palabras, diciendo: *Espera y reespera, espera y reespera; manda y remanda, manda y remanda; de aquí a un poco, y de aquí a otro poco* (Is 28,10). Esta es, pues, una de las principales cosas que hace apelar [*demandar*] a los malos de los mandamientos de Dios, pareciéndoles que nada se les da de presente y que todo se libra para adelante. Así lo sintió aquel gran sabio Salomón, cuando dijo: *Porque no se ejecuta luego contra los malos su sentencia, de aquí nace que los hijos de los hombres, sin temor alguno, se derraman por todos los vicios* (Ecl 8,11). Donde añade él mismo, diciendo que *la peor cosa de cuantas hay en la vida, y que más ocasión da para hacer males, es suceder todas las cosas* (a lo que por defuera parece) *de una misma manera al bueno y al malo, al sucio y al limpio, al que ofrece sacrificios y al que no hace caso de ellos; de donde nace que los corazones de los hombres se hinchen de malicia, y después van a parar a los infiernos* (Ecl 9,2-3); por parecerles que igualmente corren los favores y los desfavores por las casas de los buenos y de los malos. Y lo mismo que Salomón dice, claramente lo confiesan los malos por el profeta Malaquías, diciendo: *Vana cosa es servir a Dios; porque ¿qué fruto nos ha acarreado haber guardado sus mandamientos y haber andado tristes delante del Señor de los Ejércitos? Por esto,*

tenemos por bienaventurados los soberbios, pues los vemos medrados y prosperados, viviendo tan rotamente; y, habiendo tentado a Dios, están en salvo (Mal 3,14-15). Este es el lenguaje de los malos, y uno de los mayores motivos que tienen para serlo; porque, como dice san Ambrosio, «párceles cosa muy agria comprar esperanzas con peligros»; esto es, comprar bienes de futuro con daños de presente, y soltar de la mano lo que tienen, por lo que adelante se les puede dar.

Pues, para deshacer este engaño tan perjudicial, no sé qué otro principio pueda yo ahora tomar, que aquellas palabras y lágrimas del Salvador, el cual, *viendo la miserable ciudad de Jerusalén, comenzó a llorar sobre ella, diciendo: ¡Si conocieses ahora tú la paz y los bienes que en este día tuyo te venían! Mas todo esto está ahora escondido a tus ojos* (Lc 19,41-42). Consideraba el Salvador, por una parte, cuán grandes eran los bienes que juntamente con su persona habían venido a aquel pueblo, pues todas las gracias y tesoros del cielo habían descendido con el Señor de los cielos; y por otra, cómo él, escandalizado con el humilde hábito y apariencia del Señor, no le había de recibir, y cómo por este pecado, no sólo había de perder las riquezas y gracia de su visitación, sino también su república y su ciudad. Lastimado, pues, con este dolor, derramó estas lágrimas y dijo estas palabras, así breves y no acabadas, porque tanto más significaban, cuanto más breves eran. Pues este mismo sentimiento y estas mismas palabras se pueden, en su manera, aplicar al propósito de que hablamos; porque, considerando, por una parte, la hermosura de la virtud y las grandes riquezas y gracias que andan en su compañía, y visto, por otra, cuán encubierto está esto a los ojos de los hombres carnales, y cuán desterrada anda ella, por esto, del mundo, ¿no te parece que tenemos aquí también la misma causa para derramar las mismas lágrimas y decir con el Señor: *Si conocieses ahora tú?* Esto es: «¡Oh, si te abriese ahora Dios los ojos para que vieses los tesoros, los regalos, las riquezas, la paz, la libertad, la tranquilidad, la luz, los deleites, los favores y los otros bienes que andan en compañía de la virtud, en cuánto la preciarías, cuánto la desearías, y con cuánto estudio y trabajo la buscarías!» Mas todo esto está escondido de los ojos carnales; porque, no mirando más que la corteza dura de la virtud, y no habiendo experimentado la suavidad interior della, párceles que no hay en ella cosa que no sea áspera, triste y desabrida, y que no es moneda que corre en esta vida, sino en la otra, porque, si algo tiene de bien, para el otro mundo es, no para este; por lo cual, filosofando según la carne, dicen que «no quieren comprar esperanzas con peligros, y aventurar lo presente por lo futuro».

Esto dicen, escandalizados con la figura exterior de la virtud; porque no entienden que la filosofía de Cristo es semejante al mismo Cristo, el cual, mostrando por defuera imagen de hombre, y hombre tan humilde, dentro era Dios y Señor de todo lo criado. Por lo cual se dice de los fieles que están muertos al mundo, mas que su *vida está escondida con Cristo en Dios* (Col 3,3); porque así como la gloria de Cristo estaba desta manera escondida, así también lo está la de todos los imitadores de su vida. Leemos que antiguamente hacían los hombres unas imágenes que llamaban *silenos*, las cuales por defuera parecían muy viles y toscas, y dentro estaban muy ricamente labradas; de suerte que, siendo la fealdad pública, la hermosura era secreta, y engañando con lo uno a los ojos de los ignorantes, con lo otro atraían a sí los de los sabios. Tal fue, por cierto, la vida de los profetas, tal la de los apóstoles, y tal la [39] de los perfectos cristianos: como fue la del Señor de todos ellos.

▲ Y, si todavía dices que la virtud es áspera y dificultosa de ejercitar, deberías también poner los ojos en las ayudas que Dios para esto tiene proveídas con las virtudes infusas, con los dones del Espíritu Santo, con los sacramentos de la ley nueva y con todos los otros favores y socorros divinos, que son como remos y velas en la galera para navegar, o como las alas en el ave para volar. Deberías mirar al mismo nombre y ser de la virtud, la cual esencialmente es hábito, y muy noble hábito; y, si lo es, de aquí se sigue que, regularmente hablando, nos ha de hacer obrar con suavidad y

facilidad, porque esto es propio de todos los hábitos. Deberías también considerar que no sólo tiene prometidos el Señor a los suyos los bienes de gloria, sino también de gracia; los unos para la otra vida, y los otros para esta, según que el Profeta dice: *Gracia y gloria dará el Señor* (Sal 83,12); que son como dos alforjas llenas de bienes, la una para la vida presente, y la otra para la advenidera; para entender siquiera por aquí que algo más debe haber en la virtud de lo que por defuera parece.

Deberías otrosí mirar que, pues el autor de la naturaleza no falta en las cosas necesarias, pues tan perfectamente proveyó las criaturas de todo lo que habían menester, no habiendo en el mundo cosa más necesaria ni más importante, que la virtud, no la había de dejar desamparada a beneficio de un solo libre albedrío tan flaco, y de un entendimiento tan ciego, y de una voluntad tan enferma, y de un apetito tan mal inclinado, y, finalmente, de una naturaleza por el pecado tan estragada, sin proveerle de habilidades y remos con que poder navegar por este golfo. Porque no era razón que, pues la providencia divina había sido tan solícita en proveer al mosquito, a la araña y la hormiga de habilidades e instrumentos bastantes para conservar su vida, se descuidase de proveer al hombre de lo necesario para conseguir la virtud.

Y añadido aún más: que, si el mundo y el demonio proveen de tantas maneras de gustos y contentamientos —a lo menos aparentes— a los suyos por el servicio que le hacen, ¿cómo es posible que Dios sea tan estéril para sus fieles amigos y servidores, que los deje ayunos y boquisecos en medio de sus trabajos? ¡Cómo!, ¿y por tan caído tienes tú el partido de la virtud, y por tan subido el de los vicios, que permitiese Dios haber tantas ventajas en lo uno, y tanto menoscabo y disfavor en lo otro? Pues ¿qué quiere decir lo que responde Dios por el profeta Malaquías a las palabras y quejas de los malos, diciendo: *Convertíos a mí, y veréis la diferencia que hay entre el bueno y el malo, y entre el que sirve a Dios y el que no le sirve?* (Mal 3,18). De manera que no se contenta con la ventaja que habrá en la otra vida (de que más abajo trata), sino luego, de presente, dice: *Convertíos, y veréis, etc.* Como si dijese: «No quiero que esperéis por el tiempo de la otra vida para conocer esta ventura, sino convertíos, y luego entenderéis la diferencia que hay del bueno al malo, las riquezas del uno y la pobreza del otro, la alegría del uno y la tristeza del otro, la paz del uno y las guerras del otro, el contentamiento del uno y los descontentamientos del otro, la lumbre en que vive el uno y las tinieblas en que anda el otro; y veréis por experiencia cuánto más aventajado es este partido de lo que vosotros pensáis».

Casi la misma respuesta da Dios a otros tales como estos, los cuales, por esta misma persuasión y engaño, hacían burla de los buenos, diciendo por Isaías: Declare Dios la grandeza de su poder y de su gloria haciéndoos grandes mercedes; para que por esta vía conozcamos la prosperidad y ventaja de los que sirven a Dios, a los que no le sirven (cf. Is 66,5)³⁶. Y, acabando de decir esto, y declarando luego los azotes y castigos grandes que a los malos estaban aparejados, trata luego de la alegría y prosperidad de los buenos, diciendo así: *Alegraos con Jerusalén* (que es el ánima del justo) *todos los que bien la queréis, y gozaos con alegría todos los que fuisteis participantes de su tristeza, para que seáis llenos de los pechos de su consolación, y seáis abastados de deleites por la grandeza de la gloria que le ha de venir; porque yo enviaré sobre ella como un río de paz, y como un río lleno de gloria, del cual todos beberéis. A mis pechos seréis llevados, y sobre mis rodillas os halagaré; de la manera que la madre regala un hijo chiquitito, así yo os consolaré, y en Jerusalén* (que es en mi casa) *seréis consolados. Veréis el cumplimiento de todo esto, y gozarse ha vuestro corazón; y vuestros huesos, así como las plantas reverdecerán, y en este tiempo conocerán los siervos de Dios la mano poderosa del Señor* (Is 66,10-14); quiere decir, que así como los hombres por la grandeza del cielo y de la tierra y de la mar, y por la hermosura del sol y de la

³⁶ «Dixerunt fratres vestri odientes vos, et abiicientes propter nomen meum: glorificetur Dominus, et videbimus in lætitia vestra». La amplificada traducción *ad sensuum* es eco de todo el capítulo.

luna y de las estrellas, vienen a conocer la omnipotencia y hermosura de Dios, por ser estas obras tan señaladas, así también los justos vendrán a conocer la grandeza del poder y de las riquezas y bondad de Dios por las grandezas de las mercedes y favores que dé él recibirán, y que en sí mismos experimentarán. De suerte que así como por los azotes y plagas que Dios envió a Faraón declaró al mundo la grandeza de su severidad para con los malos, así por los favores y beneficios admirables que hará a los buenos nos declara la grandeza de su bondad y amor para con ellos. Dichosa, por cierto, el ánima con cuyos beneficios y favores mostrará Dios la grandeza de tal bondad; y desdichada aquella con cuyos azotes y castigos descubrirá la grandeza de tal justicia. Porque, como cada cosa desta sea de tan inestimable grandeza, ¿cuáles serán los ríos que de tan caudalosas fuentes manarán?

Añado más a todo esto que, si te parece esté- [40] ril y triste el camino de la virtud, ¿qué quiso decir la divina Sabiduría cuando, hablando de sí mismo, dijo: *Andaré por los caminos de la justicia y por medio de las sendas del juicio, para enriquecer a los que me aman e hinchirles las arcas de mis bienes?* (Prov 8,20-21). Pues ¿qué riquezas y bienes son estos, sino los desta Sabiduría celestial, que sobrepujan a todas las riquezas del mundo, las cuales se comunican a los que andan por el camino de la justicia, que es la misma virtud de que hablamos? Porque, si aquí no se hallaran riquezas más dignas deste nombre que todas las otras, ¿cómo diera el Apóstol gracias a Dios por los de Corinto, diciendo que estaban ricos en todo género de riquezas espirituales, llamando a estos a boca llena *ricos* (cf. 1 Cor 1,5), como quiera que a los otros no llama absolutamente ricos, sino *ricos deste siglo?* (2 Tim 6,17).

I. Confirma lo dicho con una autoridad muy notable del Evangelio

Mas, sobre todo esto, añade para confirmación desta verdad aquella tan notable sentencia del Salvador, el cual, respondiendo a san Pedro cuando preguntó por el galardón que habían de recibir los que por él habían dejado todas las cosas, según refiere san Marcos, dice así: *En verdad os digo que ninguno hay que deje casa, hermanos o hermanas, padre o madre, hijos o heredades, por amor de mí y por el Evangelio, que no reciba ahora en este tiempo ciento tanto más de lo que dejó, y después, en el siglo advenidero, la vida eterna* (Mc 10,29-30). Estas palabras son de Cristo, por las cuales no es razón pasemos de corrida. Porque, lo primero, no me puedes negar, sino que expresamente hace aquí distinción entre el galardón que se da a los buenos en esta vida y en la otra, prometiendo uno de futuro y ofreciendo otro de presente. Tampoco me negarás que no puede haber falta en el cumplimiento de esa promesa, pues es cierto que antes faltará el cielo y la tierra, que un tilde o una palabra destas, por imposible que parezca (cf. Lc 16,17; 21,33). Porque así como creemos que Dios es *trino y uno*, porque él lo dijo, aunque este misterio sea sobre toda razón, así estamos obligados a creer esta misma verdad, aunque sobrepuje todo entendimiento, pues tiene por sí el testimonio del mismo autor. Pues dime ahora: ¿Qué ciento tanto es este que de presente se da a los justos en esta vida? Porque no vemos, comúnmente, que se les den grandes estados, ni riquezas o dignidades temporales, ni aparato de cosas de mundo; antes muchos dellos viven arrinconados y olvidados del mundo, en grandes pobreza, miserias y enfermedades. Pues, siendo esto así, ¿cómo se podrá salvar la infalible verdad desta sentencia, sino confesando que los provee Dios de tales y tantos dones y riquezas espirituales, que, sin ninguno de todos estos aparatos del mundo, bastan para darles mayor felicidad, mayor alegría, mayor contentamiento y descanso, que la posesión de todos los bienes del mundo? Y no es esto mucho de espantar, porque así como leemos que no está Dios atado a dar mantenimiento a los cuerpos de los hombre con solo pan (cf. Mt 4,4), pues tiene otros muchos medios para eso, así tampoco lo está para dar hartura y contentamiento a sus ánimas con solos estos bienes temporales, pues sin estos lo puede él muy bien hacer; como a la verdad lo hizo con todos los

santos, cuyas oraciones, cuyos ejercicios, cuyas lágrimas, cuyos deleites sobrepujaron a todas las consolaciones y deleites del mundo. Y desta manera se verifica con mucha razón que reciben ciento tanto más de lo que dejaron, pues, por los bienes mentirosos y contrahechos, reciben los verdaderos; por los dudosos, los ciertos; por los corporales, los espirituales; por los cuidados, reposo; por las congojas, tranquilidad; y por la vida viciosa y abominable, vida virtuosa y deleitable. De manera que, si despreciaste los bienes temporales por amor de Cristo, en él hallarás inestimables tesoros; si desechaste las honras falsas, en él hallarás las verdaderas; si renunciaste el amor de tus padres, por eso te recreará con mayores regalos el Padre eterno; y si despediste de ti los pestíferos y ponzoñosos deleites, en él hallarás otros más dulces y más nobles deleites. Y, cuando aquí hubieres llegado, verás claramente que todas aquellas cosas que antes te agradaban, no sólo no te agradarán, mas antes te causarán aborrecimiento y hastío. Porque, después que aquella luz celestial ha tocado y esclarecido nuestros ojos, luego nace otra diversa y nueva faz a todas las cosas, con la cual se nos representa de otra muy diferente figura. Y así lo que poco antes parecía dulce, ahora te parecerá amargo, y lo que parecía amargo, ahora se hace dulce; lo que antes espantaba, ahora contenta, y lo que antes parecía hermoso, ahora parece feo (aunque antes también lo era, sino que no se conocía). Desta manera, pues, se verifica la promesa de Cristo, el cual, por los bienes temporales del cuerpo, nos da bienes espirituales del ánima, y por los bienes que llaman de fortuna, nos da los bienes de gracia, que sin comparación son mayores y más poderosos para enriquecer y contentar el corazón del hombre. Y para confirmación desto no dejaré de referir aquí un ejemplo notable que se escribe en el libro de los varones ilustres de la Orden de Císter. Escribe, pues, ahí, que predicando san Bernardo en Flandes con un encendidísimo deseo de traer los hombres a Dios, entre otros que por especial tocamiento del Espíritu Santo se convirtieron fue un caballero muy principal de aquella tierra, llamado Arnulfo, al cual tenía el [41] mundo preso con grandes cadenas; y como él, finalmente, dejado el mundo, tomase el hábito en el monasterio de Clarevale [*Claraval*], alegrose tanto el bienaventurado Padre con esta conversión, que dijo en presencia de todos que no era menos admirable Cristo en la conversión de Fray Arnulfo, que en la resurrección de Lázaro (cf. Jn 11,1ss), pues, estando él ligado con las ataduras de tantos vicios, y sepultado en el profundo de tantos deleites, le resucitó Cristo, y trajo a aquella nueva vida, la cual no fue menos admirable en el suceso, que lo fue en la conversión. Y, porque sería muy largo contar en particular todas sus virtudes, vengo a lo que hace a nuestro caso. Padeecía este santo varón muchas veces una enfermedad de cólica, la cual le causaba tan grandes dolores, que le llegaban a punto de muerte. Y, estando una vez así, casi sin sentido, perdida el habla, y también la esperanza de la vida, diéronle la Extremaunción, y él, de ahí a poco, volviendo sobre sí, comenzó súbitamente a alabar a Dios y decir a grandes voces: «Verdaderas son todas las cosas que dijiste, oh buen Jesús». Y como él repitiese muchas veces esta palabra, espantándose los monjes de esto, y preguntándole como estaba y por qué decía aquello, ninguna cosa respondía, sino replicando la misma sentencia: «Verdaderas son todas las cosas que dijiste, oh buen Jesús». [...] Ellos respondieron: «Nosotros también confesamos eso; mas ¿a qué propósito lo dices tú?» Respondió él: «Porque el Señor dice en su Evangelio que quienquiera que renunciare por su amor todas las aficiones de sus parientes, recibirá ciento tanto más en este siglo, y después la vida eterna en el otro (cf. Mc 10,29-30). Pues yo experimento ahora en mí, y confieso, que de presente recibo este ciento tanto más en esta vida. Porque os hago saber que la grandeza inmensa deste dolor que padezco me es tan sabrosa por la firmeza de la esperanza que por ella me han ahora dado de mi salvación, que no la trocaría por ciento tanto más de lo que en este mundo dejé. Y, si yo, siendo tan grande pecador, tal consolación recibo en mis angustias, ¿cuál será la que los santos y perfectos varones recibirán en sus alegrías? Porque, verdaderamente, el gozo espiritual que me causa esta esperanza, cien mil veces sobrepuja al gozo mundano que de presente en el mundo recibía». Diciendo él esto, maravilláronse todos de ver que un religioso lego y sin letras tales

palabras dijese; sino manifiestamente se conocía que el Espíritu Santo que en su ánima moraba las decía.

En lo cual se ve claramente cómo, sin el estruendo y aparato de los bienes temporales, da Dios a los suyos mayor contentamiento y mayores cosas, que las que por él dejaron. Y, por consiguiente, cuán engañados viven los que no creen que de presente se dé nada desto a la virtud.

Pues para destierro deste engaño tan peligroso, demás de lo dicho, servirán los doce capítulos siguientes, en los cuales trataremos de doce maravillosos frutos y privilegios que acompañan en esta vida a la virtud; para que por aquí vean los amadores del mundo que hay más miel en ella, de lo que ellos piensan. Y, dado caso que **para entender esto perfectamente era necesaria la experiencia y uso de la misma virtud**, porque esta es la que mejor conoce sus riquezas, pero la falta desto suplirá la fe, la cual confiesa la verdad de las Escrituras Sagradas, con cuyos testimonios entiendo probar todo lo que en esta parte dijere, porque a nadie quede lugar para dudar de esta verdad.

Capítulo XII. Título por donde estamos obligados a la virtud por razón del primer privilegio de ella, que es la providencia especial que Dios tiene de los buenos, para encaminarlos a todo bien, y de la que tiene de los malos, para castigo de su maldad

Pues, entre estos privilegios y favores, el primero y más principal —del cual, como de una fuente caudalosa, manan todos los otros— es la *providencia y cuidado paternal* que Dios tiene de los que le sirven. Porque, aunque él tenga general providencia de todas las criaturas, pero tiénela muy más especial de los que ha recibido por suyos; porque, como él tenga estos en lugar de hijos, y les haya dado espíritu y corazón de hijos, él también, por su parte, tiene corazón de Padre amantísimo para con ellos, y conforme a este amor tiene cuidado y providencia dellos.

Mas, qué tan grande sea esta providencia, en ninguna manera lo podrá entender, sino el que la hubiere experimentado, o el que, con estudio y atención, hubiere leído las Escrituras Sagradas y notado con diligencia los pasos que desto tratan, porque quien así lo hiciere verá que casi toda la Escritura divina, desde el principio hasta el fin, generalmente trata desto. Ca toda ella se mueve sobre estos dos puntos, como el mundo sobre dos polos, que son pedir y prometer. En los cuales, por una parte pide Dios al hombre la obediencia y guarda de sus mandamientos, y por otra promete grandísimos premios al que los guardare, así como amenaza grandísimos castigos al que los quebrantare. La cual [42] doctrina está de tal manera repartida, que todos los libros *morales* de la Escritura divina piden y prometen, y todos los *historiales* verifican el cumplimiento de lo uno y de lo otro, mostrando por las obras cuán diferentemente se hubo Dios con los buenos y con los malos. Mas, como Dios sea tan largo y tan magnífico, y el hombre tan flaco y tan miserable, él tan rico para prometer, y el hombre tan pobre para dar, es muy diferente la proporción que hay entre lo que pide y lo que da; porque pide poco, y da mucho, pide amor y obediencia, que él mismo nos da, y por esto nos ofrece bienes inestimables de gracia y de gloria, para esta vida y para la otra. Entre los cuales ponemos aquí, en el primer lugar, este amor y providencia paternal que él tiene de los que recibe por hijos, la cual sobrepuja a todos los amores y providencias que los padres de la tierra tienen y pueden tener a los suyos. La razón desto es porque ningún padre hasta hoy atesoró ni aparejó tan gran bien a sus hijos, quanto Dios tiene aparejado y prometido a los suyos, que es la participación de su misma gloria; ni trabajó tanto por ellos como él, pues por esta derramó su sangre; ni tiene tan continuo cuidado de ellos como él, pues los tiene presentes ante sus ojos y ayuda en todos sus trabajos. Así lo confiesa David, cuando dice: *A mí, Señor, recibiste por mi inocencia, y me confirmaste siempre en tu presencia* (Sal 40,13); esto es, nunca apartaste tus ojos de mí, por el cuidado perpetuo que de mí tienes. Y en otro salmo: *Los ojos del Señor están puestos sobre los justos, y sus oídos, en las oraciones dellos. Mas su rostro airado está sobre los que hacen mal, para destruir de la tierra la memoria dellos* (Sal 33,16-17).

Mas, porque la mayor riqueza del buen cristiano es esta providencia que Dios tiene dél, y, quanto es mayor la certidumbre que tiene desto, tanto es mayor su alegría y confianza, será bien juntar aquí algunos testimonios de la Escritura divina, porque cada uno destes es como una cédula real y una nueva confirmación de estas tan ricas promesas y mandas del testamento de Dios. El Eclesiástico, pues, dice: *Los ojos del Señor están puestos sobre los que le temen, él es su guarnición poderosa, su lugar de refugio, escudo de su defensión, amparo contra el calor del estío, sombra para el mediodía, socorro en sus peligros y ayuda en todas sus caídas; él es el que levanta sus ánimas, alumbrá sus entendimientos y el que les da salud,*

vida y bendición (Eclo 34,19-20). Hasta aquí son palabras del Eclesiástico, en las cuales ves cuántas maneras de oficios ejercita este Señor para con los suyos. El profeta David, en un salmo, dice: *El Señor tendrá cuidado de regir y enderezar los pasos del justo, y cuando cayere, no se quebrantará, porque él pondrá debajo su mano para que no se lastime* (Sal 36,23-24). ¡Mira tú qué podrá empecer [*dañar*] la caída al que cae sobre una almohada tan blanda, como es la mano divina! En otro lugar dice: *Muchas son las tribulaciones de los justos, mas de todas ellas los librará el Señor, porque él tiene cuenta con todos los huesos dellos, de tal manera que ni uno solo será quebrado* (Sal 33,20-21). Mas en el santo Evangelio se encarece más esta providencia, donde dice el Salvador que no sólo tiene contados todos sus huesos, mas también todos sus cabellos, porque ni uno solo se pierda (cf. Lc 12,7; 21,18); para significar con esto la grandísima y especialísima providencia que tiene dellos, porque ¿de qué no tendrá cuidado quien lo tiene de los cabellos? Y, si esto te parece mucho, no es menos lo que significó el profeta Zacarías, diciendo: *Quien a vosotros tocara, toca a mí en la lumbre de los ojos* (Zac 2,8). Harto fuera decir: «Quien tocara a vosotros, toca a mí»; pero mucho más fue decir: *Quien tocara en vosotros en cualquiera parte que sea, me toca en la lumbre de los ojos*.

Y no sólo por sí, sino también por el ministerio de los ángeles entiende en nuestra guarda, y así dice en un salmo: *A los ángeles tiene Dios mandado de ti que te guarden en todos tus caminos y te traigan en las palmas de las manos, para que no tropiecen tus pies en alguna piedra* (Sal 90,11-12). ¿Viste nunca tú tal coche o tal litera, como son las manos de los ángeles, para andar en ellas? Pues desta manera los santos ángeles, que son como nuestros hermanos mayores, traen en sus brazos a los justos, que son sus hermanos menores, que no saben andar por sí, sino en brazos ajenos; y en estos los traen los ángeles, no sólo en vida, sino también en muerte, como parece claro en aquel pobre Lázaro del Evangelio, que después de muerto fue llevado por mano dellos al seno de Abrahán (cf. Lc 16,22). En otro salmo dice: *El ángel del Señor anda al derredor de los que le temen, para librarlos de los peligros* (Sal 33,8)³⁷. Y, cuán poderosa sea esta guarda, decláralo más la translación de san Jerónimo, que en lugar de estas palabras dice así: *El ángel del Señor tiene asentados sus reales al derredor de los que le temen, para librarlos*. Pues ¿qué rey hay en el mundo que tal guarda traiga consigo, como esta? La cual manifiestamente se vio en el libro de los Reyes, donde, viniendo el ejército del rey de Siria a prender al profeta Eliseo, y temblando su criado de miedo, hizo el santo profeta oración a Dios, suplicando le abriese los ojos de aquel desconfiado mozo, para que viese cuánto mayor ejército tenía él en su favor, que sus contrarios; y abrió Dios los ojos del mozo, y vio todo el monte lleno de caballos y carros de fuego alrededor de Eliseo (cf. 2 Re 6,14ss). Y esta misma guarnición es aquella de que se escribe en el libro de los Cantares, por estas palabras: *¿Qué verás tú en la Sunamites —que es figura de la Iglesia y del ánima que está en gracia—, sino compañías de reales? —que son la guarda de los santos ángeles—* (Cant 7,1)³⁸. Y esto mismo significa el Esposo en [43] el mismo libro, por otra figura, diciendo: *La litera de Salomón guardan sesenta fuertes de los más esforzados de Israel, y todos ellos tienen sus espadas en las manos, y son muy diestros en pelear. Cada uno tiene la espada sobre el muslo, por los temores de la noche* (Cant 3,7-8). Pues ¿qué es esto, sino declararnos el Espíritu Santo por tantas figuras el recaudo que la divina providencia tiene sobre las ánimas de los justos? Porque ¿de dónde nace que un hombre, concebido en pecado, viviendo en una carne tan mal inclinada y entre tantos millares de lazos y peligros, viva muchos años sin desvarar [*resbalar*] ni un solo pensamiento que sea pecado mortal, sino desta tan grande guarda y providencia divina? La cual es tan grande, que no solamente los libra de los males y encamina a todos los bienes, sino muchas veces los mismos males, en que alguna vez por divina permisión caen, los hace materia de bienes, cuando con ellos se hacen más

³⁷ «Vallabit [o immittet] angelus Domini in circuitu timentium eum: et eripiet eos».

³⁸ «Quid videbis in Sulamite, nisi choras castrorum?»

cautos, más humildes y más agradecidos a quien los sacó de tales peligros y les perdonó tantos pecados; porque en este sentido dice el Apóstol: *Que a los que aman a Dios todas las cosas les ayudan y sirven para su bien* (Rom 8,28).

Y, si estos favores son dignos de grande admiración, mucho más lo es que no sólo tiene Dios esta cuenta con sus siervos, sino también con sus hijos y descendientes y con todo lo que toca a ellos, como el mismo Señor lo testificó, diciendo: *Yo soy Señor, Dios fuerte y celoso, que visito la maldad de los padres en los hijos, hasta la tercera y cuarta generación, y uso de misericordia en millares de generaciones con aquellos que me aman y guardan mis mandamientos* (Éx 20,5-6). Así lo mostró él con David, cuyos hijos, a cabo de tantos años, no quiso destruir, aunque lo merecían muchas veces sus pecados, por respeto de su padre David. Y así lo mostró también con Abrahán, a cuyos hijos tantas veces perdonó por amor de sus padres. Y al mismo Ismael, que era hijo de esclava, prometió de multiplicar y engrandecer en la tierra, por ser hijo de Abrahán. Y hasta su mismo criado enderezó en el camino y negocio que llevaba a cargo de buscar mujer para el hijo de su señor, porque era criado dél. Y no sólo tuvo respeto al criado por amor del buen señor, pero, lo que más es, aun al señor malo, por amor del buen criado. Y así leemos haber hecho él grandes mercedes a su amo de José, que era idólatra, por amor del santo mozo que tenía en su casa. Pues ¿qué mayor benignidad y providencia, que esta? ¿Quién no se determinará de servir a un Señor tan largo, tan fiel y tan agradecido para con todos los que le sirven y para con todas sus cosas?

I. De los nombres que en la Escritura divina se atribuyen a nuestro Señor por razón desta providencia

Pues, como esta divina providencia se extienda a tantos y tan maravillosos efectos, por eso tiene Dios en la Escritura divina muchos y diversos nombres. Pero el más celebrado y más usado es llamarle «*padre*», como lo llama su amantísimo Hijo a cada paso en el Evangelio; y no sólo en el Evangelio, más también en muchos lugares del Viejo Testamento, como lo significó el Profeta en el salmo, cuando dijo: *De la manera que el padre se compadece de sus hijos, así se compadece el Señor de todos los que le temen, porque él conoce la flaqueza de nuestra humanidad* (Sal 102,13-14).

Y, porque aún le parecía poco a otro profeta llamar a Dios «*padre*», pues su amor y providencia sobrepuja a la de todos los padres, dijo estas palabras: *Señor, vos sois nuestro Padre, y Abrahán no nos conoció, e Israel no tuvo que ver con nosotros* (Is 63,16); dando a entender que estos, que eran padres carnales, no merecían este nombre, en comparación de Dios. Mas, porque entre estos amores de padres, el de las madres suele ser o más vehemente, o más tierno, no se contenta este Señor con llamarse «*padre*», sino llámase también «*madre*», y más que madre; y así dice él por Isaías estas dulcísimas palabras: *¿Qué madre hay que se olvide de su hijo chiquito y que no tenga corazón para apiadarse de lo que salió de sus entrañas? Pues, si fuere posible que haya alguna madre en quien pueda haber este olvido, en mí nunca jamás cabrá, porque en mis manos te tengo escrito, y tus muros³⁹ están siempre delante de mí* (Is 49,15-16). Pues ¿qué palabras de mayor ternura y providencia que estas? ¿Quién será tan ciego, tan desconfiado, que no se alegre, que no resucite y levante cabeza con tales prendas de tal providencia y amor? Porque, quien considerare que el que estas palabras dice es Dios, cuya verdad no puede faltar, cuyas riquezas no tienen término, cuyo poder es infinito, ¿qué temerá?, ¿qué no esperará?, ¿cómo no se alegrará con tales palabras?, ¿con tales prendas?, ¿con tal providencia?, ¿y con tal significación de amor?

³⁹ Al margen: *Estos muros son la custodia angélica, qui semper vident faciem Patris. Mt 18,[10].*

Pues pasa el negocio aún más adelante, porque, no contento este Señor con comparar este su amor con el vulgar y común amor de las madres, escogió una, entre todas ellas, que es la más afamada en este amor, la cual, según dicen, es el águila; y con el desta comparó su amor y providencia, diciendo: *De la manera que lo hace el águila*, así este Señor defendió su nido y amó sus hijos, y así *extendió sus alas y los puso encima dellas, y los trajo sobre sus hombros* (Dt 32,11; cf. Éx 19,4). Lo cual aún más abiertamente declaró el mismo profeta al mismo pueblo, después de llegado a la tierra [44] de promisión, diciendo: *Hate traído el Señor, en todo este camino por do has caminado, de la manera que un padre trae un hijo chiquito en sus brazos, hasta ponerte en este lugar* (Dt 1,31).

Λ Y, así como él toma para sí nombre de padre y de madre, así también da a nosotros nombre de «hijos», y de hijos muy regalados; como claramente lo testifica él por Jeremías, diciendo: *Hijo mío muy honrado es Efraim, y niño delicado; porque, después que comencé a tratar con él, siempre he tenido memoria dél, y por tanto mis entrañas se han enternecido sobre él, y apiadado, me apiadaré dél* (Jer 31,20). Cada palabra destas, pues es de Dios, era mucho para ponderar y para estimar, y para regalar [derretir] y enternecer nuestro corazón para con Dios, pues así se enterneció el de Dios para con tan pobres criaturas.

Y por razón desta misma providencia, después del nombre de padre, se llama él también «**pastor**», como se llama en su Evangelio. Y, para declarar hasta dónde llegaba el amor y cuidado desta providencia pastoral, dijo estas palabras: *Yo soy buen pastor, y conozco a mis ovejas, y ellas conocen a mí* (Jn 10,14). ¿De qué manera, Señor, las conocéis?, ¿con qué ojos las miráis? «Con los ojos —dice él— que mi Padre mira a mí y yo a él, con esos miro yo a mis ovejas, y ellas miran a mí». ¡Oh bienaventurados ojos!, ¡oh dichosa vista!, ¡oh dichosa providencia! Pues ¿qué mayor gloria, qué mayor tesoro puede nadie desear, que ser mirado del Hijo de Dios con tales ojos, que es con los ojos que su Padre mira a él? Porque, aunque la comparación no sea igual en todo, pues más merece el hijo natural que los adoptivos, pero asaz es grande gloria ser ella tal, que merezca ser comparada con esta. Mas cuáles sean las obras y beneficios desta providencia, declara y promete Dios copiosísima y elegantísimamente por el profeta Ezequiel, diciendo así: *Yo buscaré mis ovejas y las visitaré; de la manera que visita el pastor su ganado cuando lo halla descarriado, así visitaré yo mis ovejas, y las sacaré de todos los lugares por donde andaban descarriadas en el día de la nube y de la escuridad. Y sacarlas he de entre los pueblos, y juntarlas he de diversas tierras, y traerlas he a la suya, y apacentarlas he en los montes de Israel, en los ríos y en todos los lugares de la tierra. Y apacentarlas he en abundantísimos pastos, que será en los montes altos de Israel, donde descansarán sobre las yerbas verdes, y serán apacentadas en pastos muy abundosos. Yo apacentaré mis ovejas y les daré sueño reposado, dice el Señor. Yo buscaré lo perdido y recobraré lo hurtado, y ataré lo que estuviere quebrado, y esforzaré lo flaco, y guardaré lo que estuviere fuerte; y apacentarlas he en juicio, que es con grande recaudo y providencia (Ez 34,11-16). Y un poco más abajo añade luego, diciendo: Y haré con ellas un contrato de paz, y ojearé todas las malas bestias de la tierra; y los que moran en el desierto estarán seguros en los bosques. Y, puestas al derredor de mi collado, derramaré sobre ellas mi bendición; y enviaré las aguas, lluvias a su tiempo, las cuales serán benditas, esto es, saludables y provechosas, y no dañosas a los pastos del ganado (Ez 34,25-26). Hasta aquí son palabras de Ezequiel. Dime ahora, pues: ¿Qué más había que prometer, ni con qué más dulces y amorosas y elegantes palabras se pudiera todo esto representar? Porque es cierto que ni habla el Señor aquí del ganado material, sino del espiritual (que son los hombres, como el mismo texto expresamente lo dice), ni menos promete yerbas y abundancia de bienes temporales, que son comunes a buenos y malos, sino abundancia de favores y gracias, y providencias especiales, con las cuales rige Dios y gobierna este espiritual ganado a manera de pastor, como él mismo lo explica por Isaías, diciendo: *Así como pastor apacentará su**

ganado, y con su brazo juntará los corderos y los traerá en su seno; y las ovejas paridas y preñadas él las llevará sobre sus hombros (Is 40,11). Pues ¿qué cosa más tierna ni más dulce que esta? De estos mismos oficios y beneficios de pastor habla y trata todo aquel divino salmo, que comienza: *Dominus regit me* (Sal 22,1); en lugar de las cuales palabras traslada san Jerónimo más claramente: *Dominus pastor meus est*, y propuesto este principio, prosigue luego en todo el salmo todos los oficios de pastor; los cuales no pongo aquí, porque quien quiera los podrá por sí leer y entender.

Y de la manera que se llama «*pastor*», porque nos rige, así también «*rey*», porque nos defiende, y «*maestro*», porque nos enseña, y «*médico*», porque nos cura, y «*amo*», porque nos trae en sus brazos, y «*guarda*», por el cuidado que tiene de velar sobre nosotros y guardarnos; de los cuales nombres están llenas todas las Escrituras divinas. Mas entre todos estos nombres, el más tierno, y el más regalado, y que más descubre esta providencia, es el nombre de «*esposo*», con que se llama en el libro de los Cantares y en otros muchos lugares de la Escritura. Y así convida él al ánima del pecador que lo quiera llamar, diciendo: *Siquiera ahora me llama Padre mío, y guía de mi virginidad* (Jer 3,4). El cual nombre celebra el Apóstol con grande encarecimiento, porque después de aquellas palabras que dijo el primer hombre a la primera mujer, conviene saber: *Por esto dejará el hombre padre y madre, y allegarse ha a su mujer, y serán dos en una carne*, añade el Apóstol y dice: *Este sacramento es grande, entendiéndolo como yo lo entiendo de Cristo y de la Iglesia*, que es esposa suya (Ef 5,31-32); y así lo es también, en su manera, de cualquiera de las ánimas que están en gracia. Pues ¿qué no se podrá esperar de quien tal nombre como este tiene, pues no lo tiene de balde?

▲ Mas ¿para qué es andar buscando en las Escrituras Sagradas un nombre de aquí, otro de allí, pues los nombres que de sí prometen algún bien [45] competen a este Señor, pues **quienquiera que le ama y le busca hallará en él todo lo que desea**? Por lo cual dice san Ambrosio en un sermón: «Todas las cosas tenemos en Cristo y todas ellas nos es Cristo. Si deseas ser curado de tus llagas, médico es; si ardes con calenturas, fuente es; si te fatiga la carga de los pecados, justicia es; si temes la muerte, vida es; si quieres huir de las tinieblas, luz es; si deseas ir al cielo, camino es; si tienes necesidad de manjar, mantenimiento es». Cata aquí, pues, hermano, cuántas maneras de nombres tiene este Señor, que en sí es uno y simplicísimo, porque, aunque sea uno en sí, a nosotros es todas las cosas para remedio de todas nuestras necesidades, que son innumerables.

No acabaríamos, a este paso, de referir todas las autoridades que sobre esta materia se ofrecen en las Escrituras divinas. Mas estas he referido para consuelo y esfuerzo de los que sirven a Dios, y para atraer con ellas a su servicio a los que no le sirven, pues es cierto que ningún tesoro hay debajo del cielo mayor que este. Por donde, así como los que han servido a los reyes en algunas grandes jornadas por mandamientos y cartas suyas, en que se les prometen grandes premios por estos trabajos, guardan estas cartas con todo recaudo, y con ellas se animan y alegran en esos mismos trabajos, y con ellas piden después la remuneración de sus servicios, así **los siervos de Dios guardan dentro de su corazón todas estas palabras y cédulas divinas**, muy más ciertas que todas las de los reyes de la tierra: en ellas tienen su esperanza, con ellas se esfuerzan en sus trabajos, por ellas confían en sus peligros, con ellas se consuelan en sus angustias, a ellas recurren en todas sus necesidades, ellas los encienden en el amor de tal Señor y les obligan a entregarse del todo a su servicio, pues él tan fielmente les promete de emplearse todo en su provecho, siéndoles todo en todas las cosas. En lo cual parece que uno de los principales fundamentos de la vida cristiana es el conocimiento práctico desta verdad.

Pues ¿dime ahora, ruégote, si es posible imaginarse cosa alguna más rica, más preciosa y más para estimar y desear, que esta; y si se puede imaginar en esta vida algún mayor bien, que tener a Dios por padre, por madre, por pastor, por médico, por maestro, por

ayo, por muro, por defensor, por valedor, y, lo que es más, por esposo, y, finalmente, por todas las cosas? ¿Qué tiene el mundo que poder dar a sus amadores, que iguale con esto? Pues ¡cuánta razón tienen los que este bien poseen para alegrarse, consolarse, esforzarse y gloriarse en él sobre todas las cosas! *Alegraos* —dice el Profeta— *en el Señor los justos, y gloriaos en él todos los rectos de corazón* (Sal 96,12.11). Como si más claramente dijera: «Alégrense los otros en las riquezas y honras del mundo, otros en la nobleza de sus linajes, otros en los favores y privanzas de los príncipes, otros en la preeminencia de sus oficios y dignidades; mas vosotros, que presumís tener a Dios por vuestro, que es vuestra heredad y vuestra posesión, alegraos y gloriaos más de verdad en este bien, pues es tanto mayor que todos los otros, cuanto es más Dios que todas las cosas». Así lo confiesa expresamente David en un salmo, diciendo: *Líbrame, Señor, de las manos de los que están fuera de tu servicio y de tu casa, los cuales no tienen boca, sino para hablar vanidad, ni brazo, sino para obrar maldad; cuyos hijos andan en su juventud lozanos y frescos, como los árboles nuevos y recién plantados; cuyas hijas andan ataviadas y compuestas a manera de templos; cuyas despensas están llenas y abastadas de todos los bienes; cuyas ovejas están gordas y llenas de hijos. Por bienaventurado tuvieron al pueblo lleno de todos estos bienes; mas yo digo que bienaventurado el pueblo que tiene al Señor por su Dios* (Sal 143,11-14.15). ¿Por qué, David? «La razón está muy clara: Porque, en él solo, posee un bien en quien está todo lo que se puede desear. Por tanto, gloriense los otros en todas estas cosas, mas yo, aunque muy rico y muy poderoso rey, en él solo me gloriaré». Así se gloriaba aquel santo profeta, que decía: *Yo me gozaré en el Señor, y alegrarme he en Dios, mi Salvador, porque él es mi Dios y mi fortaleza, y el que hará mis pies ligeros como los de los ciervos, para correr sin tropiezo por los caminos desta vida, y hará que ande yo sobre los altos montes, cantándole salmos y alabanzas* (Hab 3,18-19). Este es, pues, el tesoro, esta la gloria que está aparejada en este mundo para los que sirven a Dios. Y esta es una de las grandes razones que hay para que todos le deseen servir, y una de las justísimas querellas que él tiene contra los que no le sirven, siendo él tan buen Señor y tan fiel ayudador y defensor dellos. Y con esta queja envió al profeta Jeremías a quejarse de su pueblo, diciendo: *¿Qué aspereza hallaron vuestros padres en mí? ¿Por qué se alejaron de mí y se fueron en pos de la vanidad y se hicieron vanos?* (Jer 2, 5). Y más abajo: *¿Por ventura he sido yo a este pueblo tierra yerma, y tardía, y desaprovechada?* Como si dijese: «Claro está que no, pues tantas vitorias y prosperidades les han venido por mi mano». *Pues ¿por qué ha dicho este pueblo: Ya nos hemos apartado de tu servicio y no queremos más volver a ti? ¿Por ventura olvidarse ha la doncella del más hermoso de sus atavíos y de la faja con que se ciñe los pechos? Pues ¿por qué mi pueblo se ha olvidado de mí por tantos días, siendo yo todo su ornamento, su gloria y su hermosura?* (Jer 2,31-32). Pues, si de aquellos se quejaba Dios en el tiempo de la ley, donde las mercedes eran más cortas, ¿cuánto [46] más razón tendrá ahora de quejarse, cuando son tanto más largas, cuanto más espirituales y más divinas?

II. De la manera de la providencia que tiene Dios de los malos, para castigo de sus maldades

Y, si no nos mueve tanto el amor desta felicísima providencia de que gozan los buenos, muévanos siquiera el temor de la providencia, si así se puede llamar, que tiene Dios de los malos; la cual es medirlos con su propia medida y tratarlos conforme al olvido y menosprecio que tienen de su majestad, olvidándose de los que le olvidan y despreciando a los que le desprecian. Y, para significar esto más palpablemente, mandó al profeta Oseas que se casase con una mujer fornicaria (cf. Os 1,2), para dar a entender la fornicación espiritual en que había caído aquel pueblo que había desamparado a su legítimo Esposo y Señor. Y a un hijo que deste matrimonio le nació mandó poner por nombre una palabra hebrea que quiere

decir «*No mi pueblo vosotros*» (Os 1,8), para dar a entender que, pues ellos con sus pecados no le reconocieron ni sirvieron como Dios, él tampoco los reconocería y trataría como a pueblo. Y, en confirmación de la misma sentencia, añade luego más abajo: *Juzgad a vuestra madre, juzgadla, porque ni ella es mi mujer ni yo soy su marido* (Os 2,4); dando a entender que así como ella no le había guardado fe, así él no tendría para con ella el amor y providencia de verdadero marido. ¿Ves, pues, cuán abiertamente nos enseña aquí este Señor cómo mide a cada uno con su misma medida, siendo tal para con el hombre, como el hombre es para con él?

Pues desta manera viven los malos, como olvidados de Dios, y así están en el mundo como hacienda sin dueño, como escuela sin maestro, como navío sin gobernalle, y, finalmente, como ganado descarriado sin pastor, que nunca escapa de lobos; y así les dice Dios por el profeta Zacarías: *No quiero ya tener más cargo de apacentaros; lo que muriere, muérase; y lo que mataren, mátenlo; y los demás, que se coman a bocados unos a otros* (Za 11,9). Y lo mismo significó en el cántico de Moisés, diciendo: Apartaré mis ojos dellos, y estarme he mirando las miserias y calamidades en que finalmente han de parar, sin proveerles de remedio (cf. Dt 32,20ss).

Pero aún más copiosamente declara él esta manera de providencia por Isaías, hablando de su pueblo en nombre de *viña*, contra la cual —porque después de labrada y cultivada con muchos beneficios no había acudido con el fruto que era razón— pronuncia él esta sentencia, diciendo: *Quiero declararos lo que yo haré con esta mi viña: Quitarle he el vallado, y será robada; derribarle he la cerca, y será hollada; y haré que quede como una tierra desierta. No será podada ni cavada; cubrirse ha de zarzas y espinas; y a las nubes mandaré que no lluevan sobre ella* (Is 5,5-6); esto es, quitarle he todos los socorros y ayudas eficaces de que la había proveído, de donde se seguirá su total caída y destrucción. ¿Parécete, pues, que es mucho para recelar tal manera de providencia?

Pues dime ahora: ¿Qué mayor peligro y qué mayor miseria que vivir fuera de esta tutela y providencia paternal de Dios, y quedar expuesto a todos los encuentros del mundo y a todas las calamidades e injurias desta vida? Porque, como este mundo sea, por una parte, un mar tempestuoso, un desierto lleno de tantos salteadores y bestias fieras, y sean tantos los desastres y acaecimientos de la vida humana, tantos y tan fuertes los enemigos que nos combaten, tantos y tan ciegos los lazos que nos arman, y tantos los abrojos que nos tienen por todas partes sembrados, y por otra parte, el hombre sea una criatura tan flaca, y tan desnuda, tan ciega, tan desarmada, y tan pobre de esfuerzo y de consejo, si le falta esta sombra y este arrimo y favor de Dios, ¿qué hará el flaco entre tantos fuertes?, ¿el enano entre tantos gigantes?, ¿el ciego entre tantos lazos?, ¿y el solo y desarmado entre tantos y tan poderosos enemigos?

Pues aún no para el negocio en esto, porque no se contenta esta providencia con desviar sus ojos de los malos, de donde se sigue que caían en tantas maneras de penas y trabajos, mas antes ella misma los acarrea y procura. De tal manera que los ojos que antes velaban para su provecho, ahora velen para su castigo, como claramente lo testificó él por Amós, diciendo: *Pondré mis ojos sobre ellos, mas esto será para su mal, y no para su bien* (Am 9,4). Como si más claramente dijera. «Trocarse ha de tal manera la providencia que tenía dellos, que yo, que antes los miraba para defenderlos, ahora los miraré para castigarlos y darles el pago que sus maldades merecen». Así lo declaró aún más expresamente por el profeta Oseas, diciendo: *Yo seré como polilla de Efraín, y como carcoma de Israel* (Os 5,12), para los ir castigando y destruyendo, como se destruye la ropa con la polilla. Y, porque esta manera de persecución parecía prolija y blanda, añade luego otra más acelerada y furiosa, diciendo: *Yo seré como leona a Efraín, y como cachorra de leona a Judá. Yo iré, y los prenderé, y los tomaré, y no habrá quien los libre de mis manos* (Os 5,14). Pues ¿qué mayor miseria quieres que esta?

Y no es menos claro testimonio deste linaje de providencia el que leemos en el profeta Amós, en el cual, después de haber dicho Dios que había de matar a espada todos los malos por los pecados de su avaricia, añade luego, y dice así: *Y no piensen escapar de mis manos lo que huyen, porque, si descendieren hasta el infierno, de allí los sacaré mi mano; y si subieren a lo alto, de allí los derribaré; y si subieren a lo más alto del monte Carmelo, ahí los buscaré y los tomaré; y si se escondieren de mis ojos en el profundo del mar, ahí mandaré a la serpiente, y morderlos ha; y si fueren cautivos a tierra de sus enemigos, ahí mandaré al cuchillo, y matarlos ha; y pondré mis ojos sobre ellos para su mal, y no para su bien* (Am 9,1-4). Hasta aquí son palabras del Profeta. Pues dime ahora: ¿Qué hombre hay que, leyendo estas palabras y acordándose que son de Dios, y viendo cuál sea esta manera de providencia que él tiene de los malos, no se estremezca todo de ver cuán poderoso enemigo tiene contra sí, el cual con tan grande estudio y diligencia le busque, y le cerque, y le tome todos los caminos, y vele para su destrucción? ¿Cómo tendrá reposo?, ¿cómo comerá bocado que bien le sepa, teniendo tales ojos, tal furor, tal perseguidor y tal brazo contra sí? Porque, si tan grande mal es carecer del favor y providencia del Señor, ¿cuánto mayor lo será haber convertido contra sí las armas desta misma providencia, y que la espada que estaba desenvainada contra tus enemigos, se vuelva contra ti, y los ojos que velaban para defenderte, velen ahora para destruirte, y el brazo que era para sostenerte, sea ahora para derribarte, y el corazón que pensaba sobre ti pensamientos de paz y de amor, piense ahora pensamientos de aflicciones y dolor, y el que había de ser tu escudo, tu sombra y tu amparo, venga a ser ahora polilla para comerte y león para despedazarte? ¿Cómo puede dormir seguro el que sabe que, cuando él duerme, está Dios como aquella vara de Jeremías, velando para su castigo y aflicción? (cf. Jer 1,11). ¿Qué consejo habrá contra este consejo?, ¿qué brazo contra este brazo?, ¿y qué providencia contra esta providencia? ¿Quién jamás —como se escribe en Job— se puso en armas contra Dios, y *le resistió, que tuviese paz?* (Job 9,4).

Finalmente, tal es, y tan grande este mal, que uno de los mayores castigos con que Dios suele castigar o amenazar a los malos en esta vida es levantar dellos la mano de su paternal providencia, como él mismo lo testifica en muchos lugares de la Santa Escritura. Porque en una parte dice: *No quiso mi pueblo oír mi voz ni tener cuenta conmigo: pues yo tampoco la quise tener con él de la manera que antes la tenía, y así permití que fuesen llevados de los deseos de su corazón* (Sal 80,12.13); de donde se seguirá que vayan cada día de mal en peor. Y por el profeta Oseas dice: *Olvidáste de la ley de tu Dios: olvidarme he yo también de tus hijos* (Os 4,6). De suerte que así como uno de los mayores males que le pueden venir a una mujer es darle su buen marido libelo de repudio y abrir mano della; y a una viña, desampararla su señor y dejar de labrarla, porque luego de viña se hace monte, así uno de los mayores males que pueden venir a un ánima es levantar Dios la mano della, porque ¿qué podrá ser un ánima sin Dios, sino una viña sin viñador, una huerta sin hortelano, un navío sin piloto, un ejército sin capitán, y una república sin cabeza, o, por mejor decir, un cuerpo sin ánima?

Cata aquí, pues, hermano mío, cómo por todas partes te cerca Dios, y te cerca esa razón; porque, si no basta para mover tu corazón el amor y deseo de aquella paternal providencia, muévate siquiera el temor deste desamparo; porque, a los que no suele mover el deseo de los bienes, mueve muchas veces el temor de grandes males.

Capítulo XIII. Del segundo privilegio de la virtud, que es la gracia del Espíritu Santo que se da a los virtuosos

Esta paternal providencia es, como dijimos, la fuente de todos los otros privilegios y beneficios que Dios hace a los suyos; porque a esta providencia pertenece proveerles de todos los medios necesarios para conseguir su fin, que es su última perfección y felicidad, así ayudándoles y dándoles la mano en todas sus necesidades, como criando en sus ánimas todas aquellas habilidades y virtudes, y todos los hábitos infusos, que para esto se requieren. Entre los cuales, el primero es la gracia del Espíritu Santo, que, después desta divina providencia, es el principio de todos los otros privilegios y dones celestiales; y así esta es aquella primera vestidura que se dio al hijo pródigo cuando fue recibido en la casa de su padre (cf. Lc 15,22). Y, si me preguntares qué cosa sea esta gracia, dígame que gracia, como declaran los teólogos, es una participación de la naturaleza divina ⁴⁰; esto es, de la santidad, de la bondad, de la pureza y nobleza de Dios, mediante la cual despidе el hombre de sí la bajeza y villanía que le viene por parte de Adán, y se hace participante de la santidad y nobleza divina, despojándose de sí y vistiéndose de Cristo. Esto declaran los santos con un común ejemplo: del hierro echado en el fuego; el cual, sin dejar de ser hierro, sale de ahí todo abrasado y resplandeciente como el mismo fuego; de manera que, permaneciendo la misma sustancia y nombre de hierro, el resplandor, y el calor, y otros tales accidentes, son de fuego. Pues desta manera la gracia (que es una cualidad celestial, la cual infunde Dios en el ánima) tiene esta maravillosa virtud de transformar el hom- [48] bre en Dios, de tal manera que, sin dejar de ser hombre, participe en su manera las virtudes y pureza de Dios; como las había participado aquel que decía: *Vivo yo; ya no yo, mas vive en mí Cristo* (Gál 2,20).

Gracia es otrosí una forma sobrenatural y divina, la cual hace al hombre vivir tal vida, cual es el principio y forma de do procede, que es también sobrenatural y divina; en lo cual resplandece maravillosamente la providencia de Dios, que así como quiso que el hombre viviese dos vidas, una natural y otra sobrenatural, así para esto le proveyó de dos formas, que son como dos ánimas destas vidas: una para vivir la una, y otra para la otra. De donde, así como del ánima, que es forma natural, proceden todas las potencias y sentidos con que se vive la vida natural, así de la gracia, que es forma sobrenatural, proceden todas las virtudes y dones del Espíritu Santo con que se vive la otra vida sobrenatural; que es como quien proveyese a un hombre, que tuviese dos oficios, de dos maneras de instrumentos para entender en ellos.

Gracia, otrosí, es un atavío y ornamento espiritual del ánima, hecho por mano del Espíritu Santo, el cual la hace tan graciosa y hermosa en los ojos de Dios, que la recibe por hija y por esposa suya; en el cual atavío se gloriaba el Profeta, cuando decía: *Gozando, me gozaré en el Señor, y mi ánima se alegrará en mi Dios, porque él me ha vestido con vestidura de salud y cercado de ropas de justicia, y así como a esposo me ha puesto una corona en la cabeza, y como a esposa me ha ataviado con todas sus joyas y atavíos* (Is 61,10); que son todas las virtudes y dones del Espíritu Santo con que el ánima del justo está adornada y ataviada por mano de Dios. Esta es aquella vestidura de muchos colores de que está vestida la

⁴⁰ Al margen: *S. Thom. I-II q.110 a.3 & alibi saepe*. «Nuestra justificación es obra de la gracia de Dios. La gracia es el favor, el auxilio gratuito que Dios nos da para responder a su llamada: llegar a ser hijos de Dios, hijos adoptivos, partícipes de la naturaleza divina, de la vida eterna» (CEC 1996). «La gracia es una *participación en la vida de Dios*. Nos introduce en la intimidad de la vida trinitaria: por el Bautismo el cristiano participa de la gracia de Cristo, Cabeza de su Cuerpo. Como “hijo adoptivo” puede ahora llamar “Padre” a Dios, en unión con el Hijo único. Recibe la vida del Espíritu que le infunde la caridad y que forma la Iglesia» (CEC 1997).

hija del rey, asentada a la diestra de su Esposo (cf. Sal 44,10); porque de la gracia proceden los colores de todas las virtudes y hábitos celestiales en que está su hermosura.

De lo dicho, se puede luego entender cuáles sean los efectos que esta gracia obra en el ánima donde mora. Porque un efecto suyo, y el más principal, es hacer el ánima tan graciosa y hermosa en los ojos de Dios, que la tome, como dijimos, por hija, por esposa, por templo y morada suya, donde tenga sus deleites con los hijos de los hombres [cf. *Prov 8,31*]. Otro efecto es no sólo hermosearla, sino también fortalecerla mediante las virtudes que della proceden, que son como otros cabellos de Sansón (cf. Jue 16,17), y en los cuales consiste no sólo la hermosura, sino también la fortaleza del ánima. Y de lo uno y de lo otro es alabada en el libro de los Cantares, cuando, maravillándose los ángeles de su hermosura, dicen: *¿Quién es esta que sube a lo alto, como la mañana cuando se levanta, hermosa como la luna, escogida como el sol y terrible como los haces [tropas] de los reales [campamentos] bien ordenados?* (Cant 6,9). Por do parece que la gracia es como un arnés tranzado que arma el hombre de pies a cabeza y le hace fuerte y hermoso; y tan fuerte, que, como dice santo Tomás, «el menor grado de gracia basta para vencer todos los demonios y todos los pecados del mundo»⁴¹.

Otro efecto suyo es hacer al hombre tan grato y de tanta dignidad en los ojos de Dios, que todas cuantas obras deliberadas hace (que no sean pecados) le son gratas y merecedoras de vida eterna; de suerte que, no sólo los actos de las virtudes, mas las obras naturales, como son el comer, y el beber, y el dormir, etc., son gratas a Dios y merecedoras deste tan grande bien; porque, por serle tan agradable el sujeto, es agradable y meritorio todo cuanto hace, no siendo malo.

Otro efecto es hacer al hombre hijo de Dios por adopción y heredero de su Reino, y escribirle en el libro de la vida, donde están escritos todos los justos, y así tener derecho a aquella riquísima heredad del cielo. Este es aquel privilegio que encarecía el Salvador a sus discípulos, cuando, viniendo ellos muy ufanos por ver que hasta los demonios les obedecían en su nombre, les respondió diciendo: *No tenéis de qué alegraros por tener señorío sobre los demonios; mas alegraos porque vuestros nombres están escritos en el Reino de los Cielos* (Lc 10,20); pues está claro que este es el mayor bien que el corazón humano en esta vida puede desear.

Finalmente, por abreviar, la gracia es la que habilita al hombre para todo bien, la que allana el camino del cielo, la que hace el yugo de Dios suave, la que hace correr al hombre por el camino de las virtudes, la que restituye y sana la naturaleza enferma (y así hace que le sea ligero lo que antes, cuando estaba enferma, le era pesado), y la que, por una manera inefable, reforma y arma, mediante las virtudes que della proceden, todas las potencias de nuestra ánima, alumbrando el entendimiento, encendiendo la voluntad, recogiendo la memoria, esforzando el libre albedrío, templando la parte concupiscible, para que no se desperezca por lo malo, y esforzando la irascible, para que no se acobarde para lo bueno. Y, demás de esto, porque todas las pasiones naturales que están con estas dos fuerzas inferiores de nuestro apetito son como unos padrastreros de la virtud, y unos postigos y entraderos por donde los demonios suelen entrar en nuestras ánimas, para remedio desto pone una guarda y uno como alcaide en cada uno destes lugares para guardar aquel paso, que es una virtud infusa venida del cielo y que allí asiste para asegurarnos [*librarnos*] del peligro que por parte de aquella pasión nos podría venir. Y así, para defen- [49] dernos del apetito de la gula, pone la virtud de la templanza; para el de la carne, la de la castidad; para el de la honra, la de la humildad; y así en todo lo demás.

⁴¹ Al margen: *III q.62 art.6 ad 3 & q.70 art.4 [ad 1]*. «Quia minima gratia potest resistere cuilibet concupiscentiæ et mereri vitam æternam». «Quia minima gratia potest resistere cuilibet concupiscentiæ, et vitare omne peccatum mortale».

Λ Y, sobre todo esto, **la gracia aposenta a Dios en el ánimo**, para que, morando en ella, la gobierne, defienda y encamine al cielo; y así está en ella como Rey en su reino, como Capitán en su ejército, como Padre de familia en su casa, como Maestro en su escuela y como Pastor en su ganado; para que allí ejercite y use espiritualmente todos estos oficios y providencias. Pues, si esta perla tan preciosa, de cuantos bienes proceden, es perpetua compañera de la virtud, ¿quién habrá que no huelgue de buena gana de imitar la prudencia de aquel sabio mercader del Evangelio, que dio todo cuanto tenía, por alcanzarla? [*cf. Mt 13,45*].

Capítulo XIV. Del tercero privilegio de la virtud, que es la lumbre y el conocimiento sobrenatural que da nuestro Señor a los virtuosos

El tercero privilegio que se concede a la virtud es una especial lumbre y sabiduría que nuestro Señor comunica a los justos; la cual procede de la misma gracia que dijimos, así como todos los otros. La razón desto es porque, como a la gracia pertenece sanar la naturaleza, así como cura el apetito y la voluntad enferma por el pecado, así también cura el entendimiento, que no menos quedó escurecido por el mismo pecado, para que así con lo uno entienda el hombre lo que debe hacer, y con lo otro lo pueda hacer. Conforme a lo cual dice san Gregorio en los *Morales*: «Pena es —que fue dada por el pecado— no poder cumplir el hombre lo que entendía, y también fue pena no entenderlo». Por lo cual dijo el Profeta: *El Señor es mi lumbre* contra la ignorancia, y *él es mi salud* contra la impotencia (Sal 26,1). En lo uno le enseña lo que debe desear, y en lo otro le da fuerzas para que lo pueda alcanzar; y así lo uno como lo otro pertenece a la misma gracia. Para lo cual, demás del hábito de la fe y de la prudencia infusa que alumbran nuestro entendimiento para saber lo que ha de creer y lo que ha de obrar, se añaden los dones del Espíritu Santo; entre los cuales, cuatro pertenecen al entendimiento, que son: el don de la *sabiduría*, para darnos conocimiento de las cosas más altas; el de la *ciencia*, para las más bajas; el del *entendimiento*, para penetrar los misterios divinos; y el del *consejo*, para sabernos haber en las perplejidades que muchas veces se ofrecen en esta vida. Todos estos rayos y resplandores proceden de la gracia, la cual por eso se llama en las Escrituras divinas *unción*, que —como dice san Juan— nos *enseña todas las cosas* (1 Jn 2,27). Porque así como el olio, entre los otros licores, señaladamente sirve para sustentar la lumbre y para curar las llagas, así esta divina unción hace lo uno y lo otro, curando las llagas de nuestra voluntad y alumbrando las tinieblas de nuestro entendimiento. Y este es aquel olio preciosísimo sobre todos los bálsamos de que el santo rey David se preciaba, cuando decía: *Ungiste, Señor, mi cabeza con abundancia de olio* (Sal 22,5); porque está claro que no hablaba él aquí ni de la cabeza material, ni tampoco del olio material, sino de la cabeza espiritual, que es la más alta parte de nuestra ánima (donde está el entendimiento, como Dídimo declara sobre este paso), y del olio espiritual, que es la lumbre del Espíritu Santo, con que esta lámpara se sustenta. Pues de la lumbre de este olio tenía grande abundancia este santo rey; lo cual él confiesa en otro salmo, donde dice que le *había Dios manifestado las cosas inciertas y ocultas de su sabiduría* (Sal 50,8) ⁴².

Hay también otra razón para esto. Porque, como el oficio de la gracia sea hacer un hombre virtuoso, y esto no puede ser, sino induciéndole a tener dolor y arrepentimiento de la vida pasada, amor de Dios, aborrecimiento del pecado, deseo de los bienes del cielo y desprecio del mundo, claro está que **nunca podrá la voluntad tener estos y otros tales afectos, si no tuviere en el entendimiento lumbre y conocimiento proporcionado que los despierte**; pues la voluntad es potencia ciega, que no puede dar paso sin que el entendimiento vaya delante, alumbrándola y declarándole el mal o el bien de todas las cosas, para que, conforme a estos, se aficione o desaficione a ellas. Por lo cual dice santo Tomás que, «así como crece en el ánima del justo el amor de Dios, así también crece el conocimiento de la bondad y hermosura de Dios en la misma proporción; de tal modo que, si cien grados crece lo uno, otros tantos crece lo otro; porque **quien mucho ama, muchas razones de amor conoce en la cosa que ama**, y quien poco, pocas» (*Sth.* I-II q.63 a.3; q.65 a.3-5). Y lo que se entiende claro del amor de Dios, también se entiende del temor, y de la esperanza, y del aborrecimiento del pecado; el cual nadie aborrecerá sobre todas las cosas, si no entendiere que es él un tan

⁴² «Incerta et occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi».

grande mal, que merece ser aborrecido sobre todas ellas. Pues, así como el Espíritu Santo quiere que haya estos efectos en el ánimo del justo, así también ha de querer que haya causas que los produzcan; así como, queriendo que hubiese diversidad de efectos en la tierra, quiso también que la hubiese en las causas e influencias del cielo.

Y, demás desto, si es verdad que la gracia aposenta a Dios en el ánimo del justo, según [50] arriba declaramos, y Dios, como tantas veces dice san Juan, es *lumbre que alumbrá a todo hombre que viene a este mundo* (Jn 1,9), claro está que, mientras más pura y limpia la hallare, más resplandecerán en ella los rayos de su divina luz, como lo hacen los del sol en un espejo muy acicalado y limpio; por lo cual llama san Agustín a Dios «sabiduría del ánimo purificada», porque esta tal esclarece él con los rayos de su luz, enseñándole lo que le conviene para su salvación. Mas ¿qué maravilla es hacer él esto con los hombres, pues lo mismo hace en su manera con todas las otras criaturas, las cuales, por instinto del autor de la naturaleza, saben todo aquello que conviene para su conservación? ¿Quién enseña a la oveja, entre tantas especies de yerbas como hay en el campo, la que le ha de dañar y la que le ha de aprovechar, y así paze la una y deja la otra, y conocer otrosí el animal que es su amigo y el que es su enemigo, y así huir del lobo y seguir al mastín, sino este mismo Señor? Pues, si este conocimiento da Dios a los brutos para que se conserven en la vida natural, ¿cuánto más proveerá a los justos de otro mayor conocimiento para que se conserven en la espiritual, pues no tiene menor necesidad el hombre dél para las cosas que son sobre su naturaleza, que el bruto para las que son conformes a la suya? Porque, si tan solícita fue la divina providencia en la provisión de las obras de naturaleza, ¿cuánto más lo será en las de gracia, que son tanto más excelentes, y que tan levantadas están sobre toda la facultad del hombre?

Λ Y aun este ejemplo no sólo prueba que haya este conocimiento, sino declara también de la manera que es; porque no es tanto conocimiento especulativo, cuanto práctico, porque **no se da para saber, sino para obrar**, no para hacer sabios disputadores, sino virtuosos obradores. Por lo cual, no se queda en solo el entendimiento, como el que se alcanza en las escuelas, sino comunica su virtud a la voluntad, inclinándola a todo aquello a que la despierta y llama el tal conocimiento; porque esto es propio de los instintos del Espíritu Santo, el cual, como perfectísimo maestro, enseña muchas veces con esta perfección a los suyos lo que les conviene saber. Conforme a lo cual dice la esposa en los Cantares: *Mi ánimo se derritió después que habló mi amado* (Cant 5,6). En lo cual se muestra claro la diferencia que hay desta doctrina a las otras, pues las otras no hacen más que alumbrar el entendimiento, mas esta regala [*derrite*] también, y mueve la voluntad, y penetra con su virtud todos los rincones y senos de nuestra ánima, obrando en cada uno aquello que conviene para su reformatión, según que lo declara el Apóstol, diciendo: *Viva es la palabra de Dios y eficaz, la cual penetra más que un cuchillo de dos filos agudo, pues llega a hacer división entre la parte animal y espiritual del hombre* (Heb 4,12), apartando lo uno de lo otro y deshaciendo la mala liga que suele haber entre carne y espíritu, cuando el espíritu, juntándose con la mala mujer de su carne, se hace una cosa con ella (cf. 1 Cor 6,16); la cual liga deshace la virtud y eficacia de la palabra divina, haciendo que el hombre viva por sí vida espiritual, y no carnal.

I.

Este es, pues, uno de los principales efectos de la gracia y uno de los señalados privilegios que tienen los virtuosos en esta vida. Y por esto, aunque, probado por tan claras razones, por ventura parecerá a los hombres carnales escuro de entender o dificultoso de creer, probarlo hemos ahora evidentísimamente por muchos testimonios, así del Viejo como

del Nuevo Testamento. En el Nuevo dice el Señor por san Juan así: *El Espíritu Santo consolador, que enviará el Padre en mi nombre, os enseñará todas las cosas, y repetirá las lecciones que yo os he leído, y os las traerá a la memoria* (Jn 14,26). Y en otro lugar: *Escrito está —dice él— en los Profetas que ha de venir tiempo en que los hombres sean enseñados de Dios. Pues todo aquel que ha dado oídos a este maestro, que es mi Padre, y aprendido dél, viene a mí* (Jn 6,45). Conforme a lo cual dice el mismo Señor por Jeremías: *Yo haré que mis leyes se escriban en los corazones de los hombres, y yo mismo, que un tiempo las escribí en tablas de piedra, las escribiré en sus entrañas* (Jer 31,33), y así vendrán todos a ser enseñados de Dios. Y por el profeta Isaías, declarando el Señor la prosperidad de su Iglesia, dice así: *Pobrecita, derribada con la fuerza de las tempestades que te han cercado, yo te volveré a reedificar y asentaré por orden las piedras de tu edificio, y te fundaré sobre piedras preciosas, y haré tus baluartes de jaspe, y serán todos tus hijos enseñados por el Señor* (Is 54,11-13). Y más abajo, por el mismo Profeta, repite lo mismo, diciendo: *Yo soy tu Señor Dios, que te enseño lo que te conviene saber, y el que te gobierna por este camino que andas* (Is 48,17). En las cuales palabras entendemos que hay dos maneras de ciencia: una de santos y otra de sabios, una de justos y otra de letrados; y la de los santos es aquella que dice Salomón: *La ciencia de los santos es prudencia* (Prov 9,10)⁴³; porque **la ciencia es para saber, mas la prudencia, para obrar; y tal es la ciencia que a los santos se da.**

Pues, en los salmos de David, ¿cuántas veces hallamos prometido esta misma sabiduría? En un salmo dice: *La boca del justo meditará la sabiduría, y su lengua hablará juicio* (Sal 36,30). En otro promete el Señor al varón justo, diciendo: *Yo te daré entendimiento y te enseñaré lo que has de hacer en este camino por donde andas, y pondré mis ojos sobre ti* (Sal 31,8). [51] Y luego, más abajo, como cosa de grande precio y admiración, pregunta el mismo profeta, diciendo: *¿Quién es este varón que teme a Dios, a quien él hará tan grande merced, que él será su maestro y le enseñará la ley en que ha de vivir y el camino que ha de llevar?* (Sal 24,12)⁴⁴. Y en el mismo salmo, donde nosotros leemos: *Firmeza es el Señor de los que le temen*, traslada san Jerónimo: *El secreto del Señor se descubre a los que le temen, y su testamento, que son sus leyes santísimas, son a ellos manifestadas y declaradas* (Sal 24,14)⁴⁵; cuya declaración es grande luz del entendimiento, dulce pasto de la voluntad y recreación, para todo el hombre, de grande suavidad. El cual conocimiento unas veces llama el mismo profeta *pasto de su ánima*, en que Dios le había puesto; otras, *agua de refacción*, con que le había recreado; y otras, *mesa de fortaleza*, con cuyos manjares se esforzaba contra toda la furia de sus enemigos (cf. Sal 22,2.5).

Por la cual causa el mismo profeta, en aquel divino salmo que comienza: *Beati immaculati in via*, pide tantas veces esta lumbre y enseñanza interior; y así una vez dice: *Siervo tuyo soy yo, Señor; dame entendimiento, para que sepa tus mandamientos* (Sal 118,125); otras dice: *Escláreceme, Señor, mis ojos, para que vea las maravillas de tu ley* (v.18); en otra dice: *Dame entendimiento, y escudriñaré tu ley, y guardarla he con todo mi corazón* (v.34). Finalmente, esta es la petición que más veces aquí repite; la cual nunca pidiera con tanta insistencia, si no entendiera muy bien la eficacia desta doctrina y la costumbre que el Señor tiene de comunicarla.

Pues, siendo esto así, ¿qué mayor gloria que tener tal maestro, y cursar en tal escuela, donde el Señor lee de cátedra y enseña la sabiduría del cielo a sus escogidos? Si iban los hombres, como dice san Jerónimo⁴⁶, dende los últimos términos de España y Francia hasta

⁴³ «Et scientia sanctorum, prudentia».

⁴⁴ «Quis est homo, qui timet Dominum? Legem statuet ei in via, quam elegit».

⁴⁵ «Firmamentum est Dominus timentibus eum; et testamentum ipsius, ut manifestetur illis».

⁴⁶ Al margen: *In epist. ad Paulinum, quae incipit Frater Ambrosius, in princip. Bibliae.* «Legimus in veteribus historiis quosdam lustrasse provincias, novos populos adisse, maria transisse, ut eos, quos ex libris noverant, coram quoque viderent» (*Epistolario* I,53 [BAC, Madrid 1993]).

Roma por ver a Tito Livio, que tan afamado era de elocuente; y si aquel gran sabio Apolonio, según algunos lo estiman, rodeó el monte Cáucaso y mucha parte del mundo por ver a Hiarcas, asentado en un trono de oro entre unos pocos de discípulos, disputando del movimiento de los cielos y de las estrellas, ¿qué debían hacer los hombres por oír a Dios, asentado en el trono de su corazón, enseñándoles, no de la manera que se mueven los cielos, sino de cómo se ganan los cielos?

Y, porque no pienses que esta doctrina es así como quiera, oye lo que de la excelencia de ella dice el profeta David, aunque esta luz no sea tan general y común para todos: *Más supe que todos cuantos me enseñaban, porque me ocupaba en pensar tus mandamientos; y más que todos los viejos y ancianos, porque me empleaba en guardarlos* (Sal 118,99-100). Pero aún mucho más promete el Señor por Isaías a los suyos, diciendo: *Darte ha el Señor descanso por todas partes e hinchirá tu ánima de resplandores, y serás como un vergel de regadío y como una fuente que corre siempre y nunca le falta agua* (Is 58,11). Pues ¿qué resplandores son estos de que hinche Dios las ánimas de los suyos, sino el conocimiento que les da de las cosas de su salud? Porque allí les enseña cuán grande sea la hermosura de la virtud, la fealdad del vicio, la vanidad del mundo, la dignidad de la gracia, la grandeza de la gloria, la suavidad de las consolaciones del Espíritu Santo, la bondad de Dios, la malicia del demonio, la brevedad de esta vida y el engaño común casi de todos los que viven en ella. Y con este conocimiento, como dice el mismo profeta, los levanta muchas veces sobre las alturas de los montes, y desde allí contemplan al rey en su hermosura, y sus ojos ven la tierra de lejos (cf. Is 33,16.17). De donde nace que los bienes del cielo les parezcan lo que son, porque los miran como de cerca; y los de la tierra muy pequeños, porque demás de serlo, los miran de lejos. Lo contrario de lo cual acaece a los malos, como quien tan de lejos mira las cosas del cielo, y tan de cerca las de la tierra.

▲ Y esta es la causa por donde los que participan este don celestial ni se envanece con las cosas prósperas, ni desmayan con las adversas, porque con esta luz ven **cuán poco es todo cuanto el mundo puede dar y quitar, en comparación de lo que Dios da**. Y así dice Salomón que *el justo permanece de una misma manera en su sabiduría, como el sol; mas el loco, a cada hora se muda, como la luna* (Eclo 27,12). Sobre las cuales palabras dice san Ambrosio en una epístola: «El sabio no se quebranta con el temor, no se muda con el poder, no se levanta con las cosas prósperas, no se ahoga con las adversas; porque donde está la sabiduría, ahí está la virtud, ahí la constancia, ahí la fortaleza. De manera que siempre se es el mismo en su ánimo, y ni se hace mayor ni menor con la mudanza de las cosas, ni se deja llevar de todos los vientos de doctrina, sino persevera perfecto en Cristo, fundado en caridad y arraigado en la fe».

Y no se debe nadie maravillar que esta sabiduría sea de tan grande virtud, porque no es ella, como ya dijimos, sabiduría de la tierra, sino del cielo; no la que envanece, sino la que edifica; no la que solamente alumbra con su especulación el entendimiento, sino la que mueve con su calor la voluntad, de la manera que movía la de san Agustín, de quien se escribe que lloraba cuando oía los salmos y voces de la Iglesia que dulcemente resonaban; las cuales voces entraban por sus oídos a lo íntimo de su corazón, y allí, con el calor de la devoción, se derretía la verdad en sus entrañas, y corrían lágrimas por sus ojos, con las cuales dice que le iba muy bien ⁴⁷. ¡Oh bienaventuradas lágrimas, y bienaventurada escuela, bienaventurada sabiduría, que tales santos da! ¿Qué se puede comparar con esta [52] sabiduría? *No se dará — dice Job— por ella el oro precioso, ni se trocará por toda la plata del mundo. No igualarán*

⁴⁷ Al margen: 9. *Confes. c.6.* «[...] & baptizati sumus, & fugit a nobis sollicitudo vitæ præteritæ. Nec satiabar illis diebus dulcedine mirabili, considerare altitudinem consilii tui super salutem humani generis. Quantum fleui in hymnis & canticis tuis, suave sonantis Ecclesiæ tuæ vocibus commotus acriter. Voces illæ influebant auribus meis, & eliquabatur veritas in cor meum, & exæstuabat inde affectus pietatis, & currebant lacrymæ, & bene mihi erat cum eis» (IX,6.2).

con ella los paños de Indias, labrados de diversos colores, ni las piedras preciosas de gran valor. No tienen que ver con ella los vasos de oro y vidrio, ricamente labrados, ni otra cosa alguna, por grande y eminente que sea (Job 28,15-18). Después de las cuales alabanzas concluye el santo varón, diciendo: *Mirad que el amor de Dios es esta sabiduría, y apartarse del pecado es la verdadera inteligencia* (Job 28,28).

Este es, pues, hermano uno de los grandes premios con que te convidamos a la virtud, pues ella es la que tiene las llaves de este tesoro; y así por este medio nos convidó a ella Salomón en sus Proverbios, diciendo que, si guardare el hombre sus palabras y escondiere sus mandamientos en su corazón, entonces entenderá el temor del Señor (cf. Prov 2,1.5) ⁴⁸; porque el Señor es el que da la sabiduría, y de su boca procede la prudencia y la ciencia; la cual sabiduría no permanece en un mismo ser, porque cada día crece con nuevos resplandores y conocimientos, como el mismo sabio lo significó diciendo: *La senda de los justos resplandece como luz, y así va procediendo y creciendo hasta el perfecto día* (Prov 4,18); que es el de aquella bienaventurada eternidad, donde ya no diremos con los amigos de Job que recibimos como a hurto las secretas inspiraciones de Dios (cf. Job 4,12-13; 20,8; 33,15), sino que claramente veremos y oiremos al mismo Dios.

Esta es, pues, la sabiduría de que gozan los hijos de la luz; mas los malos, por el contrario, viven en aquellas tan horribles tinieblas de Egipto, que se podían palpar con las manos (cf. Éx 10,21ss). En figura de lo cual leemos que en la tierra de Jesé [*Gosen*], donde moraban los hijos de Israel, había siempre luz, mas en la de Egipto, de día y de noche había estas tinieblas; las cuales nos representan la horrible ceguedad y noche oscura en que viven los malos, como ellos mismos lo confiesan por Isaías, diciendo: *Esperamos la luz, y vinieron tinieblas, y anduvimos como ciegos, palpando las paredes, y, como si no tuviéramos ojos, así atentábamos con las manos. Caímos en medio del día, como si fuera de noche, y en los lugares oscuros, como cuerpos muertos* (Is 59,9-10). Si no, dime: ¿Qué mayores ceguedades y desatinos que en los que cada paso caen los malos? ¿Qué mayor ceguedad que vender el Reino del Cielo por las golosinas del mundo, que no temer el infierno, no buscar el paraíso, no temer el pecado, no hacer caso del juicio divino, no estimar las promesas ni las amenazas de Dios, no aparejarse para la cuenta, y no ver que es momentáneo lo que deleita y eterno lo que atormenta? *No supieron —dice el Profeta— ni entendieron; en tinieblas andan perpetuamente* (Sal 81,5), y así por unas tinieblas caminan a otras tinieblas; esto es, por las interiores a las exteriores, y por las desta vida a las de la otra.

▲ Al cabo de toda esta materia me pareció avisar que, aunque todo lo que está dicho desta celestial sabiduría y lumbre del Espíritu Santo sea grande verdad, mas no por eso ha de dejar nadie, por muy justificado que sea, de sujetarse humildemente al parecer y juicio de los mayores, y señaladamente de los que están puestos por maestros y doctores de la Iglesia, como en otra parte, más a la larga, dijimos. Porque ¿quién más lleno de luz que el apóstol san Pablo, ni que Moisés, que hablaba con Dios cara a cara? (cf. 1 Cor 14,18; Éx 33,11). Y, con todo eso, el uno vino a Jerusalén a comunicar con los apóstoles el Evangelio que había aprendido en el tercero cielo (cf. Gál 2,2), y el otro no despreció el consejo de Jetró, su suegro, aunque gentil (cf. Éx 18,24). La razón desto es porque **las ayudas y socorros interiores de la gracia no excluyen las exteriores de la Iglesia**, pues de una y otra manera quiso la divina providencia proveer a nuestra flaqueza; que de todo tenía necesidad. Por donde, así como el calor natural de los cuerpos se ayuda con el calor exterior de los cielos, y la naturaleza que procura cuanto puede la salud de su individuo es también ayudada con las medicinas

⁴⁸ «Fili mi, si susceperis sermones meos, et mandata mea absconderis penes te [...] tunc intelliges timorem Domini».

exteriores que para esto fueron criadas ⁴⁹, así también las lumbres y favores interiores de la gracia son grandemente ayudados con la luz y doctrina de la Iglesia; **y no será merecedor de los unos el que no se quisiere humildemente sujetar a los otros.**

⁴⁹ «Altissimus creavit de terra medicinam [o medicamenta], et vir prudens non abhorrebit illa» (Eclo 38,4).

Capítulo XV. Del cuarto privilegio de la virtud, que son las consolaciones del Espíritu Santo que se dan a los buenos

Bien pudiera yo poner aquí ahora, por cuarto privilegio de la virtud (después de la lumbre interior del Espíritu Santo, con que se esclarecen las tinieblas de nuestro entendimiento), la caridad y amor de Dios, con que se enciende nuestra voluntad; mayormente, pues a ella pone el Apóstol por el primero de los frutos del Espíritu Santo (cf. Gál 5,22). Mas, porque aquí más tratamos de los favores y privilegios que se dan a la virtud, que de la misma virtud, y la caridad es virtud, y la más excelente de las virtudes, por eso no trataremos aquí della. Puesto caso que la pudiéramos muy bien poner en esta lista, no en cuanto virtud, sino en cuanto un maravilloso don que da Dios a los virtuosos; el cual, por una manera inefable, interiormente inflama su voluntad y la inclina a amar a Dios sobre todo cuanto se puede amar, el cual amor, cuanto es más perfecto, tanto es más dulce y más deleitable; y por esta parte bien pudiera entrar en este número, como fruto y premio de [53] las otras virtudes y de sí misma. Mas, por no parecer ambicioso alabador de la virtud, donde tantas otras cosas hay que decir en su favor, pondré en el cuarto lugar la alegría y gozo del Espíritu Santo, que es propiedad natural de esa misma caridad, y uno de los principales frutos del mismo Espíritu, como lo refiere san Pablo.

Este privilegio se deriva del pasado, porque, como ya dijimos, aquella luz y conocimiento que da nuestro Señor a los suyos no para [*queda*] en solo el entendimiento, sino descende a la voluntad, donde echa sus rayos y resplandores, con los cuales la regala y alegra, por una manera maravillosa, en Dios. De suerte que así como la luz material produce de sí este calor que experimentamos, así esta luz espiritual produce en el ánima esta alegría espiritual de que hablamos, según aquello del Profeta, que dice: *Amaneció la luz al justo, y a los derechos de corazón la alegría* (Sal 96,10). Y, aunque desta materia tratamos en otro lugar ⁵⁰, pero ella es tan rica y tan copiosa, que hay para hacer muchos tratados della, sin encontrarse uno con otro

Conviénenos, pues, ahora, para el intento de este libro, declarar qué tan grande sea esta alegría, porque el conocimiento desta verdad hará mucho al caso para aficionar los hombres a la virtud. Porque cosa sabida es que así como todas las maneras de males que hay se hallan en el vicio, así también todas las maneras de bienes (así de honestidad como de utilidad) se hallan perfectísimamente en la virtud; sino es *deleite* y *suavidad*, de que los malos dicen que carece; por lo cual, como el corazón humano sea tan goloso y amigo de deleites, dicen los tales, a lo menos por la obra, que más quieren lo que les deleita, con todas esas quiebras, que lo que carece de deleite, con todas sus ventajas. Esto dice Lactancio Firmiano por estas palabras: «Porque las virtudes están mezcladas con amargura y los vicios acompañados de deleites, ofendidos los hombres con lo uno y cebados con lo otro, se van de boca en pos de los vicios, y desamparan la virtud». Esta es, pues, la causa deste tan grande mal; por lo cual no haría pequeño beneficio a los hombres quien los sacase deste engaño y evidentemente les probase ser muy más deleitable el camino de la virtud, que el de los vicios. Pues esto es lo que ahora entiendo probar por evidentes razones, y, señaladamente, por autoridades y testimonios de la Escritura divina, porque estas son las más firmes y ciertas probanzas que hay en todas estas materias, pues antes faltará el cielo y la tierra, que faltará estas verdades (cf. Lc 21,33).

⁵⁰ Al margen: *II part. Mem[orial de la vida cristiana] 5º tract. c.1 [§ 3].*

Pues dime ahora, hombre ciego y engañado: Si el camino de Dios es tan triste y tan desabrido como tú lo pintas, ¿qué quiso significar el profeta David cuando dijo: *¡Cuán grande es, Señor, la muchedumbre de tu dulzura!, la cual tienes escondida para los que te temen?* (Sal 30,20). En las cuales palabras, no sólo declara cuán grande sea esta dulzura que se da a los buenos, sino también la causa de no conocerla los malos, que es tenerla Dios escondida a sus ojos. Ítem, ¿qué quiso significar el mismo profeta cuando dijo: *Mi ánima se alegrará en el Señor y se gozará en Dios, autor de su salud; y todos mis huesos* —esto es, todas las fuerzas y potencias de mi ánima— *dirán: Señor, quién es como tú?* (Sal 34,9-10). Pues ¿qué es esto, sino dar a entender que la alegría del justo es tan grande, que, aunque ella derechamente se reciba en el espíritu, viene a redundar en la carne, de tal manera que la carne, que no sabe deleitarse sino en cosas carnales, viene por la comunicación del espíritu a deleitarse en las espirituales y alegrarse en Dios vivo?; y esto, con tan grande alegría, que todos los huesos del cuerpo, recreados con esta maravillosa suavidad, dan al hombre motivo para dar voces y decir: «Señor, ¿quién es como vos?, ¿qué deleites hay como los vuestros?, ¿qué alegría, qué amor, qué paz, qué contentamiento puede dar ninguna criatura, como el que dais vos?»

¿Qué quiso otrosí significar el mismo profeta, cuando dijo: *Voz de salud y alegría suena en las moradas de los justos* (Sal 117,15), sino dar a entender que la verdadera salud y verdadera alegría no se halla en las casas de los pecadores, sino en las ánimas de los justos? ¿Qué quiso también significar, cuando dijo: *Alégrense los justos, y sean recreados y banqueteados en presencia de Dios, y gocense con alegría* (Sal 67,4), sino dar a entender las fiestas y los banquetes espirituales con que Dios muchas veces maravillosamente recrea las ánimas de sus escogidos con el gusto de las cosas celestiales? En los cuales banquetes se da a beber aquel vino suavísimo que el mismo profeta alaba diciendo: *Serán, Señor, vuestros siervos embriagados con la abundancia de los bienes de vuestra casa, y darles heis a beber del arroyo impetuoso de vuestros deleites* (Sal 35,9). ¿Con qué palabras, pues, pudiera mejor significar la grandeza destes deleites, que llamándoles *embriaguez* y *arroyo arrebatado*, para declarar la fuerza que tienen para arrebatar el corazón del hombre y transportarlo en Dios? Y esto mismo significa la embriaguez, porque así como el hombre que ha bebido mucho vino pierde el uso de los sentidos y está por entonces como muerto con la fuerza del vino, así el hombre que está tomado deste vino celestial viene a morir al mundo y a todos los gustos y sentidos desordenados de las cosas dél.

Ítem, ¿qué quiso significar el mismo profeta, cuando dijo: *Bienaventurado el pueblo que sabe qué cosa es jubilación?* (Sal 88,16). Otros, por ventura, dijieran: «Bienaventurado el pueblo que es abastado y proveído de todas las cosas, y cercado de buenos muros y baluartes, y guardado con muy buena gente de guarnición». Mas [54] el santo rey, que de todo esto sabía mucho, no dice sino que aquel es bienaventurado: que sabe por experiencia qué cosa sea alegrarse y gozarse en Dios; no con cualquier manera de gozo, sino con aquel que merece nombre de *jubilación*, el cual, como dice san Gregorio, «es un gozo del espíritu tan grande, que ni se puede explicar con palabras, ni se deja de manifestar con muestras y obras exteriores» (*Moral.*, 28,14). Pues bienaventurado el pueblo que así ha crecido y aprovechado en el gusto y amor de Dios, que sabe por experiencia qué cosa sea esta jubilación; la cual no alcanzó a saber ni el sabio Platón, ni Demóstenes el elocuente, sino el corazón puro y humilde, donde mora Dios. Pues, si el mismo Dios es el autor deste gozo y jubilación, ¿qué tal será el gozo causado por Dios? Porque cierto es que así como, generalmente hablando, el castigo de Dios es conforme al mismo Dios, así también el consuelo de Dios suele ser conforme a él. Pues, si tan grandes son los castigos cuando castiga, ¿qué tan grandes serán los consuelos cuando consuela? Si tan pesada tiene la mano cuando la carga para azotar, ¿qué tan blanda la tendrá cuando la extiende para regalar? Mayormente, mostrándose este Señor muy más admirable en las obras de misericordia, que en las de justicia.

Sobre todo esto, dime: ¿Qué bodega es aquella de vinos preciosos, donde la esposa se gloria que la había llevado su Esposo y ordenado en ella la caridad? (cf. Cant 2,4). ¿Y qué linaje otrosí de convite es aquel a que nos convida el mismo Esposo, diciendo: *Bebed amigos, y embriagaos los muy amados?* (Cant 5,1). Pues ¿qué embriaguez es esta, sino la grandeza deste divino dulzor, el cual de tal manera transporta y enajena los corazones de los hombres, que los hace andar como fuera de sí? Porque entonces solemos decir que está un hombre embriagado: cuando es más el vino que ha bebido, del que puede digerir su calor natural; por donde viene el vino a subirse a la cabeza y enseñorearse de tal manera dél, que ya no se rige por sí mismo, sino por el vino que está en él. Pues, si esto es así, dime: ¿Qué tal estará un ánima cuando esté tan tomada deste vino celestial, cuando esté tan llena de Dios y de su amor, que no pueda ella con tan grande carga de deleites, ni baste toda su capacidad y virtud para sufrir tan grande felicidad? Así, se escribe del santo Efrén que muchas veces era tan poderosamente arrebatado deste vino de la suavidad celestial, que, no pudiendo ya la flaqueza del sujeto sufrir la grandeza destes deleites, era compelido a clamar a Dios, diciendo: «Señor, apartaos un poco de mí, porque no puede la flaqueza de mi cuerpo sufrir la grandeza de vuestros deleites»⁵¹. ¡Oh maravillosa bondad!, ¡oh inmensa suavidad deste soberano Señor, que con tan larga mano se comunica a sus criaturas, que no baste la fortaleza de su corazón para sufrir la abundancia de tan grandes alegrías!

Pues con esta celestial embriaguez se adormecen los sentidos del ánima, con esta goza de un sueño de paz y de vida, con esta se levanta sobre sí misma, y conoce, y ama, y gusta sobre todo lo que alcanza el ser natural. De donde, así como el agua que está sobre el fuego, cuando está muy caliente, casi olvidada de su propia naturaleza, que es pesada y tira para abajo, da saltos hacia arriba, imitando la ligereza y naturaleza del fuego de que está tomada, así la tal ánima inflamada desta llama celestial se levanta sobre sí misma, y, esforzándose por subir con el espíritu de la tierra al cielo, de donde le viene esta llama, hierve con deseo encendidísimo de Dios, y así corre con arrebatados ímpetus por abrazarse con él, y tiende los brazos en alto por ver si podrá alcanzar aquel que tanto ama; y como ni puede alcanzarlo, ni dejar de desearlo, desfallece con la grandeza del deseo no cumplido, y no le queda otro consuelo, sino enviar suspiros y deseos entrañables al cielo, diciendo con la esposa en los Cantares: *Haced saber a mi amado que estoy enferma de amor* (Cant 5,8). La cual manera de enfermedad dicen los santos que procede de impedirle y dilatársele el cumplimiento deste tan grande y tan poderoso deseo. «Pero no desmayes por eso —dice un doctor—, ¡oh amoroso espíritu!, porque *esta enfermedad no es de muerte, sino para gloria de Dios, y para que el Hijo de Dios sea glorificado por ella* (Jn 11,4)». Mas ¿qué lengua podrá declarar la grandeza de los deleites que pasan entre estos amados en aquel florido lecho de Salomón, labrado de madera de Líbano, con sus columnas de plata y reclinatorio de oro? (cf. Cant 3,9-10). Este es el lugar de los desposorios espirituales, el cual por eso se llama *lecho*, porque es lugar de descanso, y de amor, y de cumplido reposo, y de sueño de vida, y de celestiales deleites; los cuales, qué tan grandes sean, no lo puede saber nadie, sino aquel que los ha probado, como san Juan dice en su Apocalipsis (cf. Ap2,17)⁵². Mas todavía no faltan gravísimas conjeturas por donde nosotros también podamos barruntar algo de lo que esto es, porque quien considerare la inmensidad de la bondad y caridad del Hijo de Dios para con los hombres, la cual llegó a padecer tan extrañas maneras de tormentos y deshonras por ellos, ¿cómo extrañará lo que aquí encarecemos, pues todo esto es como nada en comparación de aquello? ¿Qué no hará por amor de los justos quien hasta aquí llegó por justos e injustos? ¿Qué regalos no hará a los amigos quien todos aquellos dolores padeció por amigos y enemigos? Algún indicio tenemos desto en el libro de los Cantares, donde son tantos los favores y regalos que

⁵¹ Al margen: *S. Ioann. Climac. c.29.*

⁵² Alude a «*vincenti dabo manna absconditum*», interpretado como: «Yo le daré dulzura y consuelos interiores que el mundo y sus amadores no pueden gustar ni conocer» (Nota de la histórica traducción de FELIPE SCIO).

se escriben del Esposo celestial para con su esposa (que es la Iglesia, y cada una de la ánimas que están en gracia), y tan dulces y amorosas palabras las que se dicen de parte a parte, que ninguna elocuencia ni amor del mundo las podrá fingir mayores.

[55] Otra conjetura también hay de parte de los hombres; digo, de los justos y amigos verdaderos de Dios. Porque, si miras al corazón de estos, hallarás que el mayor deseo que tienen, y en lo que andan ocupados perpetuamente, es pensando cómo servirán a Dios y cómo harán de sí mil manjares para agradar en algo a quien tanto aman, y a quien tanto hizo y hace cada día por ellos, y con tanta blandura los trata y los consuela. Pues dime ahora: Si el hombre, siendo por sí una criatura tan desleal, y tan poco de sí para todo lo bueno, llega a tener esta fe y lealtad con Dios, ¿qué hará para con él aquel cuya bondad, cuya caridad, cuya lealtad es infinitamente mayor? Si, como dice el Profeta, es propio de Dios ser santo con el santo y bueno para con el bueno (cf. Sal 17,26), y la bondad del hombre llega hasta aquí, ¿adónde llegará la de Dios? Si Dios se pone a competir con los buenos en bondad, ¿qué ventaja les hará en esta competencia tan gloriosa? Pues, si, como dijimos, tantos potajes desea hacer de sí el varón justo que arde en amor de Dios, para agradar al mismo Dios, ¿qué hará el mismo Dios para regalar y consolar al justo? Esto, ni se puede explicar, ni se puede entender; porque por esto dijo el profeta Isaías que ni ojos vieron, ni oídos oyeron, ni en corazón humano pudo haber lo que Dios tiene aparejado para los que esperaban en él (cf. Is 64,3) ⁵³; lo cual no sólo se entiende de los bienes de gloria, sino también de los de gracia, como declara san Pablo (cf. 1 Cor 2,9).

¿Parécete, pues, hermano, que está este camino de la virtud bastantemente proveído de deleites? ¿Parécete que podrán todos los deleites de los hombres mundanos compararse con estos? ¿Qué comparación puede haber *entre la luz y las tinieblas, entre Cristo y Belial?* (2 Cor 6,14-15). ¿Qué comparación puede haber entre deleites de tierra y deleites del cielo, deleites de carne y deleites de espíritu, deleites de criatura y deleites de Criador? Porque claro está que cuanto las cosas son más nobles y más excelentes, tanto son más poderosas para causar mayores deleites. Si no, dime: ¿Qué otra cosa quiso significar el Profeta cuando dijo: *Más vale el poquito del justo, que las muchas riquezas de los pecadores* (Sal 36,16); y en otro lugar: *Más vale, Señor, un día en vuestra casa, que mil días de fiesta fuera della, por lo cual quise yo más estar abatido en la casa de mi Dios, que morar en las casas soberbias de los pecadores?* (Sal 83,11) ⁵⁴. Finalmente, ¿qué otra cosa quiso significar la esposa en los Cantares, cuando dijo: *Más valen, Señor, tus pechos, que el vino?* (Cant 1,1); y luego, más abajo, repite lo mismo, diciendo: *Gozarnos hemos, Señor, y alegrarnos hemos en ti, acordándonos de tus pechos, los cuales son más dulces que el vino* (v.3); esto es, acordándonos de la leche suavísima de las consolaciones y regalos con que recreas y crías a tus pechos tus espirituales hijos, los cuales son más suaves que el vino; por el cual, claro está que no entiende este vino material, como ni la leche de los pechos divinos tampoco lo es, sino por él entiende todos los deleites del mundo; los cuales da a beber aquella mala mujer del Apocalipsis, que está asentada sobre las muchas aguas, con una copa de oro, con que emborracha y trastorna el seso de todos los moradores de Babilonia, para que no sientan su perdición (cf. Ap 17,1-2).

I. De cómo en la oración, señaladamente, gozan los virtuosos destas consolaciones divinas

⁵³ «Non audierunt, neque auribus perceperunt; oculus non vidit, Deus absque te, quæ præparasti expectantibus te» (64,4).

⁵⁴ «Quia melior est dies una in atriis tuis super millia. Elegi abiectus esse in domo Dei mei; magis quam habitare in tabernaculis peccatorum».

Y, si, prosiguiendo más adelante esta materia, me preguntares dónde señaladamente gozan los virtuosos de estas consolaciones que habemos dicho, a esto responde el Señor por el profeta Isaías: *A los hijos de los extranjeros que se llegan al Señor para servirle y amarle, y guardar las leyes de su amistad, yo los llevaré a mi monte santo, y alegrarlos he en la casa de mi oración* (Is 56,6.7). De manera que en este santo ejercicio señaladamente alegra el Señor a sus escogidos, porque, como dice san Lorenzo Justiniano, «en la oración se enciende el corazón de los justos en el amor de su Criador»; y allí a veces se levantan sobre sí mismos y parécenles que están ya entre los coros de los ángeles, y allí en presencia del Criador cantan y aman, gimen y alaban, lloran y gózanse, comen y han hambre, beben y han sed, y **con todas las fuerzas de su amor trabajan, Señor, por transformarse en vos, a quien contemplan con la fe, acatan con la humildad, buscan con el deseo y gozan con la caridad**. Entonces conocen por experiencia ser verdad lo que dijistes: *Mi gozo será cumplido en ellos* (Jn 17,13); el cual, como un río de paz, se extiende por las potencias del ánima, esclareciendo el entendimiento, alegrando la voluntad y recogiendo la memoria y todos sus pensamientos en Dios. Y aquí, con unos brazos de amor abrazan, y tienen una cosa dentro de sí y no saben qué es, mas desean con todas sus fuerzas tenerla, que no se les vaya. Y, así como el patriarca Jacob luchaba con aquel Ángel, y no le quería soltar de las manos (cf. Gén 32,24ss), así acá lucha en su manera el corazón con aquel divino dulzor, porque no se le vaya, como cosa en que halló todo lo que deseaba; y así dice con Pedro en el monte: *Señor, bueno es que nos estemos aquí*, y no nos vamos deste lugar (Mt 17,4). Aquí luego entiende el ánima todo aquel lenguaje de amor que se habla en los Cantares, y canta ella también en su manera todas aquellas suavísimas canciones, diciendo: *Su mano siniestra tiene debajo de mi cabeza, y con la diestra me [56] abrazará* (Cant 2,6); y luego, más abajo, dice: *Sostenedme con flores y cercadme de manzanas, que estoy enferma de amor* (Cant 2,5). Entonces el ánima, encendida con esta divina llama, desea con gran deseo salir desta cárcel, y sus lágrimas le son pan de día y de noche, mientras se le dilata esta partida (cf. Sal 41,4). La muerte tiene en deseo, y la vida, en paciencia, diciendo a la continua aquellas palabras de la misma esposa: *¡Quién te me diese, hermano mío, que te mantienes de los pechos de mi madre, que te hallase yo allá fuera y te diese besos de paz* (Cant 8,1). Entonces, maravillándose de sí misma cómo tales tesoros le estaban escondidos en los tiempos pasados, y viendo que todos los hombres son capaces de tan grande bien, desea salir por todas las plazas y calles, y dar voces a los hombres y decir: «¡Oh locos!, ¡oh desvariados!, ¿en qué andáis?, ¿qué buscáis?, ¿cómo no os dais prisa por gozar de tan grande bien? *Gustad y ved cuán suave es el Señor: Bienaventurado el varón que espera en él* (Sal 33,9)». Aquí, gustada ya la dulcedumbre espiritual, toda carne le es desabrida, la compañía le es cárcel, la soledad tiene por paraíso, y sus deleites son estar con el Señor que ama. La honra le es carga pesada, y la gobernación de la casa y hacienda tiene por un linaje de cruz. No querría que el cielo ni la tierra le estorbasen sus deleites, y por esto trabaja que no se le trabe el corazón de cosa alguna. No tiene más de un amor y un deseo: todas las cosas ama en uno, y uno es el amado en todas las cosas. Sabe muy bien decir con el Profeta: *¿Qué tengo yo que querer en el cielo, ni qué bienes te pido yo, Señor, en la tierra? Desfallecido ha mi carne y mi corazón, Dios de mi corazón; y mi única y sola parte, Dios para siempre* (Sal 72,25-26).

No le parece que tiene ya tan oscuro conocimiento de las cosas sagradas, sino que las ve con otros ojos. Porque **tales movimientos y mudanzas siente en su corazón, que le son grandísimos argumentos y testimonios de las verdades de la fe**. El día le es enojoso cuando amanece con sus cuidados, y desea la noche quieta para gastarla con Dios. Ninguna noche tiene por larga, antes la más larga le parece mejor. Y, si la noche fuere serena, alza los ojos a mirar la hermosura de los cielos y el resplandor de la luna y de las estrellas, y mira todas estas cosas con otros diferentes ojos y con otros muy diferentes gozos. Míralas como a unas muestras de la hermosura de su Criador, como a unos espejos de su gloria, como a unos intérpretes y mensajeros que le traen nuevas dél, como a unos dechados vivos de sus

perfecciones y gracias, y como a unos presentes y dones que el Esposo envía a su esposa para enamorarla y entretenerla hasta el día que se hayan de tomar las manos y celebrarse aquel eterno casamiento en el cielo. **Todo el mundo le es un libro que le parece que siempre habla de Dios, y una carta mensajera que su amado le envía, y un largo proceso y testimonio de su amor.** Estas son, hermano mío, las noches de los amantes de Dios, y este es el sueño que duermen; pues, con el dulce y blando ruido de la noche sosegada, con la dulce música y armonía de las criaturas, arróllase [*se acuna*] dentro de sí el ánimo y comienza a dormir aquel sueño velador, de quien se dice: *Yo duermo, y vela mi corazón* (Cant 5,2). Y como el Esposo dulcísimo la ve en sus brazos adormecida, guárdale aquel sueño de vida, y manda que nadie sea osado a la despertar, diciendo: *Conjúroos, hijas de Jerusalén, por los gamos y por los ciervos de los campos, que no despertéis a mi amada, hasta que ella quiera despertar* (Cant 2,7).

Pues ¿qué tales te parecen estas noches, hermano? ¿Cuáles son mejores, estas o las de los hijos deste siglo, que andan a estas horas acechando a la castidad de la inocente doncella para destruir su honra y su alma, cargados de hierro [*armas*], de temores y sospechas, trayendo las ánimas en peligro y atesorando ira para el día de su perdición? (cf. Rom 2,5).

II. De las consolaciones de los que comienzan a servir a Dios

Posible sería que a todo esto me respondieses con una sola cosa, diciendo que «estos favores tan grandes de que habemos hablado no se conceden a todos, sino solamente a los perfectos; y que hay mucho camino que andar hasta serlo». Verdad es que para los tales son tales bienes (cf. Sal 24,12-13); mas también previene nuestro Señor con bendiciones de dulcedumbre a los que comienzan, y les da primero leche dulce, como a niños, y después les enseña a comer pan con corteza. ¿No miras las fiestas que se hicieron en la venida del hijo pródigo, los convites, los convidados, la música que sonaba por todas partes? (cf. Lc 15,21ss). Pues ¿qué es esto, sino figura de la alegría espiritual que pasa dentro del ánimo cuando se ve salida de Egipto y libre del cautiverio de Faraón y de la servidumbre del demonio? Porque ¿cómo el que así se ve libre no hará fiesta por tan grande beneficio?, ¿cómo no convidará a todas las criaturas, para que le ayuden a dar gracias a su libertador por él, diciendo: *Cantemos al Señor, que tan gloriosamente ha triunfado, pues al caballo y al caballero arrojó en la mar?* (Éx 15,1).

Y, si esto no fuese así, ¿dónde estaría la providencia de Dios, que a cada criatura provee perfectísima-mente según su naturaleza, su flaqueza, su edad y su capacidad? Pues cierto es que no podrían los hombres aún carnales y mundanos andar por este nuevo camino y poner debajo de los pies al mundo, si el Señor [57] no los proveyese de semejantes favores. Y, por esto, a su divina providencia pertenece —ya que se determina sacarlos del mundo— hacerles este camino tan llano, que puedan fácilmente caminar por él, sin que las dificultades dél los hagan volver atrás. De esto es evidéntísima figura aquel camino por donde Dios llevó a los hijos de Israel a la tierra de promisión, del cual escribe Moisés estas palabras: *Cuando sacó el Señor a los hijos de Israel de la tierra de Egipto, no los quiso llevar por la tierra de los filisteos, por donde era más corta la jornada, porque no se arrepintiesen a medio camino y se volvieran a Egipto, viendo las guerras que por aquella parte se les levantaban* (Éx 13,17). Pues este mismo Señor, que entonces usó desta providencia para llevar a su pueblo a la tierra de promisión, cuando los sacó de Egipto, ese mismo usa ahora de otra semejante a esta para llevar al cielo a los que él quiere llevar, cuando los saca del mundo.

Antes quiero que sepas que, aunque los favores y consolaciones de los perfectos sean muy altas, pero es tan grande la piedad de nuestro Señor para con los pequeñuelos, que,

mirando su pobreza, él mismo les ayuda a poner casa de nuevo. Y, viendo que se están todavía entre las ocasiones de pecar, y que tienen aún sus pasiones por mortificar, para alcanzar vitoria dellas y para descarnarlos de su carne, y desterrarlos de la leche del mundo, y apretarlos consigo con tan fuertes vínculos de amor, que no se le vayan de casa, por todas estas causas los provee de una tan poderosa consolación y alegría, que, aunque ellos sean principiantes, tiene semejanza en su proporción con la alegría de los perfectos. Si no, dime: ¿Qué otra cosa quiso Dios significar en aquellas sus fiestas del Testamento Viejo, cuando decía que el primer día y el postrero fuesen de igual veneración y solemnidad? (cf. Lev 23,39). Los otros seis días de en medio eran como de entre semana, mas estos dos extremos eran señalados y aventajados entre todos los otros. Pues ¿qué es esto, sino imagen y figura de lo que hablamos? En el primer día quiere Dios que se haga fiesta como en el postrero, para dar a entender que **en el principio de la conversión y en el fin de la perfección hace nuestro Señor grande fiesta a todos sus siervos**, considerando en los unos el merecimiento, y en los otros la necesidad, y **usando con los unos de justicia, y con los otros de su gracia, dando a unos lo que merecen por su virtud, y a otros más de lo que merecen, por su necesidad**.

Cuando los árboles florecen, y cuando madura la fruta, están más hermosos de mirar. El día del desposorio y también del casamiento son días de fiesta señalados. En los principios, se desposa nuestro Señor con el ánima, y como la toma en camisa [*sin dote*], él hace la fiesta a su costa, y así la fiesta es, no conforme a los merecimientos de la esposa, sino conforme a la riqueza del Esposo, que lo pone todo de su casa; y así dice él: *Nuestra hermana es pequeña y no tiene pechos* (Cant 8,8), y, según esto, con leche ajena ha de criar su criatura. Por esto dice la misma esposa, hablando con su Esposo: *Las doncellas te amaron mucho* (Cant 1,2). No dice las *doncellas*, que son las ánimas ya más fundadas en la virtud, sino *las de más tierna edad*, que son las que comienzan a abrir los ojos a aquella nueva luz; esas —dice ella— *te amaron mucho*; porque las tales suelen tener en su comienzo grandes movimientos de amor, como santo Tomás lo declara en un opúsculo. Y la causa de esto, entre otras, dice él que es la novedad del estado, del amor, de la luz y conocimiento de las cosas divinas que de presente conocen, que hasta allí no conocían; porque la novedad deste conocimiento causa en ellas una grande admiración, acompañada con una grande suavidad y agradecimiento de quien tanto bien les hizo y que de tales tinieblas las sacó. Vemos que, cuando un hombre entra de nuevo en una grande y famosa ciudad, o en un palacio real, los primeros días anda como abobado y suspenso con la novedad y hermosura de las cosas que ve; mas, después que ya las ha visto muchas veces, descrece aquella admiración y gusto con que al principio las miraba. Pues lo mismo acaece, en su manera, a los que entran en esta nueva región de la gracia, por la novedad de las cosas que se les descubren en ella. Por lo cual no es maravilla que algunas veces los nuevos devotos sientan mayores fervores en sus ánimas, que los más antiguos, porque la novedad de la luz y sentimiento de las cosas divinas causa en ellos mayor alteración. Y de aquí viene lo que muy bien notó san Bernardo: que no mintió el hermano mayor del hijo pródigo cuando se querelló de su buen padre, diciendo que, habiéndole él servido tantos años sin traspasar sus mandamientos, no había recibido tan grandes favores como los que el hijo desperdiciado recibió cuando se tornó a su casa (cf. Lc 15,28-30). Hierve también el amor nuevo, como el vino nuevo, en los principios; y la olla da por cima, luego como siente la llama y comienza a experimentar el extraño y nuevo calor del fuego; adelante es el calor más fuerte y más sosegado, pero a los principios, más fervoroso.

Muy buen recibimiento hace el Señor a los que de nuevo entran en su casa. Los primeros días comen de balde, y todo se les hace ligero. Hace con ellos el Señor como el mercader, que la primera muestra de la hacienda que quiere vender da de balde, como quiera que lo demás venda por su justo valor. El amor que se tiene a los hijos chiquitos, aunque no es mayor que el de los que están ya criados, pero es más tierno y más regalado. A estos llevan en brazos, los otros andan por su pie; a los otros [58] ponen en trabajos, a estos, de propósito, se

los quitan; y sin buscar ellos la comida, muchas veces les ruegan con ella, y aun se la ponen en la boca.

Pues deste buen tratamiento del Señor y de estos favores tan conocidos nace, en los que comienzan, aquella alegría espiritual que el Profeta significó, cuando dijo: *Con las gotas del agua de lluvia, que de lo alto caen, se alegrará la nueva planta que comienza a florecer* (Sal 64,11). Pues ¿qué planta es esta, y qué gotas de agua estas, sino el rocío de la divina gracia con que se riegan las espirituales plantas que de nuevo son trasplantadas del mundo en la huerta del Señor? Pues destas dice el profeta que se alegrarán con las gotas desta agua que caen de lo alto, para significar la grande alegría que los tales reciben con las primicias desta nueva visitación y beneficio celestial. Y no pienses que estos favores, porque se llaman *gotas*, es tan pequeña su virtud como su nombre, porque, como dice san Agustín, «el que bebiere del río del paraíso, del cual una sola gota es mayor que todo el mar océano, cierto es que sola esta bastará para apagar en él toda la sed del mundo».

Ni es argumento contra esto decir que tú no sientes estas consolaciones y alegrías, aunque pienses en Dios. Porque, si cuando el paladar está corrompido con malos humores no juzga bien de los sabores, porque lo amargo le parece dulce, y lo dulce amargo, ¿qué maravilla es que, teniendo tú el ánima corrompida con tantos malos humores de vicios y aficiones desordenadas, y tan hecho a las ollas podridas de Egipto, tengas hastío del maná del cielo y del pan de los ángeles? **Purga tú ese paladar con las lágrimas de la penitencia, y así purgado y limpio, podrá gustar y ver cuán suave es el Señor.**

Pues, siendo esto así, dime ahora, hermano: ¿Qué bienes hay en el mundo que no sean basura, comparados con estos? Dos bienaventuranzas ponen los santos: una comenzada y otra acabada. De la acabada, gozan los bienaventurados en la gloria; y de la comenzada, los justos en esta vida. Pues ¿qué más quieres tú, que comenzar desde ahora a ser bienaventurado y recibir desde acá las arras de aquel divino casamiento, que allí se celebra por palabras de presente y aquí se comienza por palabras de futuro? «¡Oh hombre! —dice Ricardo—, pues en este paraíso puedes vivir y gozar deste tesoro, ve y vende todo lo que tienes, y compra esta tan preciosa posesión, que no te será cara, porque el mercader es Cristo, que la da casi de balde. **No lo dilates para adelante, porque un punto que ahora pierdes vale más que todos los tesoros del mundo**». Y, aunque adelante se te diese, sé de cierto que has de vivir con grande dolor de lo que pierdes, y llorar siempre con san Agustín, diciendo: «¡Tarde te amé, hermosura tan antigua y tan nueva! ¡Tarde te amé!»⁵⁵. Este santo lloraba siempre la tardanza de la vuelta, aunque no fue despojado de la corona. ¡Mira, tú, no vengas a llorarlo todo, si, por un cabo, pierdes los bienes de gloria de que gozan los santos en la vida venidera, y por otro, los de gracia, de que los justos gozan en la presente.

⁵⁵ Al margen: *Lib.10 Confess. c.27 & in Soliloq. c.31*: «Sero te amavi, pulchritudo tam antiqua & tam nova, sero te amavi».

Capítulo XVI. Del quinto privilegio de la virtud, que es la alegría de la buena conciencia de que gozan los buenos, y del tormento y remordimiento interior que padecen los malos

Con la alegría de las consolaciones del Espíritu Santo se junta otra manera de alegría que tienen los justos con el testimonio de la buena conciencia. Para entender la dignidad y condición deste privilegio es de saber que la divina providencia (la cual a todas las criaturas proveyó de lo necesario para su conservación y perfección), queriendo que la criatura racional fuese perfecta, proveyole suficientemente de todo lo que para esto era necesario. Y, porque la perfección desta criatura consiste en la perfección de su entendimiento y voluntad, que son las dos principales potencias de nuestra ánima, la una de las cuales se perfecciona con la ciencia, y la otra con la virtud, por esto, en el entendimiento crió los principios universales de todas las ciencias, de donde proceden las conclusiones dellas, y en la voluntad crió la simiente de todas las virtudes, porque en ella puso una natural inclinación a todo lo bueno y un aborrecimiento a todo lo malo; la cual, así como naturalmente se huelga con lo uno, así también se entristece y murmura contra lo otro, como contra cosa que naturalmente aborrece. La cual inclinación es tan natural y tan poderosa, que puesto caso que con la costumbre larga del mal vivir se puede enflaquecer y debilitar, mas nunca del todo se puede extinguir y acabar; así como acaece también a nuestro libre albedrío, el cual, aunque con el uso de pecar se debilita y enflaquece, mas nunca del todo muere. Y en figura de estos leemos que, entre todas las calamidades y pérdidas del santo Job, nunca faltó un criado que escapase de aquella rota, el cual le viniese a dar cuenta della (Job 1,14ss). Y desta manera nunca falta al que peca este criado, que los doctores llaman sindéresis ⁵⁶ de la conciencia, que, entre todas las otras pérdidas, queda salvo, y entre todas las otras muertes, vivo; el cual no deja de representar al malo los bienes que perdió cuando pecó, y el estado miserable en que cayó.

En lo cual maravillosamente resplandece [59] el cuidado de la providencia divina y el amor que tiene a la virtud, pues así nos proveyó de un perpetuo despertador que nunca durmiese, y de un perpetuo predicador que nunca se enmudeciese, de un maestro y ayo que siempre nos encaminase al bien. Esto entendió maravillosamente Epicteto, filósofo estoico, el cual dice que así como los padres suelen encomendar sus hijos, cuando son pequeños, a algún ayo que tenga cuidado de apartarlos de todo vicio y encaminarlos a toda virtud, así Dios, como Padre nuestro, después de ya criados, nos entregó a esta natural virtud, que llamamos conciencia, como a otro ayo, para que ella nos estuviese siempre enseñando y encaminando a todo bien, y acusando y remordiendo en el mal.

Pues así como esta conciencia es ayo y maestro de los buenos, así, por el contrario, es verdugo y azote de los malos, que interiormente los azota y acusa por los males que hacen, y echa acíbar en todos sus placeres; de tal manera que apenas han dado el bocado en la cebolla de Egipto, cuando luego les salta la lágrima viva en el ojo. Y esta es una de las penas con que Dios amenaza a los malos, por Isaías, diciendo que *entregará a Babilonia en poder del erizo* (Is 14,23) ⁵⁷; porque por justo juicio de Dios es entregado el corazón del malo, que es aquí entendido por *Babilonia*, a los *erizos*, que son los demonios, y son también las espinas de los agujones y remordimientos de la conciencia que consigo traen los pecados, los cuales, como espinas muy agudas, atormentan y punzan su corazón. Y, si quieres saber qué espinas sean estas, digo que una espina es la misma fealdad y enormidad del pecado, la cual de sí es tan

⁵⁶ Discreción, capacidad natural para juzgar rectamente.

⁵⁷ «Et ponam eam [*Babilonia*] in possessionem ericii».

abominable, que decía un filósofo: «Si supiese que los dioses me habían de perdonar y los hombres no lo habían de barruntar, todavía no osaría cometer un pecado, por sola la fealdad que hay en él». Otra espina es cuando el pecado trae consigo perjuicio de partes, porque entonces se representa él como aquel derramamiento de la sangre de Abel, que estaba clamando a Dios y pidiendo venganza (cf. Gén 4,10); y así se escribe en el primer libro de los Macabeos que se le representaban al rey Antíoco los grandes males y agravios que había hecho en Jerusalén, los cuales tanto le apretaron, que le causaron tristeza y mal de la muerte; y así, estando él para morir, dijo: *Acuérdome de los males que hice en Jerusalén, de donde tomé tantos tesoros de oro y plata, y destruí los moradores de la ciudad, sin causa; por donde conozco que me vinieron todos estos males que padezco, y así muero ahora con tristeza grande en tierra ajena* (1 Mac 6,12-13). Otra espina es la infamia que se sigue del mismo pecado, la cual el malo ni puede dejar de barruntar, ni puede dejar de sentir, pues naturalmente desean los hombres ser bien quistos, y sienten mucho ser mal quistos; pues, como dijo un sabio, «no hay en el mundo mayor tormento, que el público odio». Otra espina es el temor necesario de la muerte, y la incertidumbre de la vida, y el recelo de la cuenta, y el horror de la pena eterna; porque cada cosa destas es una espina que hiere y punza muy agudamente el corazón del malo; tanto, que todas cuantas veces se le ofrece la memoria de la muerte, por un cabo tan cierta y por otro tan incierta, no puede dejar de entristecerse, como el Eclesiástico dice (cf. 41,1), porque ve que aquel día ha de vengar sus maldades y poner fin a todos sus vicios y deleites; la cual memoria nadie puede desechar de sí, pues no hay cosa más natural al mortal que morir, y de aquí nace que, con cualquiera mala disposición que tenga, luego está lleno de temores y sobresaltos: si morirá, si no morirá; porque la vehemencia del amor propio, y la pasión del temor, le hacen haber miedo de las sombras, y temer donde no hay que temer. Pues, ya si hay en la tierra comunes enfermedades, si muertes, temblores de tierra, o truenos, o relámpagos, luego se turba y altera con el miedo de su mala conciencia, figurándosele que todo aquello puede venir por su causa.

Pues todas estas espinas juntas atormentan y punzan el corazón de los malos, como muy a la larga lo escribe uno de aquellos amigos del santo Job, cuyas palabras en sentencia referiré aquí, para mayor luz desta doctrina. *Todos los días de su vida —dice él— persevera el malo en su soberbia, siendo tan incierto el número de los años de su tiranía. Siempre suenan en sus oídos voces de temor y de espanto, que son los clamores de la mala conciencia que le está siempre remordiéndolo y acusando. En medio de la paz teme celadas de enemigos, porque, por muy pacífico y contento que viva, nunca faltan temores y sobresaltos a la mala conciencia. No puede acabar de creer que le sea posible venir de las tinieblas a la luz, esto es, no cree que sea posible salir de las tinieblas de aquel miserable estado en que vive y alcanzar la serenidad y tranquilidad de la buena conciencia, la cual como una luz hermosísima alegra y esclarece todos los senos y rincones del ánimo; porque siempre le parece que por todas partes ve la espada delante de sí desnuda, de tal manera que, aun cuando se asienta a comer en la mesa (donde generalmente se suelen los hombres alegrar), allí no le faltan temores y sobresaltos y desconfianzas, pareciéndole que le está aguardando el día de las tinieblas, que es el día de la muerte y del juicio y de la sentencia final; de manera que las tribulaciones y angustias le espantan y cercan por todas partes, así como va cercado un rey de su gente cuando entra en batalla* (Job 15,20-24). Desta manera, pues, [d]escribe aquí este amigo de Job la cruel carnice- [60] ría que pasa en el corazón destes miserables; porque, como dijo muy bien un filósofo, «por ley eterna de Dios siempre persigue el temor a los malos»; lo cual concuerda muy bien con aquella sentencia de Salomón, que dice: *Huye el malo sin que nadie lo persiga; mas el justo está confiado y esforzado como un león* (Prov 28,1).

Todo esto comprehende en pocas palabras san Agustín, diciendo: «Mandásteslo, Señor, y verdaderamente ello es así: que el ánimo desordenado sea tormento de sí mismo»⁵⁸.

⁵⁸ Al margen: *Libr.1 Confessio. c.12.* «Iussisti enim, & sic est, ut pœna sua sibi sit omnis inordinatus animus».

Lo cual generalmente se halla en todas las cosas, porque ¿qué cosa hay en el mundo que, estando desordenada, no esté naturalmente inquieta y descontenta? El hueso que está fuera de su juntura y lugar natural, ¿qué dolores causa? El elemento que está fuera de su centro, ¿qué violencia padece? Los humores del cuerpo humano, cuando están fuera de aquella proporción y templanza natural que habían de tener, ¿qué enfermedades causan? Pues, como sea cosa tan propia y tan debida a la criatura racional vivir por orden y por razón, siendo la vida desordenada y fuera de razón, ¿cómo no ha de padecer y reclamar la naturaleza desta criatura? Muy bien dijo el santo Job: *¿Quién jamás resistió a Dios, y vivió en paz?* (Job 9,4). Sobre las cuales palabras dice san Gregorio que, «así como Dios crió las cosas maravillosamente, así las dispuso muy ordinariamente para que así se conservasen y permaneciesen en su ser». De donde se infiere que quien resiste a la disposición y orden del Criador, deshace el concierto de la paz que dello se seguía; porque no pueden estar quietas las cosas que salen del compás de la divina disposición. Y así, las que permaneciendo en la sujeción de Dios vivían en orden y en paz, salidas desta sujeción, juntamente con la orden pierden la paz. Como se ve claro en el primer hombre y en el ángel que cayeron (cf. Gén 3,1ss; Is 14,12), los cuales, porque haciendo su voluntad salieron de la orden y sujeción de Dios, juntamente con la orden perdieron la felicidad y paz en que vivían; y el hombre, que estando sujeto era señor de sí, cuando perdió esta sujeción, halló la guerra y la rebelión dentro de sí.

Este es, pues, el tormento en que por justo juicio de Dios viven los malos; que es una de las grandes miserias que en esta vida padecen. Así lo predicán generalmente todos los santos. San Ambrosio, en el libro de sus *Oficios*, dice: «¿Qué pena hay más grave, que la llaga interior de la conciencia? ¿Por ventura no es este mal más para huir que la muerte, que las pérdidas de la hacienda, que el destierro, que la enfermedad y el dolor?» San Isidoro dice: «De todas las cosas puede huir el hombre, sino de sí mismo, porque, doquiera que fuere, no le ha de desamparar el tormento de la mala conciencia». Y en otro lugar dice él mismo: «Ninguna pena hay mayor, que la de la mala conciencia; por tanto, si quieres nunca estar triste, vive bien». Lo cual es en tanta manera verdad, que hasta los mismos filósofos gentiles, sin conocer ni creer las penas con que nuestra fe castiga a los malos, confiesan esta misma verdad; y así dice Séneca: «¿Qué aprovecha esconderse y huir de los ojos y oídos de los hombres? La buena conciencia llama por testigos a todo el mundo, pero la mala, aunque esté en la soledad, está solícita y congojosa. Si es bueno lo que haces, sépanlo todos; si es malo, ¿qué hace al caso que no lo sepan los otros, si lo sabes tú? ¡Oh miserable de ti, si menosprecias este testigo!, pues es cierto que la propia conciencia vale, como dicen, por mil testigos». Y él mismo, en otra parte, dice que «la mayor pena que se puede dar a una culpa es haberla cometido». Y en otra repite lo mismo, diciendo: «A ningún testigo de tus pecados debes temer más, que a ti mismo, porque de todos los otros puedes huir, mas de ti, no, como sea cierto que la maldad sea pena de sí misma». Tulio, en una oración, dice: «Grande es la fuerza de la conciencia en cualquiera de las partes, y así nunca temen los que no hicieron por qué, como quiera que siempre viven en temor los que algo hicieron».

Este es, pues, uno de los tormentos que perpetuamente padecen los malos, el cual se comienza en esta vida y se continuará en la otra; porque este es aquel gusano inmortal, según lo llama Isaías (cf. Is 66,24; Mc 9,48; Eclo 7,17), que eternalmente roerá y atormentará la conciencia de los malos. Y esto, dice san Isidoro que es llamar un abismo a otro abismo (cf. Sal 41,9), cuando los malos pasen del juicio de su conciencia al juicio de la condenación eterna.

I. De la alegría de la buena conciencia de que gozan los buenos

Pues deste azote y carnicería tan cruel están libres los buenos, pues carecen de todos estos aguijones y estímulos de la conciencia, y gozan de las flores y frutos suavísimos de la virtud que el Espíritu Santo planta en sus ánimas, como en un paraíso terrenal y vergel cercado en que él se deleita. Así lo llama san Agustín, escribiendo sobre el Génesis, donde dice: «La alegría de la buena conciencia que hay en el bueno, paraíso es; por donde la Iglesia, en aquellos que viven con justicia, piedad y templanza, convenientemente se llama paraíso, adornado con abundancia de gracia y de castos deleites» (*Contr. Manich.*, 2,9). Y en el libro que trata de cómo se han de enseñar los ignorantes, dice así: «Tú, que buscas el verdadero descanso, el cual se promete a los cristianos después de [61] la muerte, ten por cierto que también lo hallarás entre las molestias amarguísimas desta vida, si amares los mandamientos de aquel que lo prometió; porque en muy poco espacio verás por experiencia cómo son más dulces los frutos de la justicia, que los de la maldad, y más dulcemente te alegrarás de la buena conciencia en medio de las tribulaciones, que de la mala entre los deleites» (*Catec. rudib.*, 1,16). Hasta aquí son palabras de san Agustín; por las cuales entenderás ser tanta la alegría de la buena conciencia, que así como la miel no solamente es dulce, mas hace también dulces las cosas desabridas con que se junta, así la buena conciencia es tan alegre, que hace alegres todas las molestias de la vida. Y, así como dijimos que la misma fealdad y enormidad del pecado atormentaba a los malos, así, por el contrario, la misma hermosura y dignidad de la virtud alegra y consuela a los buenos, como claramente lo significó el profeta David, cuando dijo: *Los juicios del Señor* —que son sus mandamientos— *son verdaderos y justificados en sí mismos, y son más preciosos que el oro y piedras preciosas, y más dulces que el panal y la miel* (Sal 18,10-11). Y así como en tales se deleitaba él mismo en la guarda dellos; como él lo testificó en otro salmo, diciendo: *En el camino de tus mandamientos, Señor, me deleité, así como en todas las riquezas del mundo* (Sal 118,14). La cual sentencia confirma su hijo Salomón en sus Proverbios, diciendo: *Alegría es al justo hacer justicia* (Prov 21,15); que es lo mismo que hacer virtud y cumplir con las obligaciones que el hombre tiene sobre sí. La cual alegría, aunque proceda de otras muchas causas, pero señaladamente procede de la misma dignidad y hermosura de la virtud, la cual, como dijo Platón, es de inestimable hermosura. Finalmente, es tan grande el fruto y gusto de la buena conciencia, que en ella pone san Ambrosio, en el libro de sus *Oficios*, la felicidad de los justos en esta vida; y así dice él: «Tan grande es el resplandor de la virtud, que basta para hacer nuestra vida bienaventurada la tranquilidad de la conciencia y la seguridad de la inocencia».

Y así como los filósofos, sin lumbre de fe, conocieron el tormento de la mala conciencia, así conocieron la alegría de la buena; como lo muestra Tulio en el libro de las *Cuestiones Tusculanas*, donde dice así: «La vida que se ha empleado en honestos y nobles ejercicios trae consigo tanta consolación, que los que desta manera vivieron, o no sienten trabajo, o le tienen por muy liviano». Él mismo dice en otro lugar que «ningún teatro hay más público ni más honroso para la virtud, que el testimonio de la buena conciencia». Sócrates, preguntado quién podría vivir sin pasión, respondió que «el que viviese bien». Y Bías otrosí, filósofo insigne, preguntado quién había en la vida que careciese de miedo, respondió que «la buena conciencia». Y Séneca, en una carta, dice así: «El sabio nunca vive sin alegría, y esta alegría le viene de la buena conciencia». En lo cual verás cuánto concuerda esta sentencia con aquella de Salomón, que dice: *Todos los días del pobre son malos* —conviene saber: trabajosos y penosos—, *mas el ánimo seguro es como un banquete perpetuo* (Prov 15,15). No se podía más decir en tan pocas palabras; en las cuales se nos da a entender que así como el que está en un convite se alegra con la variedad de los manjares y con la presencia de los amigos con quien los come, así el justo se alegra con el testimonio de la buena conciencia y con el olor de la presencia divina, de la cual tiene grandes prendas y conjeturas en su ánima; sino la diferencia es esta: que aquella alegría del convite es bestial y terrena, mas esta es perpetua; aquella se comienza con hambre y se acaba con hastío, esta se comienza con la buena vida y se continúa con la perseverancia y se acaba con la gloria. Pues, si los filósofos

en tanto estimaban esta alegría, sin esperar nada en la otra vida por ella, el cristiano, que sabe cuántos bienes tiene Dios aparejados para galardonarla, y cuántos en la presente, ¿cuánto más se alegrará? Y, aunque este testimonio no deba carecer de un santo y religioso temor, pero este tal temor no sólo no desmaya, mas antes, por una maravillosa manera, esfuerza al que lo tiene, porque tácitamente nos da a entender que es más legítima y sana nuestra confianza, pues está acompañada y ratificada con este santo temor; del cual, si careciese, no sería confianza, sino falsa seguridad y presunción.

Cata aquí, pues, hermano, otro nuevo privilegio de que gozan los buenos, del cual dice el Apóstol: *Nuestra gloria es el testimonio de nuestra conciencia* (2 Cor 1,12); que es haber vivido con simplicidad de corazón y con pureza y sinceridad, y no con sabiduría carnal.

Esto es lo que con palabras se puede significar deste privilegio. Mas ni estas ni otras muchas son más parte para declarar la excelencia dél a quien no tiene experiencia della, que quien quisiese con palabras dar a entender el sabor de un manjar exquisito a quien nunca lo probó. Porque sin duda esta alegría es tan grande, que muchas veces, cuando el bueno se halla triste y atribulado, y volviendo los ojos a todas partes no ve cosa que le consuele, volviendo los ojos hacia dentro y mirando la paz de su conciencia y el testimonio della, se consuela y esfuerza; porque entiende bien que todo lo demás, como quiera que suceda, ni hace ni deshace a su caso, sino sólo esto. Y, aunque, como dije, no pueda tener evidencia desto, mas así como el sol por la mañana, antes que se descubra, esclarece el mundo con la vecindad de su resplandor, así la buena conciencia, aunque no se conozca por [62] evidencia, todavía alegra con el resplandor de su testimonio al ánimo. Lo cual es en tanto grado verdad, que dice san Crisóstomo estas palabras: «Toda abundancia de tristeza, cayendo en una buena conciencia, así se apaga como una centella de fuego cayendo en un lago muy profundo de agua».

Capítulo XVII. Del sexto privilegio de la virtud, que es la confianza y esperanza en la divina misericordia de que gozan los buenos, y de la vana y miserable confianza en que viven los malos

Con la alegría de la buena conciencia se junta la de la confianza y esperanza en que viven los buenos; de lo cual dice el Apóstol: *Spe gaudentes, in tribulatione patientes* (Rom 12,12), aconsejándonos que nos alegremos con la esperanza y con ella tengamos en las tribulaciones paciencia, pues tan grande ayudador y galardonador de nuestros trabajos nos dice ella que tenemos en Dios. Este es uno de los grandes tesoros de la vida cristiana, estas las Indias y patrimonios de los hijos de Dios, y este el común puerto y remedio de todas las miserias desta vida.

Mas aquí es de notar —porque no nos engañemos— que así como hay dos maneras de fe: una muerta, que no hace obras de vida (cual es la de los malos cristianos), y otra viva y formada con caridad (cual es la que tienen los justos, con que hacen obras de vida), así también hay dos maneras de esperanza: una muerta, que ni da vida al ánima, ni la aviva y esfuerza en sus obras, ni la anima y consuela en sus trabajos (cual es la que tienen los malos), y otra *viva*, como la llama san Pedro (1 Pe 1,3), la cual, como cosa que tiene vida, tiene también efectos de vida, que son: animarnos, consolarnos, alegrarnos, y esforzarnos en el camino del cielo, y darnos aliento y confianza en medio de los trabajos del mundo. Como la tenía aquella bienaventurada Susana, de quien se dice que, estando ya sentenciada a muerte y llevándola por las calles públicas a apedrear, con todo esto su corazón estaba esforzado y confiado en Dios [*cf. Dan 13,35*]. Y tal era también la confianza que tenía David, cuando decía: *Acuérdate, Señor, de la palabra que tienes dada a tu siervo, con la cual me diste esperanza, porque esta me esforzó y consoló en la aflicción de mis trabajos* (Sal 118,49-50).

Pues esta *esperanza viva* obra muchos y muy admirables efectos en el ánima donde mora; y tanto más, cuanto más participa de la caridad y amor de Dios, que es el que le da vida. Entre los cuales efectos, el primero es esforzar al hombre en el camino de la virtud con la esperanza del galardón (*cf. 1 Jn 3,2-3*); porque cuanto más firmes prendas tiene desto, tanto más alegremente pasa por los trabajos del mundo, como todos los santos a una voz testifican. San Gregorio dice: «La virtud de la esperanza de tal manera levanta nuestro corazón a los bienes de la eternidad, que nos hace no sentir los males de esta mortalidad». Orígenes dice: «La esperanza de la gloria advenidera da descanso a los que por ella trabajan en esta vida; así como mitiga el dolor de las heridas que el soldado recibe en la guerra la esperanza de la corona». San Ambrosio dice: «La esperanza firme del galardón esconde los trabajos y hurta el cuerpo a los peligros». San Jerónimo dice: «Toda obra se hace liviana cuando se estima el precio della, y así la esperanza del premio disminuye la fuerza del trabajo». Esto mismo explica Crisóstomo aún más copiosamente por estas palabras. «Si las temerosas ondas de la mar no desmayan a los marineros, ni la lluvia de las tempestades e inviernos a los labradores, ni las heridas y muertes a los soldados, ni los golpes y caídas a los luchadores, cuando ponen los ojos en las esperanzas engañosas de lo que por esto pretenden, mucho menos habrían de sentir los trabajos los que esperan en el Reino de Dios. **No mires, pues, oh cristiano, que el camino de las virtudes es áspero, sino dónde va a parar;** ni que el de los vicios es dulce, sino el paradero que tiene». Dice, por cierto, muy bien este santo: «Porque ¿quién irá de buena gana por un camino de rosas y flores, si va a parar en la muerte? ¿Y quién rehusará un camino áspero y dificultoso, si va a parar a la vida?»

Mas no sólo sirve la esperanza para alcanzar este tan deseado fin, sino también para todos los medios que para él se requieren; y, generalmente, para todas las necesidades y

miserias desta vida; porque por ella es el hombre socorrido en sus tribulaciones, defendido en sus peligros, consolado en sus dolores, ayudado en sus enfermedades, proveído en sus necesidades; pues por ella se alcanza el favor y misericordia de Dios, que para todas las cosas nos ayuda. Desto tenemos evidentiísimas prendas y testimonios en todas las Escrituras divinas, mayormente en los salmos de David, porque apenas se hallará salmo que no engrandezca esta virtud y predique los frutos della; lo cual, sin duda, es una de las mayores riquezas y consolaciones que los buenos tienen en esta vida. Por lo cual no se me debe tener por prolijidad referir aquí algunas dellas, pues es cierto que muchas más son las que callo, que las que podré referir. En el libro de los Reyes dijo un profeta al rey Asá: *Los ojos del Señor contemplan toda la tierra y dan fortaleza a todos los que esperan en él* (2 Crón 16,9) ⁵⁹. Jeremías dice: *Bueno es el Señor a los que esperan en él y al ánima del que lo busca* (Lam 3,25). Y en otro lugar: *Bueno es el Señor, el cual [63] esfuerza a los suyos en el tiempo de la tribulación, y conoce a todos los que esperan en él* (Nah 1,7); esto es, tiene cuenta con ellos para socorrerlos y ayudarlos. Isaías dice: *Si os volviéredes a mí y estuviéredes en mí quietos, seréis salvos; en silencio y esperanza estará vuestra fortaleza* (Is 30,15); y entiende aquí por silencio la quietud y reposo interior del ánima en medio de los trabajos, que es efecto de la esperanza, la cual destierra della toda solicitud y congoja desordenada con el favor que espera de la misericordia divina. El Eclesiástico dice: *Los que teméis al Señor, fiaos dél, y no perderéis vuestro galardón. Los que teméis al Señor, esperad en él, y su misericordia será vuestra consolación y alegría. Mirad, hijos, a todas las naciones de los hombres, y sabed cierto que nadie esperó en el Señor que le saliese en vano su esperanza* (Eclo 2,8-9.11). Salomón, en sus Proverbios, dice: *Descubre tu corazón al Señor y espera en él, porque él te guiará y enderezará tus caminos* (Prov 3,5.6) ⁶⁰. El profeta David, en un salmo, dice: *Esperen, Señor, en ti los que conocen tu nombre, porque nunca desamparaste a los que te buscan* (Sal 9,11). En otro dice: *Yo, Señor, esperé en ti, y así me alegraré y gozaré en tu misericordia* (Sal 30,1.8). En otro dice: *A los que esperan en el Señor cercará la misericordia* (Sal 31,10) ⁶¹; y dice muy bien *cercará*, para dar a entender que por todas partes los guardará, así como el rey que está cercado de su gente, para que vaya más seguro. Y en otro salmo prosigue más a la larga esta materia, diciendo: *Esperando, esperé en el Señor, y él miró por mí, y sacome del lago de la miseria y del lodo en que estaba atollado, y asentó mis pies sobre una firme piedra, y enderezó todos mis pasos, y puso en mi boca un cantar nuevo y un himno en alabanza de nuestro Dios. Verán esto los justos y esperarán en él. Bienaventurado el varón que puso su esperanza en el Señor y no puso sus ojos en las vanidades y locuras engañosas del mundo* (Sal 39,2-5); en las cuales palabras hallarás aún otro efecto maravilloso desta virtud, que es abrir la boca y los ojos del hombre para conocer por experiencia la bondad y providencia paternal de Dios, y cantarle un cantar nuevo con un nuevo gusto y nueva alegría por el nuevo beneficio recibido con el socorro esperado. No acabaríamos a este paso de traer versos, y aun salmos enteros, deste profeta, porque todo el salmo *Qui confidunt in Domino sicut mons Sion* (Sal 124,1) desto habla; y asimismo todo el salmo *Qui habitat in adiutorio Altissimi* (Sal 90,1) se gasta en contar los grandes frutos y provechos de los que esperan en Dios y viven debajo de su protección. Donde, sobre una palabra deste salmo, que dice: *Tú eres, Señor, mi esperanza* (v.9), escribe san Bernardo así: «Para cualquier cosa que deba yo hacer o no hacer, sufrir o desear, *tú eres, Señor, mi esperanza*. Esta es la causa del cumplimiento de todas tus promesas, esta es la principal razón y fundamento de mi esperanza. Alegue otro sus virtudes, gloriése que ha sufrido todo el peso del día y del calor (cf. Mt 20,12), diga con el fariseo que ayunó dos días cada semana y que no es él como los otros hombres (cf. Lc 18,12.11); mas yo, Señor, diré con el Profeta: *Bueno es a mí allegarme a Dios y poner en él mi esperanza* (Sal

⁵⁹ Propiamente, el texto no dice *esperan*, sino «qui corde perfecto *credunt* in eum».

⁶⁰ «Habe fiduciam in Domino ex toto corde tuo [...], et ipse dirigit gressus tuos».

⁶¹ «Sperantem autem in Domino misericordia circumdabit».

72,28). Si se me prometen premios, por vos esperaré que los alcanzaré; si se levantan contra mí batallas, por vos espero que las venceré; si se embravecieren contra mí el mundo, si bramare el demonio, si la misma carne se levantara contra el espíritu, en vos esperaré. Pues, siendo esto así, ¿por qué no desechamos luego de nosotros todas estas vanas y engañosas esperanzas, y no nos apegamos con todo fervor y devoción a esta esperanza tan segura?» Y más abajo añade el mismo santo, diciendo: «La fe dice: “Grandes y inestimables bienes tiene Dios aparejados para sus fieles”. Mas la esperanza dice: “Para mí los tiene guardados”. Y no contenta con esto, hace a la caridad que diga: “Pues yo me daré prisa por gozarlos”».

Cata aquí, pues, hermano, cuán grande sea el fruto desta virtud y para cuántas cosas nos aprovecha. Ella es como un puerto seguro adonde se acogen los justos en el tiempo de la tormenta. Es como un escudo muy fuerte con que se defienden de los mares y ondas deste siglo. Es como un depósito de pan en tiempo de hambre, adonde acuden todos los pobres y necesitados a pedir socorro. Es aquel tabernáculo y sombra que promete Dios por Isaías a sus escogidos, para que en él se escondan y defiendan de los calores del verano y de las lluvias y torbellinos del invierno (cf. Is 4,6); esto es, de las prosperidades y adversidades deste mundo. Es, finalmente, una medicina y común remedio de todos nuestros males, pues es verdad que todo lo que justa, fiel y sabiamente esperáremos de Dios, alcanzaremos, siendo cosa saludable.

▲ Por donde dice Cipriano que «la misericordia de Dios es la fuente de los remedios, y que la esperanza es el vaso que los coge, y que, según la cantidad deste vaso, así será la del remedio»; porque por parte de la fuente no puede el agua de la misericordia faltar. De suerte que así como dijo Dios a los hijos de Israel que toda la tierra sobre que pusiesen sus pies sería suya (cf. Jos 1,3), así **toda la misericordia sobre que el hombre llegare a poner los pies de su esperanza será suya. Y, según esto, el que movido de Dios esperare todas las cosas, todas las alcanzará.**

En lo cual parece que esta esperanza es una imitación de la virtud y poder de Dios, la cual redundaba en gloria del mismo Dios. Porque, como dice muy bien san Bernardo, «no hay cosa que tanto declare la omnipotencia de Dios, como ver que no sólo él es todopoderoso, mas que también hace en su manera todopoderosos a los que esperan en él». Si no, dime: ¿No participaba desta omnipotencia el que desde la tierra mandaba al sol que se parase en el cielo, y el que daba a escoger al rey Ezequías si quería que mandase al mismo sol volver atrás o pasar adelante? (cf. Jos 10,12; 2 Re 20,9). Esto es lo que señaladamente engrandece la gloria de Dios: hacer los suyos tan poderosos. Porque, si se gloriaba aquel soberbio rey de los asirios diciendo que los príncipes que le servían eran también reyes como él [cf. Is 10,8], ¿cuánto más se puede gloriarse nuestro Señor Dios diciendo que también son *dioses* en su manera (cf. Sal 81,6) los que le sirven a él, pues tanto participan de su poder?

I. De la esperanza vana de los malos

Este es, pues, el tesoro de la esperanza de que gozan los buenos, del cual carecen los malos; porque, aunque tienen esperanza, no la tienen viva, sino muerta, porque el pecado le quitó la vida, y así no obra en ellos estos efectos que habemos dicho; porque así como ninguna cosa hay que más avive la esperanza, que la buena conciencia, así una de las cosas que más la derriba y desmaya es la mala; pues esta, como dijimos, ordinariamente anda a sombra de tejados [*a escondidas*], y así teme y desconfía, por entender que no tiene merecido, sino desmerecido el favor de la divina gracia. De donde, así como la sombra sigue al cuerpo doquiera que va, así el temor y la desconfianza acompañan a la mala conciencia por doquiera que anda; en lo cual parece que, cual es su felicidad, tal es su confianza; porque así como

tiene su felicidad en los bienes del mundo, así en ellos tiene su confianza, pues en ellos se gloria y a ellos se socorre en el tiempo de la tribulación. De la cual esperanza hallamos escrito en el libro de la Sabiduría: *La esperanza del malo es como el pelito de lana que se lleva el viento, y como la espuma delgada que deshace la ola, y como el vapor del humo que esparce el aire* (Sab 5,14). ¿Ves, pues, cuán vana es esta confianza?

Pues aún más mal tiene que este, porque no sólo es vana, sino también perjudicial y engañosa, como lo significó el Señor por el profeta Isaías, diciendo: *¡Ay de vosotros, hijos desamparados de vuestro Padre, que tomastes consejo, y no conmigo, y urdisteis una tela, y no con mi espíritu, para añadir pecados a pecados; e enviastes a Egipto a pedir socorro, y no tomastes consejo conmigo, esperando ayuda en la fortaleza de Faraón y poniendo vuestra confianza en la sombra de Egipto! Y volvéseos ha la fortaleza de Faraón en confusión, y la confianza en la sombra de Egipto, en ignominia. Todos quedaron confundidos, esperando en el pueblo que no los socorrió ni les aprovechó nada; antes les fue materia de mayor vergüenza y confusión* (Is 30,1-3.5). Hasta aquí son palabras de Isaías, el cual, no contento con lo dicho, torna en el capítulo siguiente a repetir esta misma reprehensión, diciendo: *¡Ay de aquellos que van a Egipto a pedir socorro, esperando en sus caballos y teniendo confianza en sus carros, porque son muchos, y en sus caballeros, porque son muy esforzados, y no pusieron su confianza en el Santo de Israel, ni buscaron al Señor! Porque Egipto es hombre, y no dios, y sus caballos son carne, y no espíritu, y el Señor extenderá su mano, y caerá el ayudador y también el que es ayudado, y unos y otros serán juntamente confundidos y burlados* (Is 31,1.3).

Cata aquí, pues, la diferencia que hay entre la esperanza de los buenos y de los malos, porque la de los unos es carne, y la de los otros es espíritu; y, si esto es poco, la de los unos es hombre, y la de los otros es Dios. Por do parece que, lo que va de Dios a hombre, eso va de esperanza a esperanza; por lo cual con mucha razón nos aparta el Profeta de la una esperanza y nos convida a la otra, diciendo: *No queráis confiar en los príncipes de la tierra ni en los hijos de los hombres, que no son parte para dar salud. Acabarse ha la vida dellos y volverse han en la misma tierra de que fueron formados, y en este día perecerán todos los pensamientos de los que confiaban en ellos. Bienaventurado el varón que tiene a Dios por su ayudador y en él tiene puesta su esperanza, el cual hizo el cielo, la tierra, la mar y todo lo que en ellos es* (Sal 145,2-7). Y en otro salmo declara el mismo profeta esta misma diferencia de esperanzas, diciendo: *Estos confían en sus carros y caballos, y nosotros en el nombre del Señor. Ellos se enlazaron y cayeron, mas nosotros nos levantamos y estamos en pie* (Sal 19,8-9). Mira, pues, cuán bien responde aquí el fruto de la confianza a los estribos y fundamentos della, pues de la una se sigue la caída, y de la otra, levantamiento y vitoria.

Por lo cual con mucha razón se comparan los unos con aquel hombre del Evangelio que edificó su casa sobre arena, la cual, a la primera tempestad que se levantó, dio consigo en tierra; y los otros, con el que la edificó sobre peña viva, y por eso estuvo firme y segura contra todas las aguas y torbellinos desta vida (cf. Mt 7,24ss). Y no menos elegantemente declara el profeta Jeremías, por otra muy hermosa comparación, esta misma diferencia, por estas palabras: *Maldito sea el hombre que confía en otro hombre y el que, apartando su corazón del Señor, pone la carne flaca por brazo y amparo de su vida. Porque este tal será como el arbolillo silvestre que nace en el desierto, que no verá el bien cuando viniere, sino antes estará desmedrado en perpetua sequedad y en tierra salobre e inhabitable* (Jer 17,5-6). Mas, por el contrario, del varón justo dice luego así: *Bendito sea el varón que tiene su esperanza en el Señor, porque [65] él será su ayudador. Este tal será como un árbol plantado par de las corrientes de las aguas, que con la virtud del humor vecino extenderá sus raíces, y en el año de la sequedad está seguro de la fuerza del estío, y sus hojas estarán siempre verdes, y nunca dejará de dar fruto* (Jer 17,7-8). Hasta aquí son palabras del Profeta. Pues dime, ruégote: ¿Qué más era menester, si tuviesen los hombres seso, para ver la diferencia que hay, sólo por

parte de la esperanza, entre la suerte de los buenos y de los malos, y entre la prosperidad de los unos y de los otros? ¿Qué mayor bien puede tener un árbol que estar plantado de la manera que aquí nos lo pinta el Profeta? Pues tal es, en su manera, el estado del justo, a quien todas las cosas suceden prósperamente, por estar plantado par de las corrientes del agua de la divina gracia. Mas, por el contrario, ninguna peor suerte puede haber a un árbol que ser infructuoso y silvestre, y estar en mala tierra, y fuera de la vista y culto de los hombres; para que por aquí vean los malos que no pueden tener en esta vida otro más miserable estado, que tener desviados sus ojos y corazón de Dios, que es fuente de aguas vivas, y tenerlos puestos en los arrimos de las criaturas frágiles y engañosas, que es la tierra desierta, seca e inhabitable. Por donde verás muy bien cuán digno de ser llorado es el mundo, que en tan mala tierra está plantado, pues en tan flacos estribos tiene puesta su esperanza, que no es esperanza, sino engaño y confusión, como arriba se declaró.

Pues dime, ruégote: ¿Qué mayor miseria puede ser que esta?, ¿qué mayor pobreza que vivir sin esta manera de esperanza? Porque, si el hombre quedó por el pecado tan pobre y tan desnudo, como arriba tratamos, y para su remedio era tan necesaria la esperanza de la divina misericordia, ¿qué será dél, quebrada esta áncora en la cual se sostenía? Vemos que todos los otros animales nacen, en su manera, perfectos y proveídos de todo lo necesario para su vida; mas el hombre, por el pecado, quedó medio deshecho, de tal manera que casi ninguna cosa de las que ha menester tiene dentro de sí, sino que todo le ha de venir de acarreo y de limosna por mano de la divina misericordia. Pues, quitada esta de por medio, ¿qué tal podrá ser su vida, sino coja y manca y llena de mil defectos? ¿Qué cosa es vivir sin esperanza, sino vivir sin Dios? Pues ¿qué le quedó al hombre de su antiguo patrimonio para vivir sin este arrimo? ¿Qué nación hay en el mundo tan bárbara, que no tenga alguna noticia de Dios, y que no le honre con alguna manera de honra, y que no espere algún beneficio de su providencia? Un poco de tiempo que se ausentó Moisés de los hijos de Israel, pensaron que estaban sin Dios, y, como rudos y groseros, dieron voces a Aarón, diciendo que les hiciese algún dios, porque no se atrevían a caminar sin él (cf. Éx 32,1); a lo cual, parece que la misma naturaleza humana, aunque no siempre conoce al verdadero Dios, conoce que tiene necesidad de Dios, y aunque no conozca la causa de su flaqueza, conoce su flaqueza, y por eso naturalmente busca a Dios para remedio della. De suerte que así como la yedra busca el arrimo del árbol para subir a lo alto, porque por sí no puede, y así como la mujer naturalmente busca el arrimo y sombra del varón, porque, como animal imperfecto⁶², entiende la necesidad que tiene de este arrimo, así la misma naturaleza humana, como pobre y necesitada, busca la sombra y amparo de Dios. Pues, siendo esto así, ¿cuál será la vida de los hombres que viven en tan triste viudez y desamparo de Dios?

Querría saber: Los que desta manera viven, ¿con quién se consuelan en sus trabajos?, ¿a quién se acogen en sus peligros?, ¿con quién se curan en sus enfermedades?, ¿a quién dan parte de sus penas?, ¿con quien se aconsejan en sus negocios?, ¿a quién piden socorro en sus necesidades?, ¿con quién tratan?, ¿con quién conversan?, ¿con quién platican?, ¿con quién se acuestan?, ¿y con quién se levantan?, y, finalmente, ¿cómo pasan por todos los trances desta vida los que no tienen este recurso? Si un cuerpo no puede vivir sin ánima, ¿cómo un ánima puede vivir sin Dios?; pues no es menos necesario Dios para la una vida, que el ánima para la otra. Y, si, como arriba dijimos, la esperanza viva es el áncora de nuestra vida, ¿cómo osa nadie entrar en el golfo de este siglo tan tempestuoso sin el socorro desta áncora? Y, si la esperanza decíamos que era el escudo con que nos defendemos del enemigo, ¿cómo andan los hombres sin este escudo en medio de tantos enemigos? Si la esperanza es el báculo con que se

⁶² Entendamos sólo *más frágil* (cf. 1 Pe 3,7), no *desigual*: «Vir et mulier *creati* sunt, id est sunt a *Deo voliti*: ex alia parte, in æqualitate perfecta quatenus personæ humanæ, ex alia vero in eorum esse specificum viri et mulieris» (CEC 369).

sostiene la naturaleza humana después de aquella general dolencia, ¿qué será del hombre flaco sin el arrimo deste báculo?

Queda, pues, aquí, bastantemente declarado lo que va de la esperanza de los buenos a la de los malos, y, por consiguiente, lo que va de la suerte de los unos a la de los otros, pues los unos tienen a Dios por defensor y valedor, y los otros, el báculo de Egipto, que, si os quisiéredes afirmar sobre él, quebrarse ha y entrarse ha por la mano del que estriba sobre él (cf. Is 36,6); porque basta la culpa que el hombre comete en poner aquí toda su confianza, para que Dios la cure con el desengaño de su caída, como él lo significó por Jeremías, el cual, profetizando la destrucción del reino de Moab, y la causa della, dice así: *Porque tuviste confianza en tus muros y en tus tesoros, tú también serás presa y destruida, y Camós —que es el Dios en quien confías— será llevado cautivo, y sus sacerdotes y príncipes también con él* (Jer 48,7). Mira, pues, ahora tú cuál sea este linaje de socorro, pues el mismo confiar en él y procurararlo es perderlo.

Esto baste cuanto a este privilegio de [66] la esperanza; el cual, aunque parece ser el mismo que el de la providencia especial de Dios para con los suyos, de que arriba tratamos, pero no lo es, antes se diferencia dél, como efecto de su causa. Porque, como sean muchos los fundamentos y causas desta esperanza, cuales son la bondad, y la verdad de Dios, y los méritos de Cristo, etc., uno de los principales es esta paternal providencia, de la cual procede esta confianza; porque saber que tiene Dios este cuidado dellos causa esta confianza en ellos.

Capítulo XVIII. Del séptimo privilegio de la virtud, que es la verdadera libertad de que gozan los buenos, y de la miserable y no conocida servidumbre en que viven los malos

De todos estos privilegios susodichos, y señaladamente del segundo y del cuarto, que es de la gracia del Espíritu Santo y de las consolaciones divinas, se sigue otro maravilloso de que gozan los buenos, que es la verdadera libertad del ánimo; la cual el Hijo de Dios trajo al mundo, y por la cual tiene apellido de Redentor del género humano, por haberlo rescatado de la verdadera y miserable servidumbre en que vivía y puesto en verdadera libertad. Este es uno de los principales bienes que este Señor trajo al mundo, y uno de los más señalados beneficios del Evangelio, y uno de los principales efectos del Espíritu Santo; porque, donde este Espíritu mora, ahí está la verdadera libertad, como dice el Apóstol (cf. 2 Cor 3,17). Finalmente, este es uno de los grandes premios que en esta vida se prometen a los siervos de Dios, como el mismo Señor lo prometió a unos que le querían comenzar a servir, diciendo: *Si vosotros permaneciereis en mis palabras, seréis de verdad mis discípulos y conoceréis la verdad, y la verdad os libraré. Y respondiendo ellos: Hijos somos de Abrahán, y nunca servimos a nadie; ¿cómo dices tú ahora que seremos libres? Respondió el Señor: En verdad os digo que quienquiera que comete pecado es siervo del pecado. Y el siervo no permanece en la casa para siempre, mas el hijo permanece siempre. Y, por tanto, si el Hijo os librare, seréis de verdad libres* (Jn 8,31-36).

En las cuales palabras manifiestamente da el Señor a entender que hay dos maneras de libertad: una falsa, que parece libertad, y no lo es, y otra verdadera, que lo es. Falsa es la de aquellos que, teniendo el cuerpo libre, tienen el ánimo cautivo y sujeto a la tiranía de sus pasiones y pecados; como era la de Alejandro Magno, que, siendo señor del mundo, era esclavo de sus vicios. Mas verdadera es la de aquellos que tienen el ánimo libre de todos estos tiranos, como quiera que esté el cuerpo, ora suelto, ora cautivo; cual era la del apóstol san Pablo, que, estando preso en una cadena, con el espíritu volaba por el cielo, y con sus cartas y doctrina libertaba el mundo.

La razón de llamar esta a boca llena libertad, y la otra no, es porque, como entre las dos partes principales del hombre el ánimo sea sin comparación más noble y casi el todo del hombre, y el cuerpo no sea más que la materia, y el sujeto o la caja en que está el ánimo encerrada, de aquí nace que aquel se debe decir de verdad libre: que tiene esta tan principal parte libre; y aquel falsamente libre: que, teniendo ésta cautiva, el cuerpo trae por do quiere suelto y libre.

I. De la servidumbre en que viven los malos

Y, si preguntares de quién es cautivo el que desta manera lo es, digo que lo es del más feo, torpe y abominable tirano de cuantos se pueden imaginar, que es el pecado. Porque la más abominable cosa que hay en el mundo es el tormento del infierno; y peor y más abominable es el pecado, que es causa de ese tormento; y deste son siervos y esclavos los malos, como claramente lo viste en las palabras del Señor, arriba dichas: *Quienquiera que comete pecado, esclavo es y siervo del pecado* (Jn 8,34). Pues ¿qué servidumbre puede ser más miserable que esta?

Y no sólo es siervo del pecado, mas también de los principales atizadores y movedores del pecado, que son el *demonio*, el *mundo* y nuestra propia *carne* corrompida por el mismo pecado, con todos los apetitos desordenados que della proceden. Porque quien es esclavo de un hijo, también lo es de los padres que lo engendraron; y cónstanos que estos tres son los padres del pecado, por lo cual se llaman *enemigos del ánima* ⁶³, porque le hacen tan grande mal como es cautivarla y entregarla en poder deste tan abominable tirano.

Y, aunque todos tres de consuno concuerden en esto, pero con alguna diferencia. Porque los dos primeros se sirven del tercero, que es la carne, como de otra Eva para engañar a Adán; o como de un muy propio instrumento y despertador con que nos mueven a todo mal; por la cual causa el Apóstol más claramente la llama *pecado* (cf. Rom 6,6), poniendo el nombre del efecto a la causa, porque ella es la que nos atiza y mueve a todo género de pecados. Y por la misma razón la llaman los teólogos *fomes peccati*, que quiere decir cebo y nutrimento del pecado, porque es el aceite y la leña con que se sustenta el fuego del pecado. Mas nosotros comúnmente le llamamos sensualidad, carne o *concupiscencia*; [67] que, por términos más claros, es nuestro apetito sensitivo, de quien nacen todas las pasiones, en cuanto corrompido y estragado por el pecado, porque este es el atizador y despertador y como un manantial de todos los pecados. Y por esto señaladamente se sirven dél, y de todos sus apetitos, los otros dos enemigos para hacernos guerra por él; por lo cual divinamente dijo san Basilio que «las principales armas con que nos hacía guerra el demonio eran nuestros deseos»; porque la demasiada afición de las cosas que deseamos nos hace procurarlas a tuerto o a derecho, y romper por todo lo que se nos pone delante, aunque sea prohibido por la ley de Dios; de donde nacen todos los pecados.

Pues este tal apetito es uno de los más principales tiranos a quien están los malos sujetos y, como dice el Apóstol, vendidos por esclavos (cf. Rom 7,23). Y llámalos aquí *vendidos como esclavos*, no porque por el pecado perdiesen ellos el libre albedrío con que fueron criados (porque ni se perdió ni se perderá jamás, cuanto a su esencia, por más pecados que se hagan), sino porque por el pecado quedó, por una parte, este libre albedrío tan flaco, y por otra, el apetito tan fuerte, que por la mayor parte prevalece lo fuerte contra lo flaco, y quiebra la sogá por lo más delgado.

Pues ¿qué cosa más para sentir que ver cómo teniendo el hombre un ánima criada a imagen de Dios, esclarecida con lumbre del cielo, y un entendimiento que sube con su delicadeza sobre todo lo criado hasta llegar a Dios, que, menospreciadas todas estas grandezas, venga a sujetarse y regirse por el ímpetu furioso de su apetito bestial, y este, corrompido por el pecado, y sobre todo, movido y atizado por el demonio? ¿Qué se puede esperar deste regimiento y desta guía, sino despeñaderos y desastres y caídas y males incomparables?

Y, porque más claramente veas la fealdad de esta servidumbre, quiero traerte para esto un ejemplo muy palpable. Imaginemos ahora que estuviese un hombre casado con una mujer, en quien cupiese toda la nobleza, hermosura y discreción que en una mujer puede haber; y que, estando él así muy bien casado, una mulata, criada suya y grande hechicera, teniendo envidia desto, le diese algunos bebedizos con los cuales de tal manera le trastornase el seso, que, despreciada la mujer y puesta a un rincón de casa, se entregase todo a la mulata, y la hiciese asentar en el estrado de su mujer, y con ella comiese y durmiese, y se aconsejase y tratase todos los negocios de su casa, y por su mandamiento gastase y disipase toda la hacienda en comidas, fiestas y juegos, y cosas semejantes; y no contento con esto, llegase su desatino a tales términos que obligase a su propia mujer a servir como esclava a esta mala mujer en todo lo que ella le mandase. ¿Quién podría pensar que hasta aquí llegase el

⁶³ «¿Por qué se llaman ENEMIGOS DEL ALMA? Porque nos inclinan a cometer el PECADO, que es la MUERTE del alma» (JERÓNIMO RIPALDA, *Catecismo*, 347).

embaucamiento de un hombre? Y, si hasta aquí llegase, ¿cómo extrañarían esto los que lo supiesen? ¡Qué indignación tendrían contra aquella mala hembra, y qué compasión de la noble mujer, y qué quejas del desatinado marido! Indignísima cosa parece esta; pero mucho mayor es, sin comparación, la que al presente tratamos. Porque has de saber que dentro de nuestra misma ánima hay estas dos diferentes mujeres, que son espíritu y carne, las cuales por otros nombres llaman los teólogos *porción superior e inferior*. Porción superior es aquella parte de nuestra ánima en que está la voluntad y la razón, que es la lumbre natural con que Dios nos crió, cuya hermosura y nobleza es tan grande, que por ella es el hombre imagen de Dios, capaz de Dios y hermano de los ángeles. Y esta es la noble mujer con que casó Dios al hombre, para que hiciese vida con ella, guiando todas sus cosas por su consejo, que es por esta lumbre celestial. Mas en la porción inferior está el apetito sensitivo, de que habemos tratado, que nos fue dado para apetecer las cosas necesarias a la vida y a la conservación de la especie humana; mas esto, por la tasa y orden que por la razón le fuese puesta. Y, siendo esto así, el malaventurado del hombre de tal manera viene a aficionarse y entregarse a los gustos y deseos desta mala mujer, que, desamparando el consejo de la razón, por quien debiera guiarse, viene a regirse por ella, haciendo cuanto le dice, que es poniendo por obra todos sus malos deseos y apetitos. Porque hombres vemos tan sensuales, tan desenfrenados y tan entregados a los deseos de su corazón, que casi en todas las cosas, como unas bestias, le obedecen y siguen, sin tener cuenta con ley de justicia ni de razón. Pues ¿qué es esto, sino entregar todo el gobierno de su vida a la sucia y torpe esclava de la carne, empleándose en todos los juegos y pasatiempos y deleites que ella pide, desamparando el consejo de la nobilísima y legítima mujer, que es la razón?

Y lo que peor y más intolerable es que, no contentos con esto, hacen a esta misma señora que sirva a esta tan mala esclava, y que se desvele noche y día inventando y procurando todo lo que conviene para el gusto y contentamiento della. Porque, cuando un hombre emplea toda su razón y entendimiento en trazar tantas invenciones y maneras de atavíos, de edificios tan curiosos, de potajes y guisados tan exquisitos, de aderezos de casa, y de tratos y negocios para granjear todo lo que para esto se requiere, ¿qué es esto, sino desquiciar el ánimo de los ejercicios espirituales de su pro- [68] pia nobleza, y hacer que sea esclava, cocinera y despensera de quien le fue dada por cautiva? Y, cuando un hombre carnal, aficionado a una mujer, para vencer su castidad emplea toda su razón y entendimiento en escribir cartas, en componer sonetos llenos de agudeza y sentencias, y en buscar todas las minas y contraminas que para estos tratos se requieren, ¿qué hace en esto, si piensas, sino servir a la esclava la que era señora, ocupándose aquella lumbre celestial y divina en buscar medios para las vilezas y apetitos de la carne? Y, cuando el rey David usó de tantas maneras de medios para encubrir el hurto de Betsabé, mandando venir al marido de la guerra, y convidándolo a cenar, y emborrachándolo en la cena, y después dándole cartas con avisos e industrias para que el inocente muriese [cf. 2 Sam 11,2ss], estas trazas, ¿quién las hacía, sino el entendimiento y la razón?; ¿y quién instigaba a hacerlas, sino la carne perversa, para encubrir o gozar más a su salvo de sus deleites? Cosas son todas estas de que Séneca, con ser filósofo gentil, se afrentaba y avergonzaba, y así decía: «Mayor soy y para mayores cosas nacido, que para ser esclavo de mi carne». Pues, si nos espantara el embaucamiento de aquel hombre enhechizado y perdido, ¿cuánto más nos debe espantar esto, por lo cual tantos mayores bienes se desperdician y tantos mayores males se ganan?

Y con ser esta una cosa, por una parte tan monstruosa y tan lastimera, y por otra tan usada, pasamos por ella ligeramente, sin que nadie pisme de tan gran desorden, por estar el mundo tan desordenado. Porque, como dice muy bien san Bernardo, «no se siente el hedor abominable de los vicios, por ser tantos los que son». Porque así como en la tierra donde todos nacen prietos no se tiene por injuria la negrura, y donde todos generalmente son beodos no se tiene por deshonorada la embriaguez (siendo cosa tan vil), así, como en todo el mundo generalmente haya esta monstruosidad, apenas hay quien la conozca por tal. Todo esto, pues,

bastantemente nos declara cuán miserable sea esta servidumbre, y, juntamente con esto, a cuán espantable pena fue el hombre condenado por el pecado, pues por él fue entregada una criatura tan noble a un tan torpe tirano. Y por tal lo tenía el Eclesiástico cuando hacía oración a Dios pidiéndole que lo librase de los deseos desordenados del vientre y de la deshonestidad, y que no lo entregase en poder de un ánima desvergonzada y desenfrenada (cf. Eclo 23,6); como quien pide no ser entregado a algún grande verdugo o tirano, porque por tal tenía él este apetito.

II. Pues, ya, si quieres saber qué tan grande sea la potencia deste tirano, puédeslo claramente colegir considerando lo que ha hecho el mundo y hace cada día. Y no quiero para esto ponerte ante los ojos las fábulas que los poetas fingieron, representándonos aquel tan famoso Hércules, el cual, después de vencidos y domados todos los monstruos del mundo, dicen que, vencido del amor torpe de una mujer, dejada la maza, se asentaba entre sus criadas a hilar con una rueca en la cinta, porque ella se lo mandaba, y amenazábale si no lo hacía —lo cual sabiamente fingieron los poetas para significar por aquí la tiranía y potencia deste apetito—; ni tampoco quiero traer aquí las verdades antiguas de las Escrituras divinas, donde se nos propone un Salomón, por una parte lleno de tan grande santidad y sabiduría, y por otra, adorando los ídolos y edificándoles templos por complacer a sus mujeres —que no menos declara la tiranía desta pasión— (cf. 1 Re 11,4ss); sino los ejemplos cotidianos que nos pasan por las manos cada día. Mira, pues, a lo que se pone una mujer adúltera por obedecer a un apetito desordenado; porque en esta pasión quiero ahora poner ejemplo, para que por esta se vea la fuerza de las otras. Sabe esta muy bien que, si el marido la topare con el hurto en las manos, la matará, y que en un mismo punto perderá la vida, la honra, la hacienda y el alma, con todo lo demás que en este mundo y en el otro se puede perder (que es la mayor y más universal pérdida de cuantas hay); y que, juntamente con esto, dejará a sus hijos y padres y hermanos y todo su linaje deshonorado y con perpetua materia de dolor; y, con todo esto, es tan grande la fuerza deste apetito, o por mejor decir, la potencia deste tirano, que le hace pasar por todo esto y beber todos estos tragos tan horribles con grandísima facilidad, por hacer lo que él le manda. Pues ¿qué tirano obligó jamás a un cautivo que tuviese a obedecer con tan grande riesgo a lo que él le mandase? ¿Qué más duro y miserable cautiverio quieres, que este?

Pues en este estado generalmente viven los malos, como claramente lo significó el Profeta, cuando dijo: *Asentados están en tinieblas y sombra de muerte, padeciendo hambre y estando presos con cadenas de hierro* (Sal 106,10)⁶⁴. Pues ¿qué tinieblas son estas, sino la ceguedad en que viven los malos, de que arriba tratamos, pues ni conocen a sí ni a Dios como conviene, ni para qué viven, ni para qué fin fueron criados, ni la vanidad de las cosas que aman, ni el mismo cautiverio y servidumbre en que viven? ¿Y qué cadenas son estas con que están presos, sino las fuerzas de las aficiones con que están sus corazones aferrados con las cosas que desordenadamente aman? ¿Y qué hambre es esta que padecen, sino el apetito insaciable que tienen de infinitas cosas que no alcanzan? Pues ¿qué mayor cautiverio quieres que este?

[69] Veamos esto mismo por otros ejemplos. Pon los ojos en Amnón, hijo primogénito de David, el cual, después que puso los suyos en su hermana Tamar, de tal manera se cegó con estas tinieblas y se prendió con estas cadenas y se afligió con esta hambre, que vino a perder el comer, el beber, el sueño, la salud, y caer en la cama enfermo con la fuerza desta pasión (cf. 2 Sam 13,1ss). Pues dime: ¿Qué tales eran las cadenas de la afición y aprehensión con que estaba su corazón cautivo, pues tal impresión hicieron en la carne y en los mismos humores del cuerpo, que bastaron para causarle tan grande enfermedad? Y, porque no pienses que la cura desta dolencia es alcanzarse lo que se desea, mira bien cómo quedó más enfermo y más perdido, después que alcanzó lo que deseaba, de lo que estaba antes; porque muy mayor

⁶⁴ «Sedentes in tenebris, et umbra mortis; vinctos in mendicitate et ferro».

dice la Escritura que fue el odio con que aborreció después a la hermana, que el amor que antes le había tenido. De manera que no quedó con el vicio libre de pasión, sino trocola por otra mayor. Pues ¿hay tirano en el mundo que así vuelva y revuelva sus prisioneros, y así les haga tejer y destejer, andar y desandar los mismos caminos?

Tales, pues, son todos los que están tiranizados deste vicio, los cuales apenas son señores de sí mismos, pues ni comen, ni beben, ni piensan, ni hablan, ni sueñan, sino en él; sin que ni el temor de Dios, ni el ánimo, ni la conciencia, ni paraíso, ni infierno, ni muerte, ni juicio, ni aun a veces la misma vida y honra que ellos tanto aman, sea parte para revocarlos deste camino, ni romper esta cadena. Pues ¿qué diré de los celos destes, de los temores, de las sospechas, y de los sobresaltos y peligros en que andan noche y día, aventurando las almas y las vidas por estas golosinas? ¿Hay, pues, tirano en el mundo que así se apodere del cuerpo de su esclavo, como este vicio del corazón? Porque nunca un esclavo está tan atado al servicio de su señor, que no le queden muchos ratos de día y de noche en que huelgue y entienda en lo que le cumple. Mas tal es este vicio, y otros semejantes, que, después que se apoderan del corazón, de tal manera lo prenden y se lo beben todo, que apenas le queda al hombre valor, ni habilidad, ni tiempo, ni entendimiento para otra cosa; por lo cual, no en balde dijo el Eclesiástico que las mujeres y el vino robaban el corazón de los sabios (cf. Eclo 19,2), porque casi tan alienado queda un hombre con este vicio, por sabio que sea, y tan inhábil para todas las cosas que son propias de hombre, como si hubiese bebido una cuba de vino. Y, para significar esto, el ingenioso poeta finge de aquella famosa reina Dido que, en el punto que se cegó con la afición de Eneas, luego desistió de todos los públicos ejercicios y reparos de la ciudad. De manera que ni los muros comenzados iban adelante, ni la juventud ejercitaba las armas, ni los oficiales públicos entendían en fortalecer los puertos, ni en los otros pertrechos necesarios para defensa de la patria. Porque, este tirano, de tal manera dice que prendió todos los sentidos desta mujer, que para todo quedó inhábil, sino sólo para aquel cuidado; el cual, cuanto más se apoderó del corazón, tanto menos le dejó de valor para todo lo demás. ¡Oh vicio pestilencial, destruidor de las repúblicas, cuchillo de los buenos ejercicios, muerte de las virtudes, niebla de los buenos ingenios, enajenamiento del hombre, embriaguez de los sabios, locura de los viejos, furor y fuego de los mozos, y común pestilencia del género humano!

Y no sólo en este vicio, mas en todos los otros hay esta misma tiranía. Si no, pon los ojos en el ambicioso y vanaglorioso, que anda perdido por el humo de la honra, y mira cuán sujeto vive a este deseo, cuán apetitoso de gloria, cuán diligente en procurarla, pues toda la vida y todas las cosas ordena para este fin [...] ¿Qué diré también del avariento codicioso, que no sólo es esclavo, sino también idólatra de su dinero, a quien sirve, a quien adora, a quien obedece en todo cuanto le manda, por quien ayuna y se quita el pan de la boca, y a quien, finalmente, ama más que a Dios, pues por él mil veces ofende a Dios? En él tiene su descanso, en él su gloria, en él su esperanza, en el todo su [70] corazón y pensamiento; con él se acuesta, con él se levanta, y toda la vida y todos los sentidos emplea en tratar dél, olvidado de sí y de todo lo ál [*lo demás*]. De este tal, ¿diremos que es señor del dinero, para hacer dél lo que quisiere, o esclavo y cautivo dél, pues no ordena el dinero para sí, sino a sí para el dinero, quitándolo de la boca, y aun del ánimo, para ponerlo en él?

Pues ¿qué mayor cautiverio puede ser que este? Porque, si llamáis cautivo al que está encerrado en una mazmorra, o al que tiene los pies en el cepo, ¿cómo no estará preso el que tiene el ánimo presa con la afición desordenada de lo que ama? Porque, cuando esto hay, ninguna potencia queda al hombre perfectamente libre, ni es señor de sí mismo, sino esclavo de aquello que desordenadamente ama; porque donde está su amor, allí está preso su corazón, aunque no se pierda por ello su libre albedrío. Y no hace al caso con qué género de ataduras estés preso, si la mejor y mayor parte de ti lo está; ni disminuye la servidumbre de esta prisión que estés tan voluntariamente preso, porque, si ella es verdadera prisión, tanto será más

peligrosa, cuanto fuere más voluntaria; pues vemos que no disminuye la malicia del veneno ser muy dulce, si él es de verdad veneno. Y no puede ser mayor prisión, que la que de tal manera tira de ti y te tiene preso, que te hace cerrar los ojos a Dios, a la verdad, a la honestidad y a las leyes de justicia; y de tal manera te tiene tiranizado, que así como el beodo no es señor de sí mismo, sino el vino, así el que desta manera está preso no es del todo señor de sí mismo, sino su pasión; aunque no por esto pierda su libre albedrío. Y, si el cautiverio es tormento, ¿qué mayor tormento que el que uno de estos miserables padece, pues infinitas veces ni puede alcanzar lo que desea, ni quiere dejar de desearlo, ni sabe qué se haga, ni qué camino se tome? Y, con esta perplejidad, viene a decir lo que el otro poeta dijo a una mujer mal acondicionada: «Aborrézcote y ámote juntamente; y si me preguntares la causa, la causa es porque ni puedo vivir contigo, ni puedo pasar sin ti». Pues, ya si alguna vez acomete a romper estas cadenas y vencer estas aficiones, halla luego tan grande resistencia, que muchas veces desespera de la vitoria, y así se torna el miserable otra vez a meter de pies en la misma cadena. ¿Parécete, pues, que se puede llamar tormento y cautiverio este?

Y, si fuese esta una sola cadena, menos mal sería, porque, estando el hombre preso con una sola prisión, y peleando con un solo enemigo, menos desconfiaría de vencerlo. Mas ¿qué diremos de otras prisiones de aficiones con que este miserable está preso? Porque, como la vida humana está sujeta a tantas maneras de necesidades, todas estas son cadenas y motivos de codicias, porque son grandes lazos con que se prende nuestro corazón; aunque esto sea más en unos que en otros. Porque hay algunos hombres naturalmente tan aprehensivos, que apenas pueden desasirse de lo que una vez aprehenden. Otros hay melancólicos, a quien también hace aprehensivos y vehementes en sus deseos este humor. Otros hay pusilánimes, a quien todas las cosas parecen grandes y dignas de ser muy estimadas y deseadas, por pequeñas que sean, porque «al corazón pequeño todo le parece grande, por poco que sea», como Séneca dijo. Otros hay naturalmente vehementes en todas las cosas que desean, como son ordinariamente las mujeres, las cuales dice un filósofo que aman o aborrecen, porque no saben tener medio en sus aficiones. Todos estos, pues, padecen muy duro y áspero cautiverio con la fuerza de las pasiones que los cautivan. Pues, si tan grande miseria es estar preso con una sola cadena y ser esclavo de un solo señor, ¿qué será estar preso con tantas cadenas y ser esclavo de tantos señores, como lo es el malo, el cual tantos señores tiene, cuantas son las pasiones a que obedece y los vicios a que sirve?

Pues ¿qué mayor miseria que esta? Si toda la dignidad del hombre, en cuanto hombre, consiste en dos cosas, que son razón y libre albedrío, ¿qué cosa más contraria a lo uno y a lo otro, que la pasión, que ciega la razón y lleva tras sí el libre albedrío? Por donde verás cuán perjudicial y dañosa sea cualquiera desordenada pasión, pues así derriba al hombre de la silla de su dignidad, escureciéndole la razón y pervirtiéndole el libre albedrío; sin las cuales dos cosas el hombre no es hombre, sino bestia. Esta es, pues, hermano, la miserable servidumbre en que viven todos los malos, como gente que no se rige por Dios ni por razón, sino por apetito y pasión.

II. De la libertad en que viven los buenos

Pues desta tan miserable servidumbre nos vino a librar el Hijo de Dios; y esta es la libertad y vitoria que celebra el profeta Isaías, cuando dice: *Alegrarse han, Señor, en ti tus redimidos, como los labradores cuando cogen el fruto de sus labranzas, y como se alegran los vencedores, después de tomada la presa, cuando reparten los despojos. Porque tú, Señor, quitaste de encima dellos el yugo pesado que los apremiaba, y la vara que los hería, y el cetro del tirano que con tributos desaforados los oprimía* (Is 9,3-4). Todos estos nombres de *yugo*, de *vara*, de *cetro* convienen a la tiranía y fuerza de nuestro apetito, porque dél, como de

muy propio instrumento, se aprovecha el demonio —que es el príncipe deste mundo— para tiranizar los hombres y sujetarlos al pecado. Pues de toda esta fuerza y potencia nos libró el Hijo de Dios con la abundancia de la gracia que con el sacrificio de su muerte nos ganó; por lo cual dice el Apóstol [71] que nuestro viejo hombre fue juntamente crucificado con él (cf. Rom 6,6); y llama aquí *viejo hombre* este apetito que se desordenó por aquel primer pecado. Porque por aquel gran sacrificio y mérito de su pasión nos alcanza gracia para sojuzgar este tirano y ponerlo debajo de los pies, y hacerlo pasar por la pena del talión, crucificando a quien antes nos crucificaba y cautivando a quien antes nos tenía cautivos; y así viene a cumplirse lo que el mismo Isaías en otra parte profetizó, diciendo: *Prenderán a los que antes los prendían, y sujetarán a sus opresores* (Is 14,2). Porque, antes de la gracia, nuestro apetito sensual traía sujeto y tiranizado a nuestro espíritu, haciéndolo servir a sus malos deseos, como arriba se declaró; mas, recibida la gracia, de tal manera es ayudado por ella, que prevalece contra este tirano, y le sujeta y hace obedecer a lo que es razón.

Esto fue maravillosamente figurado en la muerte de Adoni Bézec, rey de Jerusalén, a quien mataron los hijos de Israel, cortándole primero los pies y las manos; el cual, como así se viese y se acordase de las crueldades y tiranías que hasta allí había usado, dijo estas palabras: *Setenta reyes, cortados los pies y las manos, comían debajo de mi mesa las migajas que della caían; y ahora veo que de la manera que yo lo hice, así lo ha hecho Dios conmigo* (Jue 1,7). Y añade la Escritura que lo llevaron así como estaba a Jerusalén, y que ahí murió. Este tan cruel tirano figura es del príncipe de este mundo, el cual, antes de la venida del Hijo de Dios, generalmente mancaba los hombres de pies y manos, destrozándolos e inhabilitándolos para servir a Dios, cortándoles las manos para no hacer bien, y los pies para no desearlo; y demás desto, haciéndoles andar comiendo las migajuelas pobres que de su mesa caían, que son los deleites mundanales y sensuales con que este mal príncipe apacienta a sus servidores; los cuales con mucha razón se llaman migajas, y no pedazos de pan, por la escaseza grande con que este tirano reparte a los suyos estos relieves [*residuos*], pues nunca se los da en la hartura y abundancia que ellos desean. Mas, después que el Salvador vino al mundo, hizo pasar a este tirano por la pena que él daba a los otros, cortándole los pies y las manos, esto es, deshaciendo y quebrantando todas sus fuerzas; cuya muerte señaladamente se dice que fue en Jerusalén, porque ahí fue donde el Salvador del mundo, muriendo, mató al príncipe deste mundo, y donde, siendo él crucificado, le crucificó y ató de pies y manos y le quitó su poder; y así, luego después de su sacratísima Pasión, comenzaron los hombres a triunfar deste tirano, enseñoreándose tan poderosamente del mundo, del demonio y de todos sus vicios y apetitos, que todos los tormentos y halagos del mundo no fueron bastantes para derribarlos en un pecado mortal.

III. De las causas de do procede esta libertad

Preguntarás, por ventura, de dónde procede esta tan maravillosa vitoria y libertad. A esto digo que, después de Dios, procede primeramente, como ya dijimos, de la divina gracia, la cual, mediante las virtudes que della proceden, de tal manera adormece y templá el furor de nuestras pasiones, que no las deja prevalecer contra la razón. Por donde, así como los encantadores suelen con algunas palabras encantar las serpientes para que no hagan mal a nadie, de manera que, estando vivas, no son ponzoñosas, y teniendo veneno, no dañan con él, así también esta divina gracia de tal modo encanta estas ponzoñosas serpientes de nuestras pasiones, que, estándose ellas vivas y enteras en el ser de naturaleza, no lo están en la malicia de la ponzoña, pues no bastan, como antes hacían, para emponzoñar nuestra vida. Lo cual divinamente significó el profeta Isaías cuando dijo: *Alegrarse ha el niño de teta sobre los agujeros de la serpiente; y el que estuviere ya destetado meterá seguramente la mano en la*

cueva del basilisco. No harán mal ni matarán en todo mi santo monte, porque la tierra estará llena del conocimiento de Dios, como de las aguas del mar que la cubre (Is 11,8-9). Pues claro está que no habla aquí el Profeta de las serpientes materiales, sino de las espirituales, que son nuestras pasiones y malas inclinaciones, que, cuando se desmandan, bastan para emponzoñar el mundo; ni tampoco habla de niños corporales, sino espirituales, entre los cuales se llama *niño de teta* el que comienza a servir a Dios, que aún ha menester leche para criarse; y *destetado*, el que está ya más aprovechado, que pueda andar por su pie y comer pan con corteza. Pues, tratando de los unos y de los otros, dice de los primeros que se alegrarán de ver cómo estando en compañía destas espirituales serpientes, por virtud de la divina gracia no recibirán de ellas daño mortal, consintiendo en el pecado; mas de los postreros, que están ya destetados y adelantados en el camino de Dios, dice que meterán la mano en la cueva del basilisco, esto es, que los guardará Dios aun entre mayores peligros, porque en ellos se cumplirá aquella promesa del salmo, que dice: *Sobre la serpiente y basilisco andarás, y pondrás los pies sobre el león y el dragón* (Sal 90,13); pues estos son los que, metiendo las manos en la cueva del basilisco, no recibirán daño, porque la abundancia de la gracia que se derramará sobre la tierra, de tal manera encantará estas serpientes, que no sean parte para hacer daño a los hijos de Dios.

Esto mismo aún más claramente y sin metáforas explicó el Apóstol, cuando, después [72] de haber tratado muy copiosamente de la tiranía de nuestros apetitos y de nuestra carne, al cabo exclamó diciendo: *¡Miserable de mí!, ¿quién me libraré del cuerpo desta muerte?* (Rom 7,24). Responde él mismo en una palabra, diciendo: *La gracia de Dios que se nos da por Cristo* (v.25). En el cual lugar no entiende él por el *cuerpo de muerte* este cuerpo sujeto a la muerte natural que todos esperamos, sino el que en otro lugar llama el *cuerpo de pecado* (cf. Rom 6,6), que es nuestro apetito mal inclinado; del cual, como de un cuerpo, proceden los miembros de todas las pasiones y deseos desordenados que nos llevan a pecar. Y deste tal cuerpo, como de un cruel tirano, dice el Apóstol que nos libra la gracia que se da por Cristo, como está dicho.

Después de la cual, la segunda y muy principal causa es la grandeza de la alegría y de las consolaciones espirituales de que los justos gozan, según que arriba declaramos. La cual de tal manera apaga la sed de todos sus deseos, que con esto fácilmente vencen y despiden de sí todos los apetitos y deseos; y, hallada esta fuente de todos los bienes, luego pierden el apetito congojoso de todos los otros bienes, como el Señor lo declaró a la mujer samaritana, diciendo: *Quien bebiere del agua que yo daré, que es la divina gracia, nunca jamás padecerá sed* (Jn 4,13). Lo cual dice san Gregorio en una homilía, por estas palabras: «El que perfectamente ha conocido la dulcedumbre de la vida celestial, luego desampara todas las cosas que sensualmente amaba, deja lo que poseía, derrama lo que allegaba, enciéndesele el corazón con deseo del cielo, desagrádale todo lo que hay en la tierra y parécele feo todo lo que antes le era hermoso, porque sólo el resplandor desta preciosa margarita reluce en su ánima». Pues, desta manera, lleno el vaso de nuestro corazón deste licor celestial, y apagada con él la sed de nuestra ánima, no tiene por qué andar hambreado y procurando los bienes perecederos desta vida, y así queda libre de las cadenas de las aficiones dellos; porque donde no hay deseo ni amor, no hay cadena ni prisión. Y, desta manera, **el corazón que vino a hallar al Señor de todo se halla él también en su manera señor de todo**, pues tiene resumidos los otros bienes en este bien.

Con estos dos favores de Dios que para esta libertad nos ayuda, se junta también la diligencia y cuidado que los buenos tienen de sujetar la carne al espíritu, y las pasiones a la razón, con la cual vienen ellas poco a poco a mortificarse y habituarse a lo bueno y a perder muy gran parte del furor y brío que antes tenían. Porque, como dice san Crisóstomo, «si las bestias fieras, acostumbradas a tratar con los hombres, vienen por tiempo a perder su natural fiereza y envestirse de la blandura y mansedumbre de los hombres» —por donde dijo el poeta

que «el tiempo y la costumbre hacía a los leones obedecer a los hombres»—, ¿qué mucho es que nuestras pasiones naturales, acostumbradas a obedecer a la razón, vengan poco a poco a razonarse y domesticarse, esto es, a participar en algo la condición del espíritu y de la razón, y holgar con las obras della? Y, si para esto basta el uso y la buena costumbre, ¿cuánto más bastará la gracia, ayudada con la misma costumbre?

Pues de aquí nace que muchas veces los siervos de Dios sensualmente —si decir se puede— huelgan más con el recogimiento, y con el silencio, y con la lección, y oración, y meditación, y con otros tales ejercicios, que nunca holgaran con el juego, y con la caza, y con todas las conversaciones y recreaciones del mundo, las cuales ellos tienen por tormento; de tal manera que aun la misma carne viene a aborrecer lo que antes amaba, y tomar gusto y contentamiento en lo que antes aborrecía. Lo cual es en tanta manera verdad, que muchas veces, como dice san Buenaventura en el prólogo del *Estímulo del Amor de Dios*, se deleita tanto la parte inferior de nuestra ánima en los ejercicios de la oración y comunicación con Dios, que recibe tormento cuando por algún justo impedimento la apartan de allí. Y esto es lo que quiso significar el Profeta cuando dijo: *Alabaré yo al Señor, porque me dio entendimiento; y también porque de noche mis renes [riñones] me reprehenden* (Sal 15,7); o como trasladó otro intérprete, *me enseñan*. Esta es, cierto, una señalada obra de la divina gracia, porque por las *renes* entienden aquí los exponeadores los afectos y movimientos inferiores del hombre, que suelen ser, como ya dijimos, estímulos y despertadores de pecar; los cuales, por virtud de la gracia, muchas veces no sólo no nos incitan al mal de la manera que solían, mas antes a veces ayudan al bien; y no sólo no sirven al demonio, en cuyos reales servían, mas antes, pasándose a los de Cristo, vuelven las armas contra el enemigo. Lo cual, aunque en muchos ejercicios de vida espiritual se pueda ver, pero señaladamente en el afecto de la contrición y dolor de los pecados, en el cual tiene también su parte la porción inferior de nuestra ánima, afligiéndose y derramando lágrimas por ellos. Y por esto dice el santo profeta que, *de noche*, cuando suelen los justos al cabo del día examinar su conciencia y llorar sus culpas, cuando este profeta dice en otra parte que *barría su espíritu con este ejercicio* (Sal 76,7) ⁶⁵, entonces le reprehendían sus renes; porque, con el desabrimiento que en esta parte de su ánima sentía por haber ofendido a Dios, quedaba castigado y escarmentado para no volver a cometer lo que tanto le había dolido; por lo cual, con mucha razón da gracias al Señor, porque no sólo la parte superior de su ánima (donde está la razón) le convidaba al bien, mas también la parte infe- [73] rior della, que comúnmente suele ser incentivo y despertador de mal.

▲ Mas, aunque esto en su manera sea verdad (y sea esta una grande gloria de la redención de Cristo, que, como perfectísimo Redentor, perfectísimamente nos redimió y libertó), no por eso debe **nadie descuidarse ni fiarse de su carne, por muy mortificada que esté, mientras vive en esta vida mortal.**

Estas, pues, son las causas principales desta maravillosa libertad, de la cual, entre otros efectos, se sigue un nuevo conocimiento de Dios y una confirmación de la fe y religión que profesamos, como claramente lo testifica el mismo Señor por Ezequiel, diciendo: *Conocerán los hombres que soy Dios, cuando quebrare las cadenas del yugo dellos y los librare de las manos de los que los tenían tiranizados* (Ez 34,27). Este *yugo* ya dijimos que era la sensualidad o apetito desordenado de pecar, que dentro de nuestra carne mora, y nos oprime y sujeta al pecado; las *cadenas* deste yugo son las malas inclinaciones con que el demonio nos prende y lleva tras sí, las cuales son tanto más fuertes, cuanto más confirmadas están con la mala costumbre, como san Agustín lo confiesa de sí mismo, diciendo: «Preso estaba yo, no con hierro, sino con mi propia voluntad, que era más dura que el hierro. Mi querer tenía en sus manos mi enemigo, y de mí había hecho cadena contra mí, con la cual me tenía preso. Porque

⁶⁵ «Et meditatus sum nocte cum corde meo, et exercitabar, et scobebam spiritum meum».

de mi perversa voluntad nació mi mal deseo, y del mal deseo el vicio, y de la continuación del vicio la costumbre, y esta era la cadena con que el demonio tenía preso mi corazón»⁶⁶. Pues, cuando algún hombre se vio de esta manera preso como se vio este mismo santo, y probando muchas veces salir deste cautiverio halló tan dificultosa la salida como él mismo la halló, cuando después de vuelto a Dios ve quebradas estas cadenas y mortificadas estas pasiones, y se halla libre y señor de sus apetitos, y ve puesto debajo de sus pies el yugo que tenía sobre sus hombros, ¿qué ha de hacer, sino conjeturar por aquí que es Dios el que quebró tales cadenas y quitó aquel yugo tan pesado de su cerviz? ¿Qué ha de hacer, sino alabar a Dios con el Profeta, diciendo: *Quebraste, Señor, mis ataduras; a ti sacrificaré sacrificio de alabanza e invocaré tu santo nombre?* (Sal 115,16-17).

⁶⁶ Al margen: *Libr.8 Confess. cap.5.* «Cui rei ego suspirabam ligatus, non ferro alieno, sed mea ferrea voluntate. Velle meum tenebat inimicus, & inde mihi catenam fecerat, & constrinxerat me. Quippe ex voluntate perversa, facta est libido. Et dum servitur libidini, facta est consuetudo. Et dum consuetudini non resistitur, facta est necessitas. Quibus quasi ansulis sibimet innexis, unde catenam appellavi, tenebat me obstrictum dura servitus».

Capítulo XIX. Del octavo privilegio de la virtud, que es la bienaventurada paz y quietud interior de que gozan los buenos

Deste privilegio susodicho, que es la libertad de los hijos de Dios, se sigue otro no menor, que es la paz y sosiego interior en que viven los tales. Para cuyo entendimiento es de saber que hay tres maneras de paz: una con los prójimos, otra con Dios y otra consigo mismo. La paz con los prójimos es estar en gracia y amistad con ellos, sin querer mal a nadie; la cual tenía David, cuando decía: *Con los que aborrecían la paz era yo pacífico, y cuando les hablaba con mansedumbre, me hacían guerra sin causa* (Sal 119,7); esta paz nos encomienda el apóstol san Pablo, amonestándonos que trabajemos todo lo posible, a lo menos cuanto es de nuestra parte, por tener paz con todos los hombres (cf. Rom 12,18). La segunda paz, que es con Dios, consiste también en la gracia y amistad de Dios, que se alcanza por medio de la justificación, la cual reconcilia el hombre con Dios y hace que Dios ame al hombre y el hombre a Dios, sin que haya guerra ni contradicción de parte a parte; de la cual dijo el Apóstol: *Pues estamos ya justificados mediante la fe y amor, por Cristo nuestro Salvador, por el cual alcanzamos esta gracia, tengamos paz con Dios* (Rom 5,1). La tercera paz es la que el hombre tiene consigo mismo; de lo cual nadie se debe maravillar, pues nos consta que en un mismo hombre hay dos hombres tan contrarios entre sí, como son el interior y el exterior, que son espíritu y carne, pasiones y razón; las cuales no sólo hacen guerra cruel y contradicción al espíritu, mas también inquietan con sus apetitos y deseos encendidos, y con su hambre canina, a todo el hombre; con lo cual perturban la paz interior, que es el sosiego y reposo de nuestro espíritu.

I. De la guerra y desasosiego interior de los malos

Esta es, pues, la guerra y desasosiego continuo en que generalmente viven todos los hombres carnales; porque, como ellos por una parte carezcan de gracia, que es el freno con que se mortifican las pasiones, y por otra tengan tan desenfrenado y suelto su apetito, que apenas saben qué cosa sea resistirlo en nada, de aquí nace que viven con infinitas maneras de deseos de cosas diversas: unos de honras, otros de oficios, otros de privanzas, otros de dignidades, otros de hacienda, otros de tales y tales casamientos, y otros de diversas maneras de pasatiempos y deleites. Porque este apetito es como un fuego insaciable que nunca dice basta; o como una bestia tragadora que jamás se harta; o como aquella sanguijuela chupadora de sangre, de quien dice Salomón que tiene dos hijas, las cuales siempre dicen: *Daca, daca* (Prov 30,15). Esta sanguijuela es el apetito insaciable de nuestro corazón; y estas dos hijas tuyas son, por una parte, la necesidad, y por otra, la codicia: de las [74] cuales, la una es como sed verdadera, la otra como falsa; y no menos aflige la una que la otra; puesto caso que la una sea necesidad verdadera y la otra falsa. De donde nace que ni los pobres ni los ricos, si son malos, tienen sosiego, porque en los unos la necesidad y en los otros la codicia siempre está solicitando el corazón y diciendo: *Daca, daca*. Pues ¿qué descanso, qué reposo, qué paz puede tener el hombre, estando estos dos solicitadores perpetuos llamando a la puerta y pidiéndole infinitas cosas que no está en su mano dárselas? ¿Qué reposo podría tener el corazón de una madre si viese diez o doce hijos en derredor de sí dando voces y pidiéndole pan, sin tenerlo? Pues esta es una de las principales miserias de los malos, los cuales, como dice el Salmista, están pereciendo de hambre y de sed, y desfalleciendo su ánima en ellos (cf. Sal 106,5). Porque, como esté tan apoderado dellos el amor propio, cuyos son estos deseos, y

tengan puesta toda su felicidad en estos bienes visibles, de aquí nace esta sed y hambre canina que tienen de aquellas cosas en que piensan que consiste esta felicidad; y, como no todas veces pueden alcanzar lo que desean, porque se lo defienden [*impiden*] otros más golosos, o más poderosos, de aquí vienen a perturbarse y congojarse; de la manera que hace el niño goloso y regalado, que, cuando le niegan lo que pide, llora y pateo y está para reventar. Porque así como *es árbol de vida el cumplimiento del deseo* (Prov 13,12), según dice el Sabio, así no hay otro mayor desabrimiento que desear, y no alcanzar lo deseado, porque esto es como perecer de hambre, y no tener qué comer. Y es lo bueno que, mientras más se les defiende lo que desean, más les crece con esta prohibición el deseo; y con el deseo no cumplido, el tormento; y así andan siempre en una rueda viva, sin reposo.

Este es aquel estado miserable que significó muy altamente el Salvador en aquella parábola del hijo pródigo, de quien dice que, salido de la casa de su padre, se fue a una región muy lejos, donde hubo una grande hambre, de la cual alcanzó a él tanta parte, que la necesidad le hizo venir a guardar puercos, siendo hijo de tan noble padre; y, lo que es más, que deseaba henchir el vientre de aquel manjar vil que comían los puercos, y no había quien se lo diese (cf. Lc 15,11ss). ¿Con qué otros colores se pudiera pintar más al propio todo el discurso y miserias de la vida de los malos? ¿Quién es este hijo pródigo que sale de la casa de su padre, sino el miserable pecador que se aparta de Dios, y se derrama por los vicios, y usa mal de todos los beneficios divinos? ¿Qué región es esta de tanta hambre, sino este mundo miserable, donde es tan insaciable el apetito de los mundanos, que jamás se ven hartos ni contentos con las cosas que poseen, sino que siempre andan como los lobos hambrientos, deseando y suspirando por más? ¿Y cuál es, si piensas, el oficio en que estos entienden toda la vida, sino en apacentar puercos, que es en buscar hartura y contentamiento para sus apetitos sucios y deshonestos? Si no, párate a mirar los pasos que da un hombre muy verde y muy metido en el mundo, desde la mañana hasta la noche, y aun desde la noche hasta la mañana, y hallarás que todo se le va en buscar cómo apacentar y deleitar alguno de estos sentidos bestiales: o la vista, o el gusto, o el oído, o el tacto, o los demás, como unos puros discípulos de Epicuro, y no de Cristo, como si no tuviesen más que solos cuerpos de bestias, como si no creyesen que hay otro fin, sino para deleites sensuales; así, en ninguna otra cosa entienden sino —hoy aquí, mañana allí— andar a caza de gustos y pasatiempos con que apacentar algunos de estos sentidos. ¿Qué otra cosa son sus gulas, sus fiestas, sus banquetes, sus regalos, sus camas, sus músicas, sus conversaciones, sus vistas y sus salidas, sino andar buscando pasto para este linaje de puercos? Ponle tú a eso el nombre que quisieres, llámalo gentileza o grandeza, o si quisieres cortesanía, que en el vocabulario de Dios no se llama eso sino apacentar puercos. Porque así como los puercos son un linaje de animales que se huelgan con el cieno hediondo, y se apacientan de manjares viles y sucios, así los corazones de los tales no se deleitan sino con el cieno sucio y hediondo de los deleites carnales.

Y lo que excede a toda miseria es que el hijo de tan noble padre, criado para mantenerse en la mesa de Dios con manjares de ángeles, aun no puede hartarse de estos manjares tan viles, según es grande la carestía dellos. Porque, como son tantos los merchantes desta mercadería, los unos se impiden a los otros, y así se quedan todos ayunos. Quiero decir que, como son tantos los que andan a la rebatiña, no puede dejar de haber entre ellos mucha contienda; ni es posible que los puercos, debajo de la encina, no gruñan y se den de navajadas unos a otros sobre quién tendrá más parte en la bellota.

Este es aquel estado miserable y aquella hambre que describe también el Profeta, cuando dice: *Anduvieron por lugares yermos y solitarios, y por grandes páramos y sequedades, pereciendo de sed y hambre, hasta venir a desfallecer* (Sal 106,4-5). Pues ¿qué hambre es esta y qué sed, sino el apetito encendido que los malos tienen de las cosas del mundo? El cual, mientras más se cumple, más enciende, y mientras más bebe, más sed padece, y mientras más leña le echan, más arde. ¡Oh gente miserable!, ¿y de dónde os nace

esta sed tan encendida, sino de que habéis desamparado la fuente de las aguas vivas, y os vais a beber a los aljibes rotos, que no pueden retener las aguas? (cf. Jer 2,13). Faltoos el río de la verdadera felicidad, y por eso andáis perdidos por los de- [75] siertos, y por los charquillos y lagunas turbias de los bienes perecederos a matar la sed. Artificio fue este de aquel cruel Holofernes, que, cuando cercó la ciudad de Betulia, mandó cortar los caños por do entraba el agua a la ciudad, y así no les quedaron a los pobres cercados sino unas fuentezuelas junto a los muros, donde a hurto bebían algunas gotillas de agua, más para untar los labios, que para matar la sed (cf. Jdt 7,6ss). Pues ¿qué otra cosa hacéis los amadores de deleites, los cazadores de honras, los amigos de regalos, después que perdisteis la vena de las aguas vivas, sino andar bebiendo a hurto de esas pobres fuentezuelas de las criaturas que halláis a mano, que más son para untar los labios y atizar la sed, que para matarla? ¡Oh miserable criatura!, ¿en qué andas —como dijo el Profeta— por el camino de los asirios a beber agua turbia y cenagosa? (cf. Jer 2,18). ¿Qué agua puede ser más cenagosa que el deleite sensual, pues no se puede beber sin mal olor y mal sabor? Porque ¿qué peor olor que la infamia del pecado, y qué peor sabor que el remordimiento de conciencia que dél procede, que, como dice muy bien un filósofo, son dos perpetuos compañeros del deleite carnal?

Y acaece aún más: que, como este apetito sea ciego, y no haga diferencia de lo que se puede o no puede alcanzar, y muchas veces la fuerza del deseo haga parecer fácil lo que es más difícil, de aquí nace desear muchas cosas que no puede alcanzar, porque no hay cosa mucho para desear que no tenga otros muchos deseos que anden en pos della, y muchos amadores y contendores que la defiendan. Y como el apetito quiere, y no puede, codicia, y no alcanza, tiene hambre, y no hay quien le dé de comer, y muchas veces tiende los brazos en balde, y madruga de mañana, y nada le sucede, y a veces, subiendo ya por la escala, le derriban de los muros abajo y le quitan de las manos lo que parece que ya tenía, de aquí procede el morir y el reventar, y el congojarse y despedazarse dentro de sí mismo por verse tan alejado de lo que desea. Porque, como estas dos tan principales fuerzas del ánima, que son irascible y concupiscible, están entre sí de tal manera ordenadas, que la una sirve a la otra, claro está que, mientras la parte concupiscible no alcanzare lo que desea, luego la irascible ha de salir por ella, congojándose y embraveciéndose y poniéndose a todos los encuentros y peligros que pudiere, por dar contentamiento a su hermana, cuando la ve triste y descontenta. Pues de esta confusión de deseos nace este desasosiego interior de que tratamos, el cual llama guerra el apóstol Santiago, cuando dice: *¿De dónde proceden las guerras y las contiendas que hay entre vosotros, sino de las codicias y apetitos que militan y pelean en vuestras ánimas, cuando codiciáis las cosas, y no podéis alcanzarlas?* (Sant 4,1-2). Y llámala guerra, con mucha razón, por la lucha y contradicción natural que hay entre el espíritu y la carne, y los deseos de la una parte y de la otra.

Y aun acaece en este género de cosas otra más para sentir, y es que muchas veces vienen los hombres a alcanzar todo lo que parece que bastaba para tener el contentamiento que ellos habían deseado, y, estando en tal estado que podrían, si quisiesen, vivir a su placer, con todo esto, viene a metérseles en la cabeza que les conviene pretender tal manera de honra, o de título, o de lugar, o de precedencia, o de cosa semejante; la cual, si procuran y no alcanzan, vienen a entristecerse y congojarse, y recibir mayor tormento con aquella nonada que les falta, que contentamiento con todo cuanto les queda; y así viven con esta espina, o por mejor decir, con este perpetuo azote toda la vida, que les agua y vierte toda su prosperidad y se la convierte en humo. Esto llamo yo enclavar la artillería⁶⁷, que es cosa que suelen hacer los enemigos en la guerra; lo cual basta para que un tiro muy grueso y muy poderoso no sea de provecho, quedándose tan entero y tan grande como de antes; porque sólo esta bastó para deshacer toda su fuerza. Y deste mismo artificio usa Dios con los malos, para que clarísimamente entiendan —si ellos quisiesen abrir los ojos— que la felicidad y

⁶⁷ «Clavar la artillería. fr. Meter clavos o hierros por los fogones de las piezas para dejarlas inservibles» (DRAE).

contentamiento del corazón humano es dádiva de Dios; y que él la da cuando quiere y a quien quiere, sin ninguno destos aparatos, y la quita cuando quiere, con sólo enclavar, como dijimos, la artillería; que es permitiendo alguno destos desaguaderos y vertederos de su prosperidad. Por donde, quedándose tan ricos y tan prósperos en lo que parece por defuera, por sola esta falta secreta viven tan tristes y descontentos, como si nada tuvieran. Y esto es lo que divinamente significó por Isaías, hablando contra la soberbia y potencia del rey de los asirios, diciendo que él pondría flaqueza en medio de su grosura, y fuego debajo de su gloria, con el cual ardiese (cf. Is 10,16). Para que por aquí se vea cómo sabe Dios dar un barreno al navío [*agujerearlo*] que prósperamente navegaba, y poner flaqueza en medio de la fortaleza, y miseria en medio de la prosperidad. Lo mismo también nos es significado en el libro de Job, donde se dice que *los gigantes gimen debajo de las aguas* (Job 26,5) ⁶⁸; para que se vea que también para estos tiene Dios sus honduras y sus trabajos, como para los pequeñuelos, que parecen estar más sujetos a las injurias del mundo. Pero muy más claramente significó esto Salomón, cuando entre las grandes miserias del mundo contó esta por una de las mayores, diciendo: *Hay aún otro mal que vi debajo del sol, y muy común en el mundo: Veréis un hombre a quien Dios dio riquezas, y hacienda, y honra, y ningún bien falta a su ánima de todos los que [76] desea; y, con todo esto, no le dio poder para comer lo que tiene, sino que otro extraño se lo tragará* (Ecl 6,1-2). Pues ¿qué es no tener el hombre poder para comer de lo que tiene, sino no lograr las cosas que posee, ni tener con ellas aquel contentamiento que ellas le pudieran dar, porque con un desaguadero de estos, que dijimos, ordena Dios que se vierta toda su felicidad? Para que por aquí se entienda que así como la verdadera sabiduría no la dan letras muertas, sino Dios, así la verdadera paz y contentamiento tampoco lo dan las riquezas y bienes del mundo, sino Dios.

Pues, tornando al propósito, si aun los que tienen todas las cosas que desean, no teniendo a Dios, viven tan descontentos y desabridos, ¿qué harán aquellos a quien todas las cosas faltan, pues cada una destas faltas es un hambre y una sed que los fatiga, y una espina que traen hincada en su corazón? Pues ¿qué paz, qué sosiego puede haber en el ánima donde hay tanta importunidad, tanta guerra, tanto desasosiego de apetitos y pensamientos? Muy bien dijo el Profeta de los tales: *El corazón del malo es como la mar cuando anda en tormenta, que no puede reposar* (Is 57,20) ⁶⁹. Porque ¿qué mar ni qué olas y vientos pueden ser más furiosos, que las pasiones y apetitos de los malos, las cuales suelen a veces revolver mares y mundo? Y aun acontece muchas veces levantarse en este mar vientos contrarios, que es otro linaje de tormenta mayor. Ca muchas veces los mismos apetitos pelean entre sí unos contra otros, como vientos contrarios; porque lo que quiere la carne, no quiere la honra, y lo que quiere la honra, no quiere la hacienda, y lo que quiere la hacienda, no quiere la fama, y lo que quiere la fama, no quiere la pereza y el amor del regalo; y así acaece que, deseándolo todo, no saben qué desearse, y aun ellos mismos no se entienden, ni saben qué tomar ni qué dejar, por encontrarse los apetitos unos con otros; como hacen los malos humores en las enfermedades complicadas, donde apenas halla la medicina lo que deba hacer, porque lo que es saludable contra un humor, es contrario para otro. Esta es aquella confusión de las lenguas de Babilonia (cf. Gén 11,7-9), y aquella contradicción contra la cual el Profeta hace oración a Dios, diciendo: *Destruye, Señor, y divide sus lenguas, porque vi mal y contradicción en la ciudad* (Sal 54,10) ⁷⁰. Pues ¿qué división de lenguas, y qué maldad y contradicción es esta, sino la que pasa en el corazón de los hombres mundanos entre la diversidad de sus apetitos, cuando se encuentran unos con otros, deseando cosas contrarias, y aborreciendo uno lo que quiere otro?

⁶⁸ «Ecce gigantes gemunt sub aquis, et qui habitant cum eis».

⁶⁹ «Impii autem quasi mare fervens, quod quiescere non potest». El texto bíblico usa el plural: *los malos*.

⁷⁰ «Præcipita Domine, divide linguas eorum; quoniam vidi iniquitatem, et contradictionem in civitate».

II. De la paz y sosiego interior en que viven los buenos

Esta es, pues, la suerte de los malos; mas los buenos, por el contrario, como tienen tan bien gobernados sus apetitos y deseos; como tienen tan domadas y mortificadas sus pasiones; como tienen puesta su felicidad, no en estos falsos y perecederos bienes, sino en solo Dios, que es el centro de su felicidad, y en aquellos eternos y verdaderos bienes que nadie les puede quitar; como tienen por enemigo perpetuo el amor propio y su carne propia, con toda la cuadrilla de sus apetitos y deseos; y como tienen, finalmente, su voluntad tan resignada y puesta en las manos de Dios, de aquí nace que ninguna destas molestias los inquieta y perturba de tal manera, que les haga perder su paz.

Pues este es uno de los principales galardones, entre otros muchos, que promete Dios a los amadores de la virtud; lo cual nos testifican a cada paso todas las Escrituras divinas. El Profeta real dice: *Mucha paz tienen, Señor, los que guardan vuestra ley, y no hay cosa que los escandalice* (Sal 118,165). Y por Isaías dice el mismo Señor: *Ojalá hubieras tenido en cuenta mis caminos; porque fuera tu paz como un río caudaloso, y tu justicia como las aguas de la mar* (Is 48,18); y llama aquí esta paz río, por la gran virtud que ella tiene para apagar las llamas de nuestros apetitos, y templar el ardor de nuestras codicias, y regar las venas estériles y secas de nuestro corazón, y dar a nuestras ánimas refrigerio. Lo mismo también significó divinamente, aunque con grande brevedad, Salomón, diciendo: *Cuando hubieren agradado a Dios los caminos del hombre, él hará que sus enemigos tengan paz con él* (Prov 16,7). Pues ¿qué enemigos son estos que hacen guerra al hombre, sino sus propias pasiones y malas inclinaciones de su carne que pelea siempre contra el espíritu? Pues estas dice el Señor que hará venir a tener paz con él, cuando por virtud de la gracia y de la buena costumbre vienen a habituarse a las obras del espíritu, y así tienen paz con él, porque no le hacen tan cruel guerra como antes solían. Porque, aunque la virtud en sus principios sienta grande contradicción en las pasiones, después que llega a su perfección obra con gran suavidad y facilidad, y con mucha menor contradicción. Finalmente, esta es aquella paz que, por otro nombre, llama el profeta David *anchura de corazón*, cuando dice: *Ensanchaste, Señor, mis pasos debajo de mí, y no se enflaquecieron ni debilitaron mis pies* (Sal 17,37). Por las cuales palabras quiso el Profeta declarar la diferencia que hay del camino de los buenos al de los malos. Porque los unos andan con los corazones apretados y congojosos, por los temores y cuidados con que viven; como el caminante que va por una senda muy estrecha entre grandes barrancos y despeñaderos, temiendo caer a cada paso; mas el otro camina holgado y seguro, como el que va por un camino llano y espacioso, que no tiene por qué temer. Esto entienden [77] mucho mejor los justos por la práctica, que por la teórica, porque todos ellos reconocen la diferencia que hay de su corazón en el tiempo que sirvieron al mundo y en el que se ofrecieron al servicio de Dios; porque entonces, a cada ocasión de trabajos, todo eran congojas y sobresaltos, y temores y apretamientos de corazón; mas, después que dejado el camino del mundo trasladaron su corazón al amor de los bienes eternos y pusieron toda su felicidad y confianza en Dios, pasan ordinariamente por todas estas cosas con un corazón tan ancho, tan quieto y tan rendido a la voluntad de Dios, que muchas veces ellos mismos se espantan tanto de esta mudanza, que les parece no ser ellos los que antes eran, o que les han trocado los corazones; tan mudados se hallan. Y a la verdad son ellos, y no son ellos; porque, aunque sean ellos cuanto a la naturaleza, no son ellos mismos cuanto a la gracia, pues de ella procede esta mudanza; aunque nadie pueda tener evidencia de ella.

Esto es lo que promete el mismo Señor por Isaías, diciendo. *Cuando pasares por las aguas, estaré contigo, y los ríos no te cubrirán, y en medio del fuego no te quemarás* (Is 43,2). Pues ¿qué aguas son estas, sino los arroyos de las tribulaciones desta vida y el diluvio de las miserias innumerables que cada día se ofrecen en ella? ¿Y qué fuego es este, sino el ardor de

nuestra carne, que es aquel horno de Babilonia que atizan los ministros de Nabucodonosor, que son los demonios, de donde se levantan las llamas de nuestros desordenados apetitos y deseos? Pues el que en medio destas aguas y destas llamas, en que todo el mundo generalmente peligra, persevera sin quemarse, ¿cómo no barruntará por aquí la presencia del Espíritu Santo y la virtud del favor divino? Esta es aquella paz que, como dice el Apóstol, sobrepuja todo sentido (cf. Flp 4,7), porque ella es un tan alto y tan sobrenatural don de Dios, que no puede el entendimiento humano por sí solo entender cómo sea posible que un corazón de carne esté quieto, y pacífico, y consolado, en medio de los torbellinos y tempestades del mundo.

Mas el que esto siente alaba y reconoce al hacedor destas maravillas, diciendo con el Profeta: *Venid y ved las obras del Señor, y las maravillas que ha obrado en la tierra. Ca él hizo pedazos el arco, y quebró las armas, y los escudos quemó en el fuego, diciendo: Dejad las armas, y vivid en paz y reposo, para que veáis cómo yo soy Dios, ensalzado en el cielo y en la tierra* (Sal 45,9-11). Pues, siendo esto así, ¿qué cosa más rica, más dulce y más para ser deseada, que esta quietud, este reposo, esta anchura y grandeza de corazón y esta bienaventurada paz?

Y, si pasares más adelante y quisieres saber cuáles sean las causas de do procede este don celestial, a esto respondo que procede de todos estotros privilegios de la virtud, que habemos dicho; porque así como en la cadena de los vicios unos están trabados con otros, que son causa de ellos, así en la escala de las virtudes unas también tienen esta misma dependencia de las otras, de tal modo que la más alta, así como produce de sí más fruto, así tiene más raíces de donde nace; y así esta bienaventurada paz, que es uno de los doce frutos del Espíritu Santo [cf. *Gál 5,22-23*]⁷¹, nace de estos frutos y privilegios que dijimos; y señaladamente procede de la misma virtud, cuya compañera indivisible ella es. Porque así como a la virtud naturalmente se debe reverencia y honra exterior, así también se le debe la paz interior, la cual juntamente es fruto y premio de ella; porque, como la guerra interior proceda de la soberbia y desasosiego de las pasiones, como ya dijimos, estando éstas domadas y enfrenadas con las mismas virtudes que este oficio tienen, cesa la causa de todos estos bullicios y desasosiegos. Y esta es una de las tres cosas en que consiste la felicidad del Reino del Cielo en la tierra, del cual dice el Apóstol: *El Reino de Dios no es comer ni beber, sino justicia, paz y alegría en el Espíritu Santo* (Rom 14,17); donde por la *justicia*, según la costumbre de la lengua hebrea, se entiende la misma virtud y santidad de que aquí tratamos, en la cual, juntamente con estos dos frutos admirables, que son paz y alegría en el Espíritu Santo, consiste la felicidad y bienaventuranza comenzada, de que los justos gozan en esta vida. Y, que esta paz sea efecto de la virtud, dícelo el mismo Señor claramente por Isaías, así: *La paz será obra de la justicia, y el fruto de esa misma justicia será el silencio y seguridad perpetua; y asentarse ha mi pueblo en la hermosura de la paz y en las moradas de la confianza, y en un descanso hartado y abundoso* [Is 32,17-18]. Y llama aquí *silencio* a la misma paz interior, que es el reposo y quietud de las pasiones que perturbaban con sus clamores y deseos congojosos el reposo y silencio del ánima.

Lo segundo, nace esta paz de la libertad y señorío de las pasiones, de que arriba tratamos. Porque así como después de conquistada y señoreada una tierra, y sujetados los moradores de ella, luego hay en ella paz y tranquilidad, y cada uno se asienta debajo de su higuera y de su parra sin temor ni recelo de enemigos [cf. *Miq 4,4*], así después de conquistadas y señoreadas las pasiones de nuestra ánima, que son, como dijimos, la causa de todos sus desasosiegos, luego se sigue en ella un silencio interior y una paz admirable, con que vive quieta y libre de la guerra y contradicción importuna destas perturbaciones. De manera que así como ellas, cuando eran señoras y estaban apoderadas del hombre, lo

⁷¹ La VULGATA numera doce frutos del Espíritu Santo. El GRIEGO nueve, y se omiten *paciencia, modestia y castidad*.

revolvían y alteraban todo, así ahora, cuando el hombre está libre de las tiranías de ellas y las tiene cautivas, no tiene quien desta manera le revuelva la casa y le perturbe la paz.

Lo tercero, nace también esta paz de la grandeza de las consolaciones espirituales, de que arriba tratamos; con las cuales, de tal manera se satis- [78] facen y adormecen hasta los deseos y afectos de nuestro apetito, que por entonces están quietos y satisfechos con la parte que les cabe destos relieves de la porción superior del ánimo; porque allí la parte concupiscible se da por contenta con aquel soberano gusto que recibe en Dios, y la irascible se quieta, viendo a su hermana satisfecha y contenta; y así queda todo el hombre quieto y sosegado con esta participación y gusto del Sumo bien.

Lo cuarto, nace también esta paz del testimonio y alegría interior de la buena conciencia, de que arriba tratamos, que da grande quietud y descanso al ánimo del justo, aunque no la asegure perfectamente, porque no se descuide y pierda el estímulo santo del temor.

Últimamente, nace esta paz de la confianza que los buenos tienen en Dios, de que también tratamos; porque esta señaladamente les hace estar quietos y consolados aun en medio de las tormentas desta vida, por estar aferrados con las áncoras de la esperanza, que es por confiar que tienen a Dios por padre, por valedor, por defensor y por escudo, debajo de cuyo amparo con mucha razón viven quietos, cantando con el Profeta: *En paz juntamente dormiré y descansaré, porque tú, Señor, aseguraste mi vida con la esperanza de tu misericordia* (Sal 4,9-10)⁷². Ca desta nace la paz de los justos y el remedio de todos sus males; porque ¿qué razón tiene para congojarse quien tiene tal valedor?

⁷² «In pace in idipsum dormiam, et requiescam; quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me».

Capítulo XX. Del nono privilegio de la virtud, que es de cómo oye Dios las oraciones de los buenos, y desecha las de los malos

Tienen también otro grande privilegio los seguidores de la virtud, que es ser oídos de Dios en sus oraciones; lo cual es un gran remedio para todas las necesidades y miserias de esta vida. Y para esto es de saber que dos diluvios universales ha habido en el mundo, uno material y otro espiritual, y ambos por una misma causa, que es por pecados. El material, que fue en tiempo de Noé, no dejó en el mundo cosa viva, más de lo que pudo caber en una arca, porque todo se lo tragaron las aguas, de tal manera que la mar sorbió a la tierra con todos los trabajos y riquezas de los hombres (cf. Gén 7,17ss). Mas el otro primer diluvio, que nació del primer pecado, fue mucho mayor que este, porque no sólo dañó a los hombres que en aquel tiempo eran, sino a todos los siglos presentes, pasados y venideros; y no sólo hizo daño a los cuerpos, sino mucho más a las ánimas, pues tan robadas y desnudas quedaron de las riquezas y gracias que el mundo, en aquel primer hombre, había recibido; como se ve claro en un niño recién nacido, el cual nace tan desnudo de todos estos bienes, cuan desnudas trae las carnes.

Pues de este primer diluvio nacieron todas las pobrezas y miserias a que la vida humana está sujeta, las cuales son tantas y tan grandes, que dieron materia a un gran doctor y sumo pontífice para hacer un libro de solas ellas ⁷³. Y muchos grandes filósofos, considerando, por una parte, la dignidad del hombre sobre todos los otros animales, y por otra, a cuántas miserias y vicios está sujeto, no acaban de maravillarse viendo este desorden en el mundo (porque no alcanzaron la causa dello, que fue el pecado). Porque veían que solo este, entre todos los animales, usa de mil diferencias de carnalidades y deleites; a solo este fatiga la avaricia, la ambición, y un insaciable deseo de vivir, y el cuidado de la sepultura y de lo que después della ha de ser; ninguno otro tiene la vida más frágil, ni la codicia más encendida, ni el miedo más sin propósito, ni más rabiosa la ira. Veían también a los otros animales pasar la mayor parte de la vida sin enfermedades y sin los tormentos de los médicos y de las medicinas; veíanlos proveídos de todo lo necesario, sin trabajo y sin cuidado. Mas al hombre miserable veían sujeto a mil cuentos de enfermedades, de accidentes, de desastres, de necesidades, de dolores, así de cuerpo como de ánima, así suyos propios como de todos los que ama. Lo pasado le da pena, lo presente le aflige y lo que está por venir le congoja. Y, para sustentar con pan y agua una sola boca, muchas veces le es forzado trabajar toda la vida.

No acabaríamos a este paso de contar las miserias de la vida humana, la cual el santo Job dice que es una perpetua batalla, y que los días de ella son como los de un jornalero que de sol a sol trabaja (cf. Job 7,1). Lo cual sintieron en tanta manera algunos sabios antiguos, que unos dijeron que no sabían si la naturaleza nos había sido madre o madrastra, pues a tantas miserias nos sujetó; otros dijeron que lo mejor de todo era no nacer, o a lo menos morir luego, acabando de nacer; y no faltó quien dijo que muchos no tomaran la vida, si se la dieran, después de experimentada, esto es, si fuera posible probarla antes de recibirla.

Pues habiendo quedado tal la vida por el pecado, y habiéndose perdido en aquel primer diluvio todo el caudal que habíamos recibido, ¿qué remedio nos dejó el que desta manera nos castigó? ¿Dime tú qué remedio tiene un hombre enfermo y lisiado que, navegando por la mar, en una tempestad perdió toda su hacienda, sino que, pues no tiene patrimonio ni salud para ganarlo, ande toda la vida mendigando? Pues, si el hombre en aquel universal diluvio perdió cuanto tenía y quedó tan pobre y desnudo, ¿qué remedio le queda, sino llamar a las puertas de Dios, como un pobre mendigo? Esto nos enseñó muy a la clara aquel santo rey

⁷³ Al margen: *Innocentius, De vilitate conditionis humanæ.*

Josafat, cuando dijo: *Como quiera que no sepamos, Señor, lo que nos convenga hacer, sólo este remedio nos queda, que es levantar nuestros ojos a vos* (2 Crón 20,12). Y no menos significó esto mismo el santo rey Ezequías, cuando dijo: *De la mañana a la tarde daréis, Señor, fin [79] a mi vida; mas yo, así como el hijo de la golondrina, llamaré, y gemiré como paloma* (Is 38,13-14). Como si dijera: «Soy tan pobre y estoy tan colgado, Señor, de vuestra misericordia y providencia, que no tengo un solo día de vida seguro, y por esto todo mi ejercicio ha de ser estar siempre dando gemidos ante vos como paloma, y llamaros como hace a sus padres el hijo de la golondrina». Esto decía este santo varón, con ser rey, y grande rey; pero mucho mayor lo era su padre David, y con todo eso, usaba deste mismo remedio en todas sus necesidades, y así con este mismo espíritu y sentimiento decía: *Con mi voz clamé al Señor, con mi voz hice oración a él. Derramo en presencia dél mi oración y doyle cuenta de mi tribulación, cuando mi espíritu fatigado comienza a desfallecer* (Sal 76,2.4); esto es, «cuando mirando a todas partes veo cerrados los caminos y puertos de la esperanza, cuando me faltan los remedios de la tierra, busco los del cielo por medio de la oración, la cual Dios me dejó para socorro de todos mis males».

Preguntarás, por ventura, si es este seguro y universal remedio para todas las necesidades de la vida. A esto, pues es cosa que pende de la divina voluntad, no pueden responder sino los que Dios escogió por secretarios della, que son los apóstoles y profetas, entre los cuales dice uno así: *No hay nación en el mundo tan grande que tenga sus dioses tan cerca de sí, como nuestro Señor Dios asiste a todas nuestras oraciones* (Dt 4,7). Estas son palabras de Dios, salidas por boca de un hombre, las cuales nos certifican sobre todo lo que se puede certificar que, cuando oramos, aunque no veamos a nadie ni nos responda nadie, no hablamos a las paredes ni azotamos el aire, sino que allí está Dios, dándonos audiencia y asistiendo a nuestras oraciones, y compadeciéndose de nuestras necesidades, y aparejándonos el remedio, si es remedio que nos conviene. Pues ¿qué mayor consuelo para el que ora, que tener esta prenda tan cierta de la asistencia divina? Y, si esto solo basta para esforzarnos y consolarnos, ¿cuánto más lo harán aquellas palabras y prendas que tenemos de la boca del mismo Señor, en su Evangelio, donde dice: *Pedid, y recibiréis; buscad, y hallaréis; llamad, y abriros han* (Mt 7,7)? Pues ¿qué prenda más rica que esta? ¿Quién dudará destas palabras? ¿Quién no se consolará con esta cédula real en todas sus oraciones?

Pues este es uno de los mayores privilegios que tienen los amadores de la virtud en esta vida: conocer que estas tan ricas y seguras promesas principalmente dicen a ellos; porque una de las señaladas mercedes que nuestro Señor les hace en pago de su fidelidad y obediencia es que él les acudirá y oírás siempre en todas sus oraciones. Así lo testimonia el santo rey David, cuando dice: *Los ojos del Señor están puestos sobre los justos, y sus oídos, en las oraciones dellos* (Sal 33,16). Y por Isaías promete el mismo Señor, diciendo: *Entonces — conviene saber: cuando hubieres guardado mis mandamientos— invocarás, y el Señor te oirá; llamarás, y decirte ha: Cátame aquí presente para todo lo que quisieres* (Is 58,9). Y no sólo cuando llaman, sino aun antes que llamen promete por este mismo Profeta que los oírás (cf. Is 65,24). Mas a todas estas promesas hace ventaja aquella que el Señor promete por san Juan, diciendo: *Si permaneciéredes en mí y guardáredes mis palabras, todo cuanto quisiéredes pediréis, y hacerse ha* (Jn 15,7). Y, porque la grandeza desta promesa parecía sobrepasar toda la fe y credulidad de los hombres, vuélvela a repetir otra vez con mayor afirmación, diciendo: *En verdad, en verdad os digo que, cualquiera cosa que pidiéredes al Padre en mi nombre os será concedida* (Jn 16,23). Pues ¿qué mayor gracia, qué mayor riqueza, que mayor señorío que este? *Todo cuanto quisiéredes —dice— pediréis, y hacerse ha.* ¡Oh palabra digna de tal prometedor! ¿Quién pudiera prometer esto, sino Dios? ¿Cúyo poder se extendiera a tan grandes cosas, sino el de Dios? ¿Y qué bondad se obligara a tan grandes mercedes, sino la de Dios? Esto es hacer al hombre, en su manera, señor de todo; esto es entregarle las llaves de los tesoros divinos. Todas las otras dádivas y mercedes de Dios, por grandes que sean, tienen sus términos en que se rematan; mas esta, entre todas, como dádiva real del Señor infinito,

tiene consigo esta manera de infinidad, porque no determina esto o aquello, sino *todo* lo que vosotros *quisiéredes*, siendo cosa conveniente para vuestra salud. Y, si los hombres fuesen justos apreciadores de las cosas, ¿en cuánto habrían de estimar esta promesa? ¿En cuánto estimaría un hombre tener tanta gracia y cabida con un rey, que hiciese dél todo lo que quisiese? Pues, si en tanto se preciaría esto con un rey de la tierra, ¿cuánto más con el Rey del cielo?

Y, porque no pienses que esto es decir, y no hacer, pon los ojos en las vidas de los santos, y mira cuántas y cuán grandes cosas acabaron con la oración. ¿Qué hizo Moisés en Egipto y en todo aquel camino del desierto con la oración? ¿Qué no acabaron Elías y Eliseo, su discípulo, con oración? ¿Qué milagros no hicieron los apóstoles con oración? Con esta arma pelearon los santos, con esta vencieron a los demonios, con esta triunfaron del mundo, con esta se enseñorearon de la naturaleza, con esta volvieron en rocío templado las llamas de fuego, con esta aplacaron y amansaron la saña de Dios y alcanzaron dél todo lo que quisieron. De nuestro padre santo Domingo se escribe haber descubierto a un grande amigo suyo que ninguna cosa había pedido a nuestro Señor, que no la hubiese alcanzado. Y, como el amigo le respondiese que pidiese a Dios para religioso de su Orden al maestro Reginaldo, que era un famoso hombre en aquellos tiempos, el santo varón hizo aquella noche oración por él, y otro día, por la mañana, comenzando el himno de Pri- [80] ma, *Iam lucis orto sidere*, entró aquel nuevo lucero por el coro, y, echado a los pies del santo varón, le pidió humildemente el hábito de su Orden.

▲ Este es, pues, **el galardón prometido a la obediencia de los justos: que, pues ellos son tan fieles y obedientes a las voces de Dios, así también Dios lo sea, en su manera, a las voces de ellos;** y pues ellos responden a Dios cuando los llama, les pague él, como dicen, a torna peón en la misma moneda respondiendo a su llamado. Y por esto dice Salomón que *el varón obediente hablará vitorias* (Prov 21,28), porque **justo es que haga Dios la voluntad del hombre, cuando el hombre hace la de Dios.**

Mas, por el contrario, de las oraciones de los malos dice Dios por Isaías: *Cuando extendiéredes vuestras manos, apartaré mis ojos de vosotros, y cuando multiplicáredes vuestras oraciones, no las oiré* (Is 1,15). Y por Jeremías los amenaza el mismo Señor, diciendo: *En el tiempo de la tribulación dirán: Levántate, Señor, y líbranos*. Y responderles ha: *¿Dónde están los dioses que adoraste? Pues levántense esos y líbrense en el tiempo de la necesidad* (Jer 2,27-28). Y en el libro del santo Job se escribe: *¿Qué esperanza tendrá el malo, habiendo robado lo ajeno? ¿Por ventura oirá Dios su clamor, cuando venga sobre él la angustia?* (Job 27,8.9). Y san Juan en su Canónica dice: *Hermanos muy amados, si nuestra conciencia no nos reprehendiere, confianza tenemos en Dios que alcanzaremos todo lo que pidiéremos, porque guardamos sus mandamientos y hacemos lo que es agradable a sus ojos* (1 Jn 3,21-22). Conforme a lo cual dice David: *Si cometí maldad en mi corazón, no me oirá Dios; mas, porque no la cometí, oyó él mi oración* (Sal 65,18-19).

Destos lugares hallaremos otros infinitos en las Escrituras Sagradas; para que por todo esto veas la diferencia que hay de las oraciones de los buenos a las de los malos, y, por consiguiente, la ventaja que hay del partido de los unos al de los otros, pues los unos son oídos y tratados como hijos, y los otros despedidos comúnmente como enemigos. Porque, como no acompañan su oración con buenas obras, ni con aquella devoción ni fervor de espíritu, ni con aquella caridad y humildad, no es maravilla que no sea oída; porque, como dice muy bien Cipriano, «no es eficaz la petición, cuando es estéril la oración». Verdad es que, aunque esto sea generalmente así, pero es tan grande la bondad y largueza de Dios, que algunas veces se extiende a oír las oraciones de los malos, las cuales, aunque no sean meritorias, no dejan de ser impetratorias; porque, como dice santo Tomás, «el merecer nace de la caridad; mas el impetrar, de la infinita bondad y misericordia de Dios» (*Sth.* II-II q.83 a.15.16); la cual algunas veces oye las oraciones de los tales.

Capítulo XXI. Décimo privilegio de la virtud, que es la ayuda y favor de Dios que los buenos reciben en sus tribulaciones; y por el contrario, la impaciencia y tormento con que los malos padecen las suyas

Otro maravilloso privilegio tiene también la virtud, que es alcanzarse por ella fuerzas para pasar alegremente por las tribulaciones y miserias que en esta vida no pueden faltar. Porque sabemos ya que no hay en ella felicidad tan segura, que no esté sujeta a infinitas maneras de accidentes y desastres nunca pensados que a cada hora nos saltean. Pues es cosa mucho para notar ver cuán diferentemente pasan por estas mudanzas los buenos y los malos. Porque los buenos, considerando que tienen a Dios por *padre*, y que él es el que les envía aquel cáliz, como una purga ordenada por mano de un médico sapientísimo para su remedio; y que la tribulación es como una lima de hierro, que cuanto es más áspera, tanto más limpia el ánima del orín de los vicios; y que ella es la que hace al hombre más humilde en sus pensamientos, más devoto en su oración y más puro y limpio en la conciencia; con estas y otras consideraciones abajan la cabeza y humíllanse blandamente en el tiempo de la tribulación, y aguan el cáliz de la pasión, o por hablar más propiamente, águaselo el mismo Dios, el cual, como dice el Profeta, les da a beber las lágrimas por medida (cf. Sal 79,6). Porque no hay médico que con tanto cuidado mida las onzas del acíbar que da a un doliente, conforme a la disposición que tiene, cuanto aquel físico celestial mide el acíbar de la tribulación que da a los justos, conforme a las fuerzas que tienen para pasarla; y, si alguna vez acrecienta el trabajo, acrecienta también el favor y ayuda para llevarlo, para que así quede el hombre con la tribulación tanto más enriquecido, cuanto más atribulado, y de ahí adelante no huya della como de cosa dañosa, sino antes la desee como mercadería de mucha ganancia. Pues con todas estas cosas llevan los buenos muchas veces los trabajos, no sólo con paciencia, sino también con alegría; porque no miran al trabajo, sino al premio, no a la pena, sino a la corona, no a la amargura de la medicina, sino a la salud que por ella se alcanza, no al dolor del azote, sino al amor del que lo envía, el cual tiene ya dicho que, a los que ama, castiga (cf. Heb 12,6).

Júntase con estas consideraciones el favor de la divina gracia, como ya dijimos, la cual no falta al justo en el tiempo de la tribulación; porque, **como Dios sea tan verdadero y fiel amigo de los suyos, en ninguna parte está más presente, que en sus tribulaciones; aunque menos lo parezca.** Si no, discurre por toda la Escritura Sagra- [81] da y verás cómo apenas hay cosa más veces repetida y prometida que esta. ¿No se dice dél que es ayudador en las necesidades y en la tribulación? (cf. Sal 26,9). ¿No se convida [*se ofrece*] él a que lo llamen para este tiempo, diciendo: *Llámame en el tiempo de la tribulación, y librar te he, y honrarme has?* (Sal 49,15). ¿No probó esto por experiencia el mismo profeta, cuando dijo: *Cuando llamé, oyó mi oración el Señor Dios de mi justicia, y ensanchó mi corazón en el día de la tribulación?* (Sal 4,2). ¿No es este Señor en quien confiaba el mismo profeta, cuando decía: *Esperaba yo a aquel que me libró de la pusilanimidad del espíritu y de la tempestad?* (Sal 54,9). La cual tempestad no es, cierto, la de la mar, sino la que pasa en el corazón del pusilánime y del flaco cuando es atribulado, que es tanto mayor, cuanto es más pequeño su corazón. La cual sentencia confirma él con palabras muchas veces repetidas y multiplicadas para mayor confirmación desta verdad y mayor esfuerzo de nuestra pusilanimidad, diciendo: *La salud de los justos viene del Señor, y él es su defensor en el tiempo de la tribulación, y ayudarlos ha el Señor, librarlos ha y defenderlos ha de los pecadores, y salvarlos ha, porque en él pusieron su esperanza* (Sal 36,39-40).

Y, en otra parte, muy más claramente dice el mismo profeta: *¡Cuán grandes son, Señor, los bienes que habéis hecho a todos los que esperan en vos, en presencia de los hijos de los hombres! Esconderlos heis en lo escondido y secreto de vuestro rostro de las tribulaciones y persecuciones de los hombres, y defenderlos heis en vuestro tabernáculo de la contradicción de las lenguas. Por lo cual sea bendito el Señor, que tan maravillosamente usó conmigo de su misericordia, defendiéndome y asegurándome, como si estuviera en una ciudad de guarnición, estando yo tan derribado y caído en medio de la tribulación, que me parecía estar ya desamparado y desechado de la presencia de vuestros ojos* (Sal 30,20-23). Mira, pues, cuán a la clara nos enseña aquí el Profeta el favor y amparo que los justos tienen de Dios en lo más recio de su tribulación. Y es mucho de notar aquella palabra que dice: *Esconderlos heis en lo escondido y secreto de vuestro rostro*, dando a entender, como dice un intérprete, que así como cuando los reyes de la tierra quieren guardar a un hombre muy seguro lo encierran dentro de su palacio, para que no solamente las paredes reales, mas también los ojos del rey lo defiendan de sus enemigos (que no puede ser mejor guarda), así aquel Rey soberano defiende los suyos con este mismo recaudo y providencia. De donde vemos, y leemos, que muchas veces los santos varones, cercados de grandísimos peligros y tentaciones, estaban con un ánimo quieto y esforzado, y con un rostro y semblante sereno, porque sabían que tenían sobre sí esta guarda tan fiel, que nunca los desamparaba; antes entonces se hallaba más presente, cuando los veía en mayor peligro. Así lo hizo él con aquellos tres santos mozos que mandó echar Nabucodonosor en el horno de Babilonia, entre los cuales andaba el ángel del Señor convirtiendo las llamas de fuego en aire templado; de lo cual, espantado el mismo tirano, comenzó a decir: *¿Qué es esto? ¿No eran tres hombres los que echamos en el fuego atados? Pues ¿quién es aquel cuarto que yo veo tan hermoso, que parece hijo de Dios?* (Dan 3,24-25). *¿Ves, pues, cuán cierta es la compañía de nuestro Señor en el tiempo de la tribulación? Y no es menor argumento de esta verdad lo que hizo este mismo Señor con el santo mozo José, después de vendido por su hermanos, pues, como se escribe en el libro de la Sabiduría, descendió con él a la cárcel, y, estando en medio de las prisiones, nunca le desamparó, hasta que le entregó el cetro y señorío de Egipto y le dio poder contra los que le habían afligido, y mostró que habían sido mentirosos los que le habían infamado y puesto mácula en su gloria* (Sab 10,14). Los cuales ejemplos manifiestamente nos declaran la verdad de aquella promesa del Señor, que, por el Salmista, dice: *Con él estoy en la tribulación: librarlo he, y glorificarlo he* (Sal 90,15). Dichosa, por cierto, la tribulación, pues merece tal compañía. Si así es, demos todos voces con san Bernardo, diciendo: «Dame, Señor, siempre tribulaciones, porque siempre estés conmigo».

Júntase también con esto el socorro y favor de todas las virtudes, las cuales concurren en este tiempo a dar esfuerzo al corazón afligido, cada una con su lanza. Porque así como cuando el corazón está en algún aprieto toda la sangre acude a socorrerle, porque no desfallezca, así también, cuando el ánimo está apretada y puesta en peligro con alguna tribulación, luego todas las virtudes acuden a socorrerla, cada una de su manera. Y así primeramente acude la fe con el conocimiento firme de los bienes, y males, de la otra vida, en cuya comparación es nada todo lo que se padece en esta. Ayúdalos también la esperanza, la cual hace al hombre paciente en los trabajos, con la esperanza del galardón. Ayúdalos el amor de Dios, por el cual desean afectuosamente padecer aflicciones y dolores en este siglo. Ayúdalos la obediencia y conformidad que tienen con la divina voluntad, de cuya mano toman alegremente y sin murmuración todo lo que les viene. Ayúdalos la paciencia, a la cual pertenece tener hombros para poder llevar esta carga. Ayúdalos la humildad, la cual les hace inclinar los corazones como árboles delgados al furioso viento de la tribulación, y humillarse debajo de la mano poderosa de Dios, reconociendo siempre que es menos lo que padecen, de lo que sus culpas merecen. Ayúdalos otrosí la consideración de los trabajos de Cristo crucificado y de todos los otros santos, en cuya comparación son nada los nuestros.

Esta manera, pues, ayudan aquí las virtudes con sus oficios; no sólo con sus oficios, sino también, si se sufre decir, con sus dichos. Por- [82] que la fe, primeramente, dice que «no son dignas las pasiones de este tiempo para la gloria advenidera que será revelada en nosotros» (cf. Rom 8,18). La caridad también acude, diciendo que «algo es razón que se padezca por aquel que tanto nos amó» [cf. 1 Pe 2,21]. El agradecimiento dice también, con el santo Job, que, «si hemos recibido bienes de la mano del Señor, justo es que también recibamos las penas dél» (cf. Job 2,10). La penitencia dice: «Razón es que padezca algo contra su voluntad quien tantas veces la hizo contra la de Dios». La fidelidad dice: «Justo es que nos halle fieles una vez en la vida, quien tantas mercedes nos ha hecho en toda ella». La paciencia dice que «*la tribulación es materia de paciencia, y la paciencia de probación, y la probación de esperanza, y la esperanza no saldrá en vano ni dejará al hombre confundido*» (Rom 5,4-5). La obediencia dice que «no hay mayor santidad ni mayor sacrificio que conformarse el hombre en todos los trabajos con el beneplácito de la divina voluntad».

Mas, entre todas estas virtudes, la esperanza viva es la que señaladamente los ayuda en este tiempo y la que maravillosamente tiene firme y constante nuestro corazón en medio de la tribulación. Y esto nos declaró el Apóstol, el cual, acabando de decir: *Gozándoos con la esperanza*, añadió luego: *Teniendo en los trabajos paciencia* (Rom 12,12); entendiendo muy bien que de lo uno se seguía lo otro, conviene saber: de la alegría de la esperanza, el esfuerzo de la paciencia. Por la cual causa, elegantemente la llamó el apóstol *áncora* (cf. Heb 6,19), porque así como el áncora aferrada en la tierra tiene seguro el navío que está en el agua, y le hace que desprecie las ondas y la tormenta, así la virtud de la esperanza viva, aferrada fuertemente en las promesas del cielo, tiene firme el ánimo del justo en medio de las ondas y tormentas de este siglo, y le hace despreciar toda la furia de los vientos y tempestades dél. Así dicen que lo hacía un santo varón, el cual, viéndose cercado de trabajos, decía: «Tan grande es el bien que espero, que toda pena me deleita».

Esta manera, pues, concurren todas las virtudes a conhortar el corazón del justo cuando lo ven atribulado. Y, si aun con todo esto desmaya, tornan a volver sobre él con más calor, diciendo: «Pues, si al tiempo de la prueba, cuando Dios te quiere examinar, desfalleces, ¿dónde está la fe viva que para con él has de tener?, ¿dónde la caridad, y la fortaleza, y la obediencia, y la paciencia, y la lealtad, y el esfuerzo de la esperanza? ¿Esto es para lo que tú tantas veces te aparejabas y determinabas? ¿Esto es lo que tú tantas veces deseabas, y aun pedías a Dios? Mira que no es ser buen cristiano solamente rezar, y ayunar, y oír misa, sino que te halle Dios fiel, como a otro Job y otro Abrahán, en el tiempo de la tribulación». Pues desta manera el justo, ayudándose de sus buenas consideraciones, y de las virtudes que tiene, y del favor de la divina gracia que no le desampara, viene a llevar estas cargas, no sólo con paciencia, mas muchas veces con hacimiento de gracias y alegría. Y, para prueba desto, bástenos, por ahora, el ejemplo del santo Tobías, de quien se escribe que, *habiendo nuestro Señor permitido* que, después de otros muchos trabajos pasados, perdiese también la vista, *para que se diese a los hombres ejemplo de su paciencia*, no por eso se desconsoló ni perdió punto de la fidelidad y obediencia que antes tenía; y añade luego la Escritura la causa desto, diciendo: *Porque, como siempre desde su niñez hubiese vivido en temor de Dios, no se entristeció contra el Señor por este azote, sino, permaneciendo sin moverse en su temor, le daba gracias todos los días de su vida* (Tob 2,12-14. *Vulgata*)⁷⁴. Mira, pues, aquí, cuán abiertamente atribuye el Espíritu Santo la paciencia en la tribulación a la virtud y temor de Dios que este santo varón tenía, conforme a lo que aquí está declarado. Y aun de nuestros tiempos podía yo referir muy ilustres ejemplos de grandes enfermedades y trabajos llevados

⁷⁴ «Hanc autem temptationem ideo permisit Dominus evenire illi, ut posteris daretur exemplum patientiae eius, sicut et sancti Iob. Nam cum ab infantia sua semper Deum timuerit, et mandata eius custodierit, non est contristatus contra Deum, quod plaga caecitatis evenerit ei, sed immobilis in Dei timore permansit, agens gratias Deo omnibus diebus vitae suae».

por siervos y siervas de Dios con grande alegría, los cuales en la hiel hallaron miel, y en la tempestad bonanza, y en el medio de las llamas de Babilonia refrigerio saludable.

I. De la impaciencia y furor de los malos en sus trabajos

Mas, por el contrario, ¡qué cosa es ver los malos en la tribulación! Como no tienen caridad, ni paciencia, ni fortaleza, ni esperanza viva, ni otras virtudes semejantes; y como toman los trabajos tan desarmados y desapercibidos; como no tienen luz para ver aquello que los justos ven con la fe formada, ni lo abrazan con la esperanza viva, ni han probado por experiencia aquella bondad y providencia paternal de Dios para con los suyos, es cosa de lástima ver de la manera que se ahogan en este golfo, sin hallar dónde hacer pie ni de qué echar mano. Porque, como carecen de todas estas ayudas, como navegan sin este gobernalle, como pelean sin estas armas, ¿qué se puede esperar dellos, sino que perezcan en la tormenta y mueran en la batalla? ¿Qué se puede esperar, sino que con la furia de los vientos y con las ondas de los trabajos vengan a dar en las rocas de la ira y de la braveza, y de la pusilanimidad y de la impaciencia, y de la blasfemia y de la desesperación? Y así algunos hay que, junto con esto, han venido a perder el seso, o la salud, o la vida, o a lo menos la vista con el continuo llorar. De manera que los unos, como plata fina, perseveran sanos y enteros en el fuego de la tribulación; los otros, como vil y bajo estaño, luego se derriten y deshacen con la fuerza del calor. Y así, donde los unos lloran, los otros cantan; donde los unos se ahogan, los otros pasan a pie enjuto; donde los unos, como vil y flaco vaso de barro, estallan en el fuego, los otros, como oro puro, se paran más hermosos. Desta manera, pues, suena siempre *voz de salud y alegría en los tabernáculos de los justos* (Sal 117,15); mas en las casas [83] de los malos siempre se oyen voces de tristeza y confusión.

Y, si quieres entender lo que digo, mira los extremos que han hecho, y hacen cada día, muchas mujeres principales cuando vienen a perder sus hijos o maridos, y hallarás que unas se encierran en lugares oscuros, donde nunca más vean sol ni luna; otras hay que se han encerrado en jaulas, como bestias fieras; otras, que se han arrojado en medio del fuego; otras vienen a dar con la cabeza por las paredes, con rabia y aborrecimiento de la vida; y aun otras vemos que la acaban después muy presto, con la impaciencia y furia del dolor; y así queda asolada y destruida una casa y familia en un momento. Y lo que es más: que no sólo son crueles y desatinadas para consigo, sino también atrevidas y blasfemas para con Dios, acusando su providencia, acusando su justicia, blasfemando de su misericordia, y poniendo en el cielo contra Dios su boca sacrílega. Lo cual todo, en fin, les viene a llover en casa, con otras calamidades aun mayores que les envía Dios por estas blasfemias; porque este es el galardón que merece quien escupe hacia el cielo, y echa coces contra el aguijón. Y esta suele ser a veces una cura muy justa de la mano de Dios, que así divierte sus corazones de unos trabajos grandes con otros mayores.

Desta manera los miserables, como les falta el gobernalle de la virtud, vienen a dar al través al tiempo de la tormenta, blasfemando por lo que habían de bendecir, ensoberbeciéndose con lo que se habían de humillar, endureciéndose con el castigo y empeorando con la medicina. Lo cual parece que es un infierno comenzado, y principio de otro que se les apareja. Porque, si no es otra cosa infierno sino lugar de penas y culpas, ¿qué falta aquí para que no tengamos este por una manera de infierno, donde hay tanto de uno y de otro?

Y qué lastima es ver, sobre todo esto, que así como así se han de padecer los trabajos, y que tomándolos con paciencia se hacían más ligeros de llevar y más meritorios para el ánima; y que, con todo esto, quiera el malaventurado hombre perder el fruto inestimable de la

paciencia, y hacer la carga mayor con el trabajo de la impaciencia; la cual, sola, pesa más que la misma carga. Gran desconsuelo es trabajar y no ganar nada con el trabajo ni tener a quién hacer cargo dél; pero mayor es, sin comparación, perder aun lo ganado, y, después de haber habido mala noche, hallar desandada la jornada.

Todo esto, pues, nos declara cuán diferentemente pasan por las tribulaciones los buenos y los malos; cuánta paz, alegría y esfuerzo tienen los unos, donde tanta aflicción y desasosiego padecen los otros. Lo cual fue maravillosamente figurado en los grandes clamores y llantos que hubo en toda la tierra de Egipto, cuando les mató Dios en una noche todos los primogénitos, porque no había casa donde no hubiese su llanto (cf. Éx 12,30); como quiera que en toda la tierra de Jesé [*Gosen*], donde moraban los hijos de Israel, *no se oyese un solo perro que ladrase* (Éx 11,7).

Pues ¿qué diré, demás desta paz, del provecho que de sus tribulaciones sacan los justos, de donde los malos sacan tanto daño? Porque, según dice Crisóstomo, «así como en el mismo fuego se purifica el oro, y el madero se quema, así en el fuego de la tribulación el justo se hace más hermoso, como oro, y el malo, como leño seco e infructuoso, se hace ceniza». Conforme a lo cual, dice también Cipriano que, «así como el aire al tiempo de trillar avienta y esparce las pajuelas livianas, mas con esto purifica el trigo y lo deja más limpio, así el viento de la tribulación desbarata y derrama los malos, como paja liviana, mas, por el contrario, recoge y purifica los buenos, como trigo escogido». Lo mismo también nos representan en figura las aguas y ondas del mar Bermejo, las cuales no solamente no ahogaron a los hijos de Israel al tiempo que por él pasaron, mas antes le eran muro a la diestra y a la siniestra; y, por el contrario, estas mismas aguas envolvieron y anegaron los carros de los egipcios con todo el pueblo de Faraón (cf. Éx 14,28-29). Pues desta manera las aguas de las tribulaciones son para mayor guarda y defensa de los buenos y para conservación y ejercicio de su humildad y de su paciencia; mas para los malos son como olas y tormenta que los anega y sume en el abismo de la impaciencia, de la blasfemia y de la desesperación.

▲ Esta es, pues, otra maravillosa ventaja que la virtud hace al vicio; por la cual los filósofos alabaron y preciaron mucho a la Filosofía, creyendo que a ella sola pertenecía hacer al hombre constante en cualquier trabajo. Mas vivían en esto muy engañados, como en otras cosas, porque así **la verdadera virtud como la verdadera constancia** no se hallan entre los filósofos, sino **en la escuela de aquel Señor que, puesto en cruz, nos consuela con su ejemplo; y, reinando en el cielo, nos fortalece con su Espíritu; y, prometiéndonos la gloria, nos anima con la esperanza della;** de lo cual todo carece la filosofía humana.

Capítulo XXII. Undécimo privilegio de la virtud, que es cómo nuestro Señor provee a los virtuosos de lo temporal

Todo esto que hasta aquí habemos dicho son riquezas y bienes espirituales que se dan a los amadores de la virtud en esta vida, demás de la gloria perdurable que les está guardada en la otra; los cuales todos se prometieron al mundo en la venida de Cristo (según que todas las Escrituras proféticas testifican), por lo cual se llama con razón *Salvador del mundo*, porque por él se nos da la verdadera salud, que es la gracia, y la sabiduría, y la paz, y la vitoria y señorío de nuestras pasiones, y las consolaciones del Espíritu Santo, y las riquezas de la esperanza, y, finalmente, [84] todos los bienes que se requieren para alcanzar aquella salud, de la cual dijo el Profeta: *Israel fue hecho salvo en el Señor con salud eterna* (Is 45,17).

Mas, si alguno hubiere tan de carne que tenga más puestos los ojos en los bienes de carne, que en los del espíritu (como hacían los judíos), no quiero que por esto nos desavengamos, porque aquí le daremos mucho mejor despacho de lo que él pueda desear. Si no, dime: ¿Qué quiso significar el Sabio cuando, hablando de la verdadera sabiduría, en que está la perfección de la virtud, dijo: *La longura de días está en su diestra, y en su siniestra, riquezas y gloria?* (Prov 3,16). De manera que ella tiene en sus manos estos dos linajes de bienes con que convida a los hombres: en la una, bienes eternos, y en la otra, temporales. No pienses que mata Dios a los suyos de hambre, ni que sea tan desproveído que, dando de comer a las hormigas y gusanos de la tierra, deje ayunos a los que día y noche le sirven en su casa. Y, si no quieres creer a mí, lee todo el capítulo sexto de san Mateo, y verás las prendas y la seguridad que allí se te da sobre esto. *Mirad* —dice el Salvador— *las aves del cielo, que no siembran, ni cogen, ni encierran ni hacen provisión para adelante, y vuestro Padre, que está en los cielos, tiene cuidado de proveerlas. Pues ¿no sois vosotros de más precio que ellas?* (Mt 6,26). Finalmente, después destas palabras, concluye el Salvador, diciendo: *No queráis, pues, estar solícitos sobre qué comeremos o qué beberemos, porque estas cosas buscan las gentes que no conocen a Dios. Mas vosotros buscad primero el Reino de Dios y su justicia, y todo lo demás se os dará como por añadidura* (Mt 6,31-33). Pues por esta causa, entre otras, nos convida el Salmista a servir a Dios (viendo que por sola esta se obligan unos hombres a servir a otros hombres), diciendo: *Temed al Señor todos sus santos, porque ninguna cosa falta a los que lo temen* (Sal 33,10). Los ricos deste mundo padecerán necesidad y hambre, mas a los que buscan al Señor nunca fallecerá [faltará] todo bien. Y es esto una cosa tan cierta, que el mismo profeta añade en otro salmo, diciendo: *Mozo fui, y ahora soy viejo, y nunca hasta hoy vi al justo desamparado, ni a sus hijos buscar pan* (Sal 36,25).

Y, si quieres más por extenso ver el recaudo que los buenos tienen en esta parte, oye lo que Dios promete en el Deuteronomio a los guardadores de su ley, diciendo: *Si oyes la voz del Señor, tu Dios, y guardares sus mandamientos, hacerte ha él más alto que todas las gentes que moran sobre la haz de la tierra; y vendrán sobre ti todas estas bendiciones [etc. Dt 28,1-12a].* Hasta aquí son palabras de Dios por su profeta. Pues dime ahora: ¿Qué Indias, qué tesoros se pueden comparar con estas bendiciones?

Y, puesto caso que estas promesas más se dieron al pueblo de los judíos que al de los cristianos (porque [a] este segundo promete Dios por Ezequiel [cf. 34.36] que enriquecerá con otros mayores bienes, que son bienes de gracia y gloria), pero, todavía, así como en aquella ley carnal no dejaba Dios de dar bienes espirituales a los buenos judíos, así en esta espiritual no deja de dar también sus prosperidades temporales a los buenos cristianos; sino que las prosperidades dáselas con dos grandes ventajas, que no conocen los malos. La una, que, como médico prudentísimo, se las da en aquella medida que pide su necesidad, para que de tal

manera les sustenten, que no los envanezcan. Lo cual no hacen los malos, pues abarcan todo cuanto pueden, sin mirar que no es menor el daño que la demasía de los bienes temporales hace en las ánimas, que la del mantenimiento en los cuerpos. Porque, aunque el comer sea necesario para sustentar la vida, pero el demasiado comer hace daño a la misma vida. Y, así también, aunque en la sangre esté la vida del hombre, pero, con todo esto, muchas veces el pujamiento [*abundancia*] de sangre mata al hombre. La otra ventaja es que con menor estruendo y aparato de cosas les da mayor descanso y contentamiento; que es el fin para que buscan los hombres todo lo temporal. Porque, todo lo que él puede hacer por medio de las causas segundas, puede hacer por sí solo, aún más perfectamente que por ellas. Y así lo hizo con todos los santos, en nombre de los cuales decía el Apóstol: *Nada tenemos, y todo lo poseemos* (2 Cor 6,10); porque tan grande contentamiento tenemos con lo poco, como si fuésemos señores de todo el mundo. Los caminantes procuran llevar en oro su dinero, porque así van más ricos y con menos carga; y desta manera procura el Señor de proveer y aliviar los suyos, dándoles pequeña carga, y grande contentamiento con ella. Desta manera, pues, caminan los justos: desnudos, y contentos, pobres, y ri- [85] cos; mas, por el contrario, los malos: llenos de bienes, y muriendo de hambre, y —como dicen de Tántalo— el agua a la boca, y muriendo de sed.

Pues por esta y otras semejantes causas encomendaba tanto aquel gran profeta la guarda de la divina ley, queriendo que solo este fuese nuestro cuidado; porque sabía él muy bien que con esta todo lo demás estaba cumplido. Y, así, dice él: *Poned estas mis palabras en vuestros corazones, y traedlas atadas por señal en vuestras manos, y colgadas delante de vuestros ojos; y enseñadlas a vuestros hijos, para que piensen en ellas. Cuando estuvieres asentado en tu casa y anduvieres por el camino, cuando te acostares y levantares, pensarás en ellas, y escribirlas has en los umbrales y puertas de tu casa, de manera que siempre las traigas ante los ojos, para que así se multipliquen los días de tu vida, y de tus hijos, en la tierra que Dios te dará* (Dt 11,18-21). ¡Oh santo profeta!, ¿que veías, qué hallabas en la guarda de estos mandamientos divinos, porque así la encomendabas? Verdaderamente, como grande profeta y secretario de los consejos divinos, entendías la grandeza inestimable deste bien, y cómo en él estaban todos los bienes presentes y venideros, temporales y eternos, espirituales y corporales; y, cumplido con esta obligación, todo lo demás estaba cumplido. Entendías muy bien que, cuando el hombre se ocupaba en hacer la voluntad de Dios, no por eso perdía jornada, sino que antes labraba su viña, y regaba su huerta, y granjeaba su hacienda, y entendía en sus negocios, muy mejor que haciéndolos él por su mano; pues con aquello echaba él a Dios cargo, para que él los hiciese por la suya.

▲ Porque esta es la ley de aquel pacto y concierto que tiene Dios hecho con los hombres: que, **entendiendo ellos en la guarda de su testamento, él entendería en la guarda de sus cosas**. Y está cierto que no ha de cojear por la parte de Dios este contrato, sino que, si **el hombre le fuere buen siervo, él será mejor Señor**. Esta es aquella sola una cosa que el Salvador dijo ser necesaria (cf. Lc 10,42), que es conocer y amar a Dios; porque, quien a Dios tiene contento, todo lo demás tiene seguro. *La piedad* —dice san Pablo—, *para todas las cosas aprovecha, porque para ella son todas las promesas de la vida presente y advenidera* (1 Tim 4,8). Ves, pues, aquí, cuán abiertamente promete aquí el Apóstol a la piedad (que es el culto y la veneración de Dios), no sólo los bienes de la otra vida, sino también los desta, en cuanto nos sirven y ayudan para alcanzar aquella. Aunque no se excusa, por esto, que el hombre trabaje y haga lo que es de su parte, conforme a la calidad y condición de su estado.

I. De las necesidades y pobreza de los malos

Mas, por el contrario, quien quisiere saber qué tan grandes sean las adversidades y las calamidades y pobreza que están guardadas para los malos, lea el capítulo veintiocho del Deuteronomio, y verá cosas que le pongan espanto y admiración; porque, entre otras muchas palabras, dice así: *Si no quieres oír la voz de tu Señor, Dios y guardar sus mandamientos, vendrán sobre ti estas maldiciones, y comprehenderte han [etc. Dt 28,15-37].* Y, finalmente, después de otras muchas y muy terribles maldiciones, añade y dice: *Vendrán sobre ti todas estas maldiciones, y comprehenderte han hasta que perezcas [etc.] [86] [...] [Dt 28,45-53].* Todas estas son palabras de la Escritura divina, con otras muchas más, que dejo aquí de referir. Las cuales, quienquiera que leyere con atención, quedará como atónito y fuera de sí, leyendo cosas tan horribles; y entonces, por ventura, abrirá los ojos y comenzará a entender algo del rigor espantable de la justicia divina, y de la malicia horrible del pecado, y del odio tan extraño que Dios tiene a él, pues con tan extrañas penas lo castiga en esta vida; por donde verá lo que se puede esperar en la otra. Y, juntamente con esto, compadecerse ha de la insensibilidad y miseria de los malos, que tan ciegos viven para no ver lo que les está guardado.

Y no pienses que estas amenazas sean de solas palabras, porque todo esto no fue tanto amenaza, cuanto profecía de las calamidades que a aquel pueblo sucedieron. Porque en tiempo de Acab, rey de Israel, estando él cercado en Samaria por el ejército del rey de Siria, se lee que comían los hombres estiércol de palomas, y aun, que este manjar se vendía por gran suma de dineros ⁷⁵; y llegó el negocio a términos, que hasta las madres mataban a sus hijos para comer (cf. 2 Re 6,24ss); y lo mismo escribe Josefo haber acaecido en el cerco de Jerusalén. Pues, ya los cautiverios deste pueblo, muy notorios son, con toda la destrucción de su república y reino. Porque los once tribus ⁷⁶ fueron llevados en perpetuo cautiverio, que nunca fue revocado, por el rey de los asirios; y uno solo que quedaba fue, después de mucho tiempo, asolado y destruido por el ejército de los romanos; donde fue muy grande el número de los cautivos, y mucho mayor, sin comparación, el de los muertos; como el mismo historiador escribe.

Ni menos se engañe nadie creyendo que estas calamidades pertenecían a solo aquel pueblo, porque generales son a todos los pueblos que, teniendo ley de Dios, la menosprecian y quebrantan; como él mismo lo testimonia por Amós, diciendo: *¿Por ventura no hice yo subir a los hijos de Israel de Egipto, y a los palestinos de Capadocia, y a los sirios de Cirene? Porque los ojos del Señor están puestos sobre el reino que peca, para destruirlo y echarlo de sobre la haz de la tierra (Am 9,7-8).* Dando a entender que todas estas mudanzas de reinos, destruyendo unos y plantando otros, se hacen por pecados. Y quien quisiere ver si esto nos toca, revuelva las historias pasadas, y verá cómo por un mismo raserio lleva Dios a todos los malos, especialmente a los que, teniendo verdadera ley, no la guardan. Por ahí verá cuánta parte de Europa, de África y de Asia, que antes estaba llena de iglesias de pueblos cristianos, está ahora poseída de bárbaros y paganos, y verá cuántas destrucciones ha padecido la Iglesia por los godos, por los hunos y por los vándalos, que en tiempo de san Agustín destruyeron toda la provincia de África, sin perdonar a hombre ni mujer, ni viejo ni niño ni doncella. Y en este mismo tiempo, de tal manera fue asolado por los mismos bárbaros el reino de Dalmacia,

⁷⁵ «Factaque est fames magna in Samaria; et tamdiu obsessa est, donec venundaretur caput asini octoginta argenteis, et quarta pars cabi stercoris columbarum quinque argenteis» (6,25). «Había mucha hambre en Samaria, tanto que la cabeza de un asno era vendida por 80 siclos de plata, y la cuarta parte de un cab de estiércol de paloma por 5 siclos de plata» (Reina Valera). La Biblia de Jerusalén recuerda que el hebreo dice *jary yonim*, lit. *palomina*, y aventura que quizá sea una planta no conocida; lo traduce conjeturalmente como *cebollas silvestres*.

⁷⁶ Mantengo aquí el uso del género masculino. Aunque en latín es femenino, la *Vulgata* usa indistintamente ambos géneros.

con las provincias comarcanas, que, como dice san Jerónimo, natural de esta provincia, «quien por ella pasaba no veía más que cielo y tierra»; tan asolada había quedado. Lo cual todo nos declara cómo la virtud y verdadera religión no sólo ayuda para alcanzar los bienes eternos, sino también para no perder los temporales. Porque la consideración desto, con todas las demás, sirva para aficionar nuestros corazones a esa misma virtud, que de tantos males nos libra, y de tantos bienes está acompañada.

Capítulo XXIII. Duodécimo privilegio de la virtud, que es cuán alegre y quieta sea la muerte de los buenos; y por el contrario, cuán miserable y congojosa la de los malos

A todos estos privilegios se añade el postrero, que es el fin y muerte gloriosa de los buenos, al cual todos los otros se ordenan. Porque, si, como dicen, «al fin se canta la gloria», dime: ¿Qué cosa más gloriosa que el fin de los buenos, ni más miserable que el de los malos? *Preciosa es* —como dice el Salmista— *la muerte de los santos, en el acatamiento del Señor* (Sal 115,15); mas *la muerte de los pecadores* dice que *es pésima* (Sal 33,22); que quiere decir muy mala en grado superlativo, porque así para el cuerpo como para el ánima es el último de todos los males. Y así dice san Bernardo sobre estas palabras: «*La muerte de los pecadores es pésima*, porque ella es, primeramente, *mala* por razón del apartamiento del mundo, y *peor* por el apartamiento del cuerpo, y *pésima* por los dos eternos tormentos del fuego y del gusano inmortal que se siguen después della». Porque mucho duele dejar el mundo, y mucho más salir de la carne, pero mucho más el tormento del infierno. Pues todas estas cosas juntas, con otras anexas a ellas, atormentan al malo en aquel tiempo; porque allí, primeramente, le fatigan los accidentes de la enfermedad, los dolores del cuerpo, los temores del ánima, las congojas de lo que queda, los cuidados de lo que será, la memoria de los pecados pasados, el recelo de la cuenta venidera, el temor de la sentencia, el horror de la sepultura, el apartamiento de todo lo que desordenadamente ama, esto es, de la hacienda, de los amigos, de la mujer, de los hijos, y desta luz y aire común, y de la misma vida. Cada cosa de estas, por su parte, tanto más le lastima, cuanto era más amada. Porque, como dice muy bien san Agus- [87] tín: «No se pierden sin dolor las cosas que se poseen con amor». Por donde dijo un filósofo que «aquel temía menos la muerte: que menos deleites tenía en la vida».

Pero, sobre todo esto, fatiga en aquella hora el tormento de la mala conciencia, y la consideración y temor de lo que le está guardado. Porque entonces, despertando el hombre con la presencia de la muerte, abre los ojos y mira lo que nunca había mirado en la vida. La razón de lo cual señala muy bien Eusebio Emiseno en una homilía, diciendo: «Que, porque en aquel tiempo cesan todos los cuidados de allegar y de buscar lo necesario para la vida, y cesa también la ambición de la honra y de la hacienda, y ninguna ocupación hay entonces ni de trabajar ni de militar ni de hacer otra cosa alguna, de aquí es que sola la consideración de la cuenta ocupa el ánima, vacía de todos los otros cuidados, y sólo el peso del divino juicio toma todos los sentidos. Estando, pues, así el hombre miserable, con la vida puesta a las espaldas y la muerte ante los ojos, olvídase de todo lo presente que deja y comienza a pensar en lo venidero que le aguarda. Allí ve cómo ya se acabaron los deleites, y solos los pecados que se hicieron cometiéndolos quedan para el divino juicio». Y, prosiguiendo el mismo doctor esta materia, en otra homilía dice así: «Pensemos qué llanto será aquel del ánima negligente cuando salga desta vida, qué angustias, qué escuridad, qué tinieblas cuando vea que, entre los adversarios que la han de cercar, le salga primero al encuentro su misma conciencia acompañada de diversos pecados. Porque ella sola, sin más provanza, se ha de ofrecer a nuestros ojos, para que nos convenza su testimonio y nos confunda su conocimiento. No será posible encubrirse aquí nada ni negarse; pues no de lejos ni de otra parte, sino de dentro de nos mismos ha de salir el acusador y el testigo». Hasta aquí son palabras de Eusebio.

Pero más a la larga y más divinamente prosigue Pedro Damiano, Cardenal, esta materia, diciendo así: «Pensemos con mucha atención cuando el ánima de un pecador comienza a salir de la prisión desta carne, con cuán recios temores es combatida, y con cuántos estímulos de la conciencia acusadora pungida. Acuérdate de las culpas que cometió,

ve los mandamientos divinos que menospreció, duelese por haber vanamente gastado el tiempo de la penitencia, y aflígese viendo que está presente el artículo inevitable de la cuenta y de la divina venganza. Querría quedarse, y es compelido a partirse; querría recobrar lo perdido, y no se le da espacio para ello. Volviendo los ojos atrás, mira todo el curso de la vida pasada, y parecele un brevísimo punto. Échalos adelante, y ve un espacio de infinita perpetuidad que la está esperando. Lloro, viendo que perdió la alegría de todos los siglos (la cual en este brevísimo espacio pudiera ganar), y aflígese porque perdió aquella inefable dulzura de perpetua suavidad por un breve deleite de la carne sensual; y avergüénzase, considerando que, por aquella sustancia que había de ser comida de gusanos, despreció aquella que había de ser colocada entre los coros de los ángeles. Y, contemplando la gloria de aquellas riquezas inmortales, confúndese de ver cómo las perdió por la pobreza destes bienes temporales. Mas, cuando abaja los ojos de lo alto a mirar el valle tenebroso deste mundo, y ve sobre sí la claridad de aquella luz eterna, conoce claramente que era noche y tinieblas todo lo que en este mundo amaba. ¡Oh, si pudiese entonces merecer espacio de penitencia, cuán áspera vida abrazaría, cuán grandes cosas prometería, y a cuántos votos y oraciones se obligaría!

»Mas, entre tanto que estas cosas revuelve en su corazón, comienzan a venir los mensajeros y precursores de la muerte [...] Con esto se junta, por una parte, la horrible compañía de los demonios, y por otra, la virtud y compañía de los ángeles. Y luego se comienza a barruntar a cuál de las dos partes ha de pertenecer aquella presa. Porque, si en él hay obras de piedad, y virtud, luego es consolado con el regalo y convite de los ángeles. Mas, si la fealdad de sus deméritos, y mala vida, piden otra cosa, luego se estremece con intolerable temor y desconfianza; y así es despeñado, y acometido, y arrancado de su miserable carne, y llevado a los tormentos eternos». Todo lo susodicho es de Pedro Damiano. Dime, pues, ahora si esto es verdad; y, si esto así ha de pasar, ¿qué más era menester, si los hombres tuviesen seso, para ver cuán miserable sea y cuánto para huir la suerte de los malos, pues les está guardado un tan triste y ta desastrado fin?

Y, si para aquel tiempo pudiesen ayudar en algo las cosas desta vida, como ayudan para todo lo ál [*lo demás*], menos mal sería. Pero ¿qué diremos? Que, allí, ninguna destas ayuda, pues es cierto que allí ni aprovechan las honras, ni defienden las riquezas, ni valen los amigos, ni acompañan los criados, ni ayuda el linaje, ni socorre la hacienda, ni sirve otra cosa, sino sola la virtud e inocencia de la vida. Porque, como dice el Sabio, *no aprovecharán las riquezas en el día de la venganza, mas la justicia sola* —que es la virtud— *librará de la muerte* (Prov 11,4). Pues, como el malo se halle tan pobre, y tan desnudo deste socorro, ¿cómo podrá dejar de temblar y congojarse, viéndose tan solo y desfavorecido en el juicio divino?

I. De la muerte de los justos

Mas, por el contrario, la muerte de los justos, ¡cuán ajena está de todos estos males! Porque así como el malo recibe aquí el castigo de sus maldades, así el bueno el galardón de sus merecimientos; según aquello del Eclesiástico, que dice: *Al que teme a Dios irá bien en sus postrimerías, y en la hora de la muerte será bendito* (Eclo 1,13); esto es, será enriquecido y galardonado por sus trabajos. Y esto es lo que más claramente significó el evangelista san Juan en el Apocalipsis, el cual dice que oyó una voz del cielo que le dijo que escribiese, y las palabras que le mandó escribir eran estas: *Bienaventurados los muertos que mueren en el Señor, porque luego les dice el Espíritu Santo que descansen ya de sus trabajos, porque sus buenas obras van en seguimiento dellos* (Ap 14,13). Pues el justo, que esta palabra tiene de Dios, ¿cómo desmayará en esta hora, viendo que va a recibir lo que procuró toda la vida?

Pues por esto se escribe en el libro de Job, hablando del justo, que a la hora de la tarde le saldrá el resplandor del mediodía, y, cuando le pareciere que estaba consumido, resplandecerá como lucero (cf. Job 11,17). Sobre las cuales palabras dice san Gregorio que «por esto amanece este resplandor al justo en la hora de la tarde: porque a la hora de su muerte reconoce la claridad y gloria que le está aparejada. Y así, en el tiempo que los otros se entristecen y desmayan, está él en Dios consolado y confiado». Así lo testimonia Salomón en sus Proverbios, diciendo: *Por su malicia será desechado el malo, mas, el justo, a la hora de su muerte estará confiado* (Prov 14,32)⁷⁷.

Si no, dime: ¿Qué mayor confianza que la que el bienaventurado san Martín tenía a la hora de su muerte, el cual, viendo ante sí al demonio, dijo estas palabras: «¿Qué haces aquí, bestia sangrienta? No hallarás en mí cosa muerta en que te puedas cebar; y por esto el seno de Abrahán me recibirá en paz»? ¿Qué mayor confianza, otrosí, que la que en este mismo paso tenía nuestro padre santo Domingo, el cual, viendo a sus frailes llorar por su partida y por la falta que les hacía, los consoló y esforzó diciendo: «No os desconsoléis, hijos míos, porque en el lugar donde voy os seré más provechoso»? Pues ¿cómo podía en aquel trance desconsolarse ni temer la muerte, quien tenía la gloria por tan suya, que no sólo esperaba alcanzarla para sí, sino también para sus hijos?

Pues por esta causa los justos no tienen por qué temer la muerte, antes mueren alabando y dando gracias a Dios por su acabamiento, pues en él acaban sus trabajos y comienza su felicidad. Y así dice san Agustín sobre la epístola de san Juan: «El que desea ser desatado y verse con Cristo no se ha de decir dél que muere con paciencia, sino que vive con paciencia y muere con alegría». Así que el justo no tiene por qué entristecerse ni temer la muerte, antes con mucha razón se dice dél que muere cantando como cisne, dando gloria a Dios por su llamamiento.

▲ No teme la muerte, porque temió a Dios, y **quien a este Señor teme no tiene más que temer**. No teme la muerte, porque temió la vida, porque los temores de la muerte efectos son de mala vida. No teme la muerte, porque toda la vida gastó en aprender a morir y en aparejarse para morir, y el hombre bien apercebido no tiene por qué temer a su enemigo. No teme la muerte, porque ninguna otra cosa hizo en la vida, sino buscar ayudadores y valedores para esta hora, que son las virtudes y buenas obras. No teme la muerte, porque tiene al Juez granjeado y propicio para este tiempo, con muchos servicios que le ha hecho. Finalmente, no teme la muerte, porque al justo, la muerte no es muerte, sino sueño; no muerte, sino mudanza; no muerte, sino último día de trabajos; no muerte, sino camino para la vida y escalón para la inmortalidad; porque entiende que, **después que la muerte pasó por el venero de la Vida, perdió los resabios que tenía de muerte y cobró dulzura de vida**.

Ni tampoco desmaya por todos los otros accidentes y compañeros deste paso, porque sabe que estos son dolores de parto con que nace para la eternidad, por cuyo amor tuvo siempre la muerte en deseo y la vida en paciencia. No desmaya con la memoria de los pecados, porque tiene a Cristo por Redentor, a quien siempre agradó; no por [e]l rigor del juicio divino, porque le tiene por Abogado; no por la presencia de los demonios, porque le tiene por Capitán; no por el horror de la sepultura, porque sabe que allí siembra el cuerpo animal, para que después nazca espiritual (cf. 1 Cor 15,44). Pues, si «al fin se canta la gloria», y «el postrer día —como dice muy bien Séneca— juzga de todos los otros días y da sentencia sobre toda la vida pasada» (porque él es el que justifica o condena todos los pasos della), y tan pacífico y quieto es el fin de los buenos, y tan congojoso y peligroso el de los malos, ¿qué más era menester, que esta sola diferencia, para escupir la mala vida y abrazar la buena? ¿Qué montan todos los placeres, toda [la] prosperidad, todas las riquezas y todos los regalos y

⁷⁷ «In malitia sua expelletur impius; sperat autem iustus in morte sua».

señoríos del mundo, si en el fin vengo a ser despeñado en el infierno? ¿Y qué me pueden dañar todas las miserias desta vida, acabado en paz y tranquilidad, y llevando prendas de la gloria advenidera? Sea el malo cuan sabio quisiere en saber vivir. ¿Para qué presta este saber, sino para saber adquirir cosas con que te hagas más soberbio, más vano, más regalado, más poderoso para el mal, más inhábil para el bien, y para que te sea tanto más amarga la muerte, cuanto era más dulce la vida? Si seso hay en la tierra, no hay [89] otro mayor que saber bien ordenar la vida para este fin, pues el principal oficio del sabio es saber ordenar convenientemente los medios para su fin. Por donde, si es sabio médico el que sabe ordenar la medicina para la salud, que es el fin de esa medicina, aquel será perfecta y absolutamente sabio: que supiere ordenar su vida para la muerte, esto es, para la cuenta que se ha de dar en ella, a la cual se debe ordenar toda la vida.

II. Prueba lo dicho por ejemplos

Mas, para mayor declaración y confirmación de lo dicho, y para espiritual recreación del lector, me pareció aquí añadir algunos ejemplos —dignos de memoria— de las muertes gloriosas de algunos santos, tomadas del cuarto libro de los *Diálogos* de san Gregorio, papa, en los cuales claramente se verá cuán alegre y dichosa sea la muerte de los justos. Y, si en esto me extendiere algo, no se perderá en ello tiempo; porque este santo doctor, de tal manera cuenta estas historias, que de camino va dando mucha doctrina y avisos saludables en ellas ⁷⁸.

[...] [90-91] [...]

Muchos otros ejemplos se pudieran traer a este propósito, pero estos bastarán para que se vea cuán quieta, cuán pacífica y alegre, comúnmente, sea la muerte de los buenos. Porque, aunque no a todos se concedan estas señales tan sensibles, pero, como todos sean hijos de Dios, y a la hora de la muerte se acabe el plazo de los trabajos y comience el de la remuneración, siempre son allí esforzados y consolados con el socorro de la divina gracia y con el testimonio de su buena conciencia. Y así se consolaba el bienaventurado san Ambrosio en este paso, diciendo: «No he vivido de tal manera, que me pese por haber vivido; ni temo la muerte, porque tenemos buen Señor». Y a quien estos tan grandes favores parecieren increíbles, ponga los ojos en la inmensidad incomprehensible de la bondad de Dios (a la cual pertenece amar, honrar y favorecer los buenos), y parecerle ha poco todo lo que aquí se ha contado. Porque, si esta bondad llegó a tomar carne humana y morir en una cruz por los hombres, ¿qué mucho es consolar y honrar a la hora de la muerte a los buenos, que por tan caro precio redimió? Y, si acabando de expirar los ha de llevar a su casa, y hacerlos participantes de su gloria, y mostrarles la esencia divina, ¿qué mucho es hacerles estos favores al tiempo de la partida?

⁷⁸ Transcribe a continuación, del libro de los *Diálogos*, la historia de Gala, hija del cónsul Símaco, y la historia del tullido Sérvulo, mendigo. De la *Homilia 38 in Evang.*, la historia de Tarsila, Emiliana, vírgenes, y Gordiana, que luego se casó, hermanas las tres del propio san Gregorio. Y de la *Homilia ultima in Evang.*, la historia de Redenta, anciana religiosa.

Conclusión de la segunda partida

Estos son, pues, hermano mío, los doce privilegios que se conceden a la virtud en esta vida, que son como los doce frutos de aquel hermosísimo árbol que vio san Juan en el Apocalipsis, plantado a la ribera de un río, que daba doce frutos en el año, según el número de los meses dél (cf. Ap 22,2). Porque ¿qué otro árbol puede ser este, después del Hijo de Dios, sino la misma virtud, que es el árbol que da frutos de santidad y de vida? ¿Y qué otros frutos más preciosos que estos que aquí se han declarado? Porque ¿qué más hermoso fruto que la providencia paternal que Dios tiene de los suyos, y la gracia divina, y la lumbre de la sabiduría, y las consolaciones del Espíritu Santo, y la alegría de la buena conciencia, y el socorro de la esperanza, y la verdadera libertad del ánimo, y la paz interior del corazón, y el ser oído en las oraciones, y socorrido en las tribulaciones, y proveído en las necesidades temporales, y, finalmente, ayudado y consolado con alegre muerte al fin de la vida? Verdaderamente, cada uno destes privilegios es en sí tan grande, que, si bien se conociese, sólo él bastaría para hacer a un hombre abrazar la virtud y mudar la vida, y para que entendiese con cuánta verdad dijo el Salvador que el que por él dejase el mundo recibiría aquí ciento tanto más de lo que dejó, y después la vida eterna (cf. Mt 19,29); como arriba se declaró.

[92] Cata aquí, pues, hermano, cuál sea este bien a que te convidamos; mira si te puedes llamar a engaño, aunque dejases por él todas las cosas del mundo. Un solo inconveniente tiene, si así se puede llamar, por donde no es de los malos tanpreciado, que es no ser dellos conocido. Por lo cual dijo el Salvador que el Reino de los Cielos era semejante al tesoro escondido (cf. Mt 13,44). Porque verdaderamente él es tesoro; mas es tesoro escondido a los otros, no a su poseedor; porque muy bien conocía el valor deste tesoro el Profeta, cuando decía: *Mi secreto para mí, mi secreto para mí* (Is 24,16). Poco se le daba, por lo que a él tocaba, que supiesen los otros parte deste su bien. Porque no es este como los otros bienes, que no son bienes si no son conocidos; porque, como no son bienes por sí, sino por la opinión del mundo, es menester que sean conocidos del mundo, para que se llamen bienes. Mas este bien hace bueno y bienaventurado al que lo posee; y no menos calienta el corazón de su poseedor, sabiéndolo él solo, que si lo supiese todo el mundo.

▲ Mas la llave deste secreto no es mi lengua ni todo lo que aquí hemos dicho, porque todo lo que se puede declarar con lengua mortal queda debajo para lo que él es. **La llave es la luz divina, y la experiencia, y el uso de la virtud.** Esta pide, tú, al Señor, y luego hallarás este tesoro. Y **hallarás al mismo Dios, en quien todas las cosas hallarás.** Y verás con cuánta razón dijo el Profeta: *Bienaventurado el pueblo que tiene al Señor por su Dios* (Sal 143,15). Porque ¿qué puede faltar a quien este bien posee? Escríbese en el libro de los Reyes que dijo Elcaná, padre de Samuel, a su mujer Ana, viéndola llorar porque no tenía hijos: *Ana, ¿por qué lloras?, ¿y por qué se aflige tu corazón? ¿Por ventura no te valgo yo más que diez hijos?* (1 Sam 1,8). Pues, si un buen marido, que hoy es y mañana no, vale más a la mujer que diez hijos, ¿cuánto te parece que valdrá más Dios al ánimo que de verdad le posee?

¿Qué hacéis, hombres?, ¿en qué andáis?, ¿qué buscáis? ¿Por qué dejáis la fuente del paraíso por los charquillos turbios del mundo? ¿Por qué no tomáis aquel tan sano consejo que os da el Profeta, diciendo: *Probad y ved cuán suave es el Señor?* (Sal 33,9). ¿Por qué no

tentaréis algunas veces este vado? ⁷⁹ ¿Por qué no probaréis este manjar? Fiaos de la palabra deste Señor y comenzad, que, después, el mismo camino y el negocio os desengañarán. Espantosa parecía aquella serpiente hecha de la vara de Moisés cuando se miraba de lejos; mas, tomada en la mano, se hizo vara inocente, como lo era antes [cf. Éx 7,9]. No sin causa dijo Salomón: «*Caro es, caro es*», dice el comprador; mas, después que tiene la mercadería en la mano, vase gloriando (Prov 20,14). Pues así acaece cada día a los hombres en este trato: que, como al principio no conocen la cualidad desta mercadería, porque no son espirituales, y sienten lo que les piden por ella, porque son carnales, háceseles muy caro lo que les piden por lo que les dan; mas, después que comienzan a gustar *cuán suave es el Señor*, luego se glorían en su mercadería y conocen que **por ningún precio es caro tan grande bien**. ¡Cuán alegremente vendió aquel hombre del Evangelio todo lo que tenía, por comprar aquella heredad en que había hallado el tesoro! (cf. Mt 13,44). Pues ¿por qué el cristiano, oído este nombre, no querría saber lo que esto es? Cosa es por cierto maravillosa que, si un burlador te certificase que dentro de tu casa, en tal parte, había un gran tesoro, no dejarías de cavar y probar si esto era verdad; y, certificándote aquí la palabra de Dios que, dentro de ti, puedes hallar un incomparable tesoro (cf. Lc 17,21), ¿que no se te levante el corazón para quererlo buscar? ¡Oh, si supieses cuánto son más ciertas estas nuevas y cuánto mayor este tesoro! ¡Oh, si supieses a cuán pocas azadadas encontrarías con él! ¡Oh, si entendieses cuán *cerca está el Señor de los que le llaman, si le llaman de verdad!* (Sal 144,18). ¿Cuántos hombres habrá habido en el mundo que, arrepintiéndose de sus pecados y perseverando en pedir perdón dellos, en menos que una semana de camino descubrieron tierra, o por mejor decir, hallaron cielo nuevo y tierra nueva, y comenzaron a barruntar dentro de sí el Reino de Dios? ¿Qué mucho es hacer esto aquel Señor, que dijo: «En cualquier hora que el pecador gimiere su pecado, no tendré más memoria dél»? ⁸⁰ ¿Qué mucho es hacer esto aquel que apenas dejó acabar al hijo pródigo aquella breve oración que traía pensada, cuando le echó los brazos encima y le recibió con tanta fiesta? (cf. Lc 15,18ss). Vuélvete, pues, ahora, hermano, a este piadoso Padre, y madruga un poco por la mañana, y persevera algunos días en llamar a las puertas de su misericordia; y ten por cierto que, si humildemente perseverares, en cabo te responderá y descubrirá el tesoro secreto de su amor; y, cuando lo hayas probado, dirás luego con la esposa en los Cantares: *Si diere el hombre toda su hacienda por la caridad, como nada la despreciará* [Cant 8,7] ⁸¹.

⁷⁹ *Tentar alguien el vado*: fr. Sondarlo. fr. Intentar un negocio con precaución y advertencia, para examinar su facilidad o dificultad en la consecución (DRAE).

⁸⁰ Al margen: *Eze 33*. Sin embargo, esa frase no se halla en el texto bíblico. La cita san Bernardo, hablando de la *longanimitas* divina: «Legis et de ipsa: Quacumque hora peccator ingemuerit, peccatum suum remittetur ei»; pero, a pie de página, anota la edición: «Quacumque: Locus in S. Bibliis non invenitur; cf. Ez 33,12.16.19 et Is 30,15» (SC 9,5, o.c., p.154).

⁸¹ «Si dederit homo omnem substantiam domus suae pro dilectione, quasi nihil despiciet eam». Anota FELIPE SCIO: «Cuando el que da todos sus bienes por la caridad, mira con ojos puros lo que ha dejado, y lo que adquiere, todas las riquezas de que ha podido despojarse le parecen como la misma nada en comparación de la grandeza infinita de Dios, cuyo amor ocupa en su corazón el lugar de todos los tesoros imaginables».

COMIENZA LA TERCERA PARTE DE ESTE PRIMERO LIBRO

EN LA CUAL SE RESPONDE A LAS EXCUSAS
QUE LOS HOMBRES SUELEN ALEGAR
PARA NO SEGUIR EL CAMINO DE LA VIRTUD

[93]

Capítulo XXIV. Contra la primera excusa de los que dilatan la mudanza de la vida y el estudio de la virtud para adelante

Ninguna duda hay, sino que lo que hasta aquí habemos dicho bastaba y sobraba para el principal propósito que aquí pretendemos, que es inclinar los corazones de los hombres, supuesta la divina gracia, al amor y seguimiento de la virtud. Mas, con ser esto verdad, no faltan a la malicia humana excusas y aparentes razones con que defenderse o consolarse en sus males, como lo afirma el Eclesiástico, diciendo: *El hombre pecador huirá de la corrección, y nunca le faltará para su mal propósito alguna aparente razón* (Eclo 32,21). Y Salomón otrosí dice que *anda buscando achaques y ocasiones el que se quiere apartar de su amigo* (Prov 18,1); y así los buscan los malos para apartarse de Dios, alegando para esto cada uno su manera de excusa. Porque unos dilatan este negocio para adelante, otros lo reservan para la hora de la muerte, otros dicen que recelan esta jornada por parecerles trabajosa, y otros se consuelan con la esperanza de la divina misericordia, pareciéndoles que, con sola fe y esperanza, sin caridad, podrán salvarse; y otros, finalmente, presos con el amor del mundo, no quieren dejar la felicidad que en él poseen, por la que les promete la palabra de Dios. Estos son los principales embaimientos [*embaucamientos*] y engaños con que el enemigo del linaje humano de tal manera trastorna los entendimientos de los hombres, que los tiene casi toda la vida cautivos en sus pecados, para que en este miserable estado los saltee la muerte, tomándolos con el hurto en las manos. Pues a estos engaños responderemos ahora en la postrera parte deste libro. Y primero, contra los que dilatan este negocio para adelante; que es el más general de todos estos.

Dicen, pues, algunos que todo lo dicho hasta aquí es verdad, y que no hay otro partido más seguro que el de la virtud, y que no quieren dejar de seguirle; mas que al presente no pueden, que adelante habrá tiempo en que más fácilmente y mejor lo puedan hacer. Desta manera escribe san Agustín que respondía a Dios antes de su conversión, diciendo: «Espera, Señor, un poco; aguarda otro poco; ahora dejaré el mundo, ahora saldré del pecado»⁸². Pues así andan los malos en trasposos con Dios, quebrantando de cada día unos plazos y señalando otros, sin acabar de llegar esta hora de su conversión.

Pues que este sea manifiesto engaño de aquella antigua serpiente, a quien no es nueva cosa mentir y engañar a los hombres, no sería dificultoso de probar, y sería todo este pleito acabado, si solo esto quedase concluido. Porque ya nos consta que **la cosa que todo hombre cristiano más debe desear es su salvación**, y que **para esta le es necesaria la conversión y enmienda de la vida**, porque de otra manera no hay salud, resta, pues, que veamos cuándo esta se haya de hacer. De manera que no nos queda aquí por averiguar, sino sólo el tiempo, porque en todo lo demás no hay debate. Tú dices que *adelante*, yo digo que *luego*; tú dices

⁸² Al margen: *Libr.8 Confessionum c.5 [.3]. «Modo; ecce modo: sine paululum. Sed modo & modo, non habebat modum; &, sine paululum, in longum ibat».*

que adelante te será esto más fácil de hacer, yo digo que luego lo será. Veamos quién tiene razón.

Mas, antes que tratemos de la facilidad, ruégote me digas: ¿Quién te dio seguridad que llegarías adelante? ¿Cuántos te parece que se habrán burlado [*engañado*] con esta esperanza? San Gregorio dice: «Dios, que prometió perdón al pecador, si hiciese penitencia, nunca le prometió el día de mañana». Conforme a lo cual, dice Cesario: «Dirá alguno, por ventura: “Cuando llegare a la vejez, me acogeré a la medicina de la penitencia”. ¿Cómo tiene atrevimiento para presumir esto de sí la fragilidad humana, pues no tiene seguro solo un día? Creo verdaderamente que son innumerables las ánimas que por este camino se han perdido». A lo menos así se perdió aquel rico del Evangelio, de quien escribe san Lucas que, como le hubiese sucedido muy bien la cosecha de un año, *púsose a hacer consigo esta cuenta: ¿Qué haré de tanta hacienda? Quiero derribar mis graneros y hacerlos mayores para guardar estos frutos. Y hecho esto, hablaré con mi ánima y decirle he: «Aquí tienes, ánima mía, muchos bienes para muchos años. Pues que así es, come, bebe y huelga, y date buena vida»*. Y, estando el miserable haciendo esta cuenta, oyó una voz que le dijo: «*Loco, esta noche te pedirán tu ánima. Eso que tienes guardado, ¿para quién será?*» (Lc 12,16ss). Pues ¿qué mayor locura que disponer un hombre por su autoridad lo que ha de ser adelante, como si tuviese en su mano la presidencia de los tiempos y momentos que el Padre eterno tiene puestos en su poder? Y, si del Hijo solo dice san Juan que tiene las llaves de la vida y de la muerte para cerrar y abrir a quien y cuando él quisiere (cf. Ap 1,18), ¿cómo el vil gusanillo quiere adjudicar a sí y usurpar ese tan gran poder? Solo este atrevimiento merece ser castigado con este castigo, para que el loco, por la pena, sea cuerdo: que no halle adelante tiempo de penitencia el que no quiso aprovecharse del que Dios le daba.

Y, pues son tantos los que desta manera son castigados, muy mejor acuerdo será escarmentar en cabeza ajena, y sacar de los peligros de los otros seguridad, tomando aquel tan sano consejo que nos da el Eclesiástico, diciendo: Hijo, [94] *no tardes de convertirte al Señor, y no le dilates de día en día; porque súbitamente suele venir su ira, y destruirte ha en el tiempo de la venganza* (Eclo 5,8-9).

I.

Mas, ya que te concediésemos esa vida tan larga como tú imaginas, ¿cuál será más fácil: comenzar desde luego a enmendarla, o dejarse esto para adelante? Y, para que esto se vea más claro, señalaremos aquí sumariamente las principales causas de donde esta dificultad procede. Nace, pues, esta dificultad, no de los impedimentos y embarazos que los hombres imaginan, sino del mal hábito y costumbre de la mala vida pasada, que «mudarle —como dicen— es a par de muerte». Por lo cual dijo san Jerónimo que «el camino de la virtud nos había hecho áspero y desabrido la costumbre larga de pecar». Porque la costumbre es otra segunda naturaleza, y así prevalecer contra ella es vencer la misma naturaleza, que es la mayor de todas las vitorias. Y así dice san Bernardo que, «después que un vicio se ha confirmado con la costumbre de muchos años, es menester especialísimo y casi miraculoso socorro de la divina gracia para vencerlo». Por donde el cristiano debe temer mucho la costumbre de cualquier vicio, porque así como hay prescripción [*adquisición de un derecho*] en las haciendas, así también en su manera la hay en los vicios, y, después que un vicio ha prescrito [*adquirido un derecho*], es muy malo de vencer por pleito, si no hay, como dice aquí san Bernardo, especialísimo favor divino.

Nace también esta dificultad de la potencia del demonio, que tiene especial señorío sobre el ánima que está en pecado; el cual es aquel fuerte armado del Evangelio que guarda

con grandísimo recaudo todo lo que tiene a su cargo (cf. Lc 11,21). Nace también de estar Dios apartado del ánimo que está en pecado, que es aquella guarda que vela siempre sobre los muros de Jerusalén (cf. Is 62,6); el cual está tanto más alejado del pecador, cuanto él está más lleno de pecados. Y deste alejamiento nacen grandes miserias en el ánimo, como el Señor lo significó cuando por un profeta dijo: *¡Ay de ellos, porque se apartaron de mí!* (Os 7,13); y en otro capítulo dice: *¡Ay de ellos, cuando yo me apartare dellos!* (Os 9,12); que es el segundo «ay» de que san Juan hace memoria en su Apocalipsis (cf. Ap 11,14).

Últimamente, nace esta dificultad de la corrupción de las potencias de nuestra ánima, las cuales en gran manera se estragan y corrompen por el pecado; aunque esto no sea en sí mismas, sino en sus operaciones y efectos. Porque así como el vino se corrompe con el vinagre, la fruta con el gusano, y, finalmente, cualquier contrario con su contrario, como arriba dijimos, así también todas las virtudes y potencias de nuestra ánima se estragan con el pecado, que es el mayor de todos sus enemigos y contrarios. Porque con el pecado se oscurece el entendimiento, y se enflaquece la voluntad, y se desordena el apetito, y se debilita más el libre albedrío y se hace menos señor de sí y de sus obras, aunque nunca del todo pierda ni su fe ni su libertad. Y, siendo estas potencias los instrumentos con que nuestra ánima ha de obrar el bien, siendo estas como las ruedas deste reloj (que es la vida bien ordenada), estando estas ruedas y instrumentos tan mal tratados y desordenados, ¿qué se puede esperar de aquí, sino desorden y dificultad? Estas, pues, son las principales causas deste trabajo, las cuales todas originalmente nacen del pecado, y crecen más y más con el uso dél.

Pues, siendo esto así, ¿en qué seso cabe creer que adelante te será la conversión y mudanza de vida más fácil, cuando habrás multiplicado más pecados, con los cuales juntamente habrán crecido todas las causas desta dificultad? Claro está que adelante estarás tanto más mal habituado, cuanto más hubieres pecado; y adelante estará también el demonio más apoderado de ti, y Dios, mucho más alejado; y adelante estará mucho más estragada el ánimo, con todas aquellas fuerzas y potencias que dijimos. Pues, si estas son las causas desta dificultad, ¿en qué juicio cabe creer que será este negocio más fácil creciendo por todas partes la causa de la dificultad?

Porque, continuando cada día los pecados, claro está que adelante habrás añadido otros ñudos ciegos a los que ya tenías dados; adelante habrás añadido otras cadenas nuevas a las que ya te tenían preso; adelante habrás hecho mayor la carga de los pecados que te tenían oprimido; adelante estará tu entendimiento, con el uso del pecar, más oscurecido, tu voluntad más flaca para el bien, y tu apetito más esforzado para el mal, y tu libre albedrío, como ya declaramos, más enfermo y debilitado para defenderse dél. Pues, siendo esto así, ¿cómo puedes tú creer que adelante será este negocio más fácil? Si dices que no puedes ahora pasar este vado, aun antes que el río haya crecido mucho, ¿cómo lo pasarás mejor cuando vaya de mar a mar? Si tanto trabajo se te hace arrancar ahora las plantas de los vicios que están en tu ánimo recién plantadas, ¿cuánto más lo será adelante, cuando hayan echado más hondas raíces? Quiero decir, si ahora que están los vicios más flacos dices que no puedes prevalecer contra ellos, ¿cómo podrás adelante, cuando estén más arraigados y fortificados? Ahora, por ventura, peleas con cien pecados: adelante pelearás con mil; ahora con un año o dos de mala costumbre: adelante quizá con diez. Pues ¿quién te dijo que adelante podrás más fácilmente con la carga que ahora no puedes, haciéndose ella por todas partes más pesada? ¿Cómo no ves que estas son trapazas de mal pagador, que, porque no quiere pagar, dilata la paga de día en día? ¿Cómo no ves que estas son mentiras de aquella antigua serpiente, que con mentiras engañó a nuestros primeros padres (cf. Gén 3,1ss), y con ellas trata de engañar a sus hijos?

Pues, siendo esto así, ¿cómo es posible [95] que, creciendo las dificultades por todas partes, te será más fácil lo que ahora te parece imposible? ¿En qué seso cabe creer que, multiplicándose culpas, será más ligero el perdón, y creciendo la dolencia será más fácil la medicina? ¿No has leído lo que el Eclesiástico dice: que *la enfermedad antigua y de muchos*

años pone en trabajo al médico, y que la de pocos días es la que más presto se cura? (Eclo 10,10)⁸³. Esta manera de engaño declaró muy al propio un ángel a uno de aquellos santos Padres del yermo, según leemos en sus vidas. Porque, tomándole por la mano, sacole al campo y mostrole un hombre que estaba haciendo leña, el cual, después de hecho un grande haz, como probase a llevarlo a cuestras y no pudiese, volvió a cortar más leña y a juntarla con la otra; y, como menos pudiese con esta, por ser mayor, todavía porfiaba a hacer aún mayor la carga, creyendo que así la podría llevar mejor. Pues, como el santo monje se maravillase desto, djóle el ángel que tal era la locura de los hombres, que, no pudiendo levantarse de los pecados por el peso grande que tenían sobre sí, añadían cada día pecados a pecados, y cargas a cargas, creyendo que adelante podrían con lo más, no pudiendo ahora con lo menos⁸⁴.

Pues ¿qué diré, entre todas estas cosas, del poder solo de la mala costumbre, y de la fuerza que tiene para detenernos en el mal? Porque cierto es que así como los que hincan un clavo, con cada golpe que le dan lo hincan más, y con otro golpe más, y así, mientras más golpes le dan, más fijo queda, y aun más dificultoso de arrancar, así con cada obra mala que hacemos, como con una martillada, se hinca más y más el vicio en nuestras ánimas, y así queda tan aferrado, que apenas hay manera para poderlo después arrancar. Por donde vemos que la vejez de aquellos que gastaron la mocedad en vicios suele ser muchas veces amancillada con las disoluciones de aquella edad pasada; aunque la presente las rehúse, y la misma naturaleza las sacuda de sí. Y, estando ya la naturaleza cansada del vicio, sola la costumbre que queda en pie corre el campo y les hace buscar deleites imposibles. ¡Tanto puede la tiranía y fuerza de la mala costumbre! Por lo cual se escribe en el libro de Job que *los huesos del malo serán llenos de los vicios de su mocedad, y con él dormirán en la sepultura* (Job 20,11)⁸⁵. De manera que los tales vicios no tienen otro término, sino el común término de todas las cosas, que es la muerte, en la cual vienen a acabar; aunque, en la verdad, ni aun aquí acaban, sino continúan en perpetua eternidad, por lo cual se dice que duermen con él en la sepultura. Y la causa desto es porque, por razón de la vieja costumbre (que está ya convertida en naturaleza), tienen los apetitos de los vicios tan íntimamente arraigados en los huesos y médulas de su ánima, como una calentura lenta de tísicos, que está allá metida en las entrañas del hombre, que no espera cura ni medicina.

Esto mismo nos mostró también el Salvador en la resurrección de Lázaro, de cuatro días muerto, al cual resucitó con tan grandes clamores y sentimientos (cf. Jn 11,17), como quiera que los otros muertos resucitase con tanta muestra de facilidad; para dar a entender cuán gran maravilla sea resucitar Dios al que está ya de cuatro días muerto y hediondo; esto es, de muchos días y de mucho tiempo acostumbrado a pecar. Porque, como declara san Agustín, entre estos cuatro días, el primero es el deleite del pecado, el segundo el consentimiento, el tercero la obra, el cuarto la costumbre del pecar; y el que a este punto llega, ya es Lázaro de cuatro días muerto, que no resucita, sino a fuerza de bramidos y lágrimas del Salvador.

▲ Todo esto evidentísimamente nos declara la dificultad grande que se añade a este negocio con la dilación del tiempo, y cómo, mientras más se dilata, más se dificulta; y, por consiguiente, cuán manifiesta sea la mentira de los que adelante dicen que será más fácil la enmienda de su vida.

⁸³ «Languor prolixior gravat medicum. Brevem languorem præcidit medicus» (10,11-12).

⁸⁴ Véase PELAGIO Y JUAN, *Las sentencias de los Padres del desierto*, XVIII,2, o.c.

⁸⁵ «Ossa eius implebuntur vitiis adulescentiæ eius, et cum eo in pulvere dormient».

II.

Mas pongamos ya que todo te sucediese de la manera que tú lo sueñas, y que esas esperanzas tan vanas no te saliesen en blanco [*no quedar burlado*]. ¿Qué me dirás del tiempo que en el entretanto pierdes, el cual podrías merecer tan grandes y tan preciosos tesoros? ¿Qué locura sería, juzgando ahora según el mundo, si, al tiempo que entrada una riquísima ciudad por armas, y estando los soldados saqueándola a gran priesa, cargándose de joyas y de tesoros, dejase uno de hacer otro tanto, por estarse muy de espacio jugando al tejo con los muchachos en la plaza? Pues ¡cuánto mayor locura es que al tiempo que los justos están dándose priesa en hacer buenas obras para ganar con ellas los tesoros del cielo, que estés tú, que podrías hacer lo mismo, perdiendo este tiempo y ocupándote en los juguetes y niñerías del mundo!

¿Qué me dirás también, no sólo de los bienes que pierdes, sino de los males que en el entretanto haces? ¿No está claro que un pecado venial no se debería hacer, como dice san Agustín, por todo el mundo? Pues ¿cómo te pones tú a hacer tantos mortales en ese medio tiempo, de los cuales ni uno sólo deberías hacer por la salud de mil mundos? ¿Cómo quieres en el entretanto ofender y provocar a ira a aquel por cuyas puertas después te has de meter, a cuyos pies te has de derribar, de cuyas manos ha de estar colgada la suerte de tu eternidad y cuya misericordia, finalmente, pretendes pedir con lágrimas y gemidos? ¿Cómo quieres ahora porfiadamente enojar a quien después has de haber menester, y a quien tanto menos hallarás propicio, cuanto más le tuvieres enojado? Muy bien arguye san Bernardo contra los tales, diciendo así: «Tú, que haces estas malas cuentas, perseverando en la mala vida, dime si piensas que el Señor te ha de perdo- [96] nar o no. Si crees que no te perdonará, ¿qué mayor locura que pecar sin esperanza de perdón? Y, si piensas dél que es tan bueno y misericordioso que, aunque tantas veces le hayas ofendido, te perdonará, dime: ¿Qué mayor maldad que tomar ocasión para más ofenderle, de donde la habías de tomar para más amarle?» ¿Qué se puede responder a esta razón?

¿Qué me dirás también de las lágrimas que adelante has de derramar por los pecados que ahora haces? Porque, si Dios adelante te llama y visita (y cuitado de ti, si no lo hace), ten por cierto que te ha de amargar más que la hiel cada uno de esos bocados que ahora comes, y que has de llorar siempre lo que en una vez hiciste, y que quisieras antes haber padecido mil muertes, que haber ofendido a tal Señor. Brevísimo fue el espacio que David pasó en sus placeres (cf. 2 Sam 11,4), y tan largo el que él vivió con dolor, que él mismo dice de sí: *Lavaré cada una de las noches mi cama con lágrimas, y con ellas regaré mi estrado* (Sal 6,7). Y era tanta la abundancia de estas lágrimas, que la translación de san Jerónimo, en lugar de *lavaré mi cama*, dice *haré nadar mi cama en lágrimas*, para significar aquellas tan grandes lluvias y corrientes de agua que salían de sus ojos, porque no guardaron la ley de Dios. Pues ¿para qué quieres gastar tiempo en tal sementera, de la cual no tengas otro fruto que coger, sino lágrimas?

Allende desto, deberías aun mirar que no sólo siembras lágrimas para adelante, sino también dificultades para la buena vida, por el largo uso de la mala. Porque así como el que ha tenido una larga o recia enfermedad pocas veces sale della sin reliquia para adelante, así lo hace también el largo uso de los pecados y la grandeza dellos: siempre queda el hombre más flaco y lisiado en aquella parte por do pecó, y por allí le da el enemigo mayores alcances. Los hijos de Israel adoraron un becerro, y en castigo de esta culpa dioles Moisés a beber los polvos del becerro (cf. Éx 32,20). Porque esta suele ser la pena con que castiga Dios algunos pecados, permitiendo por su justo juicio que se nos queden como embebidos en los huesos, y así sean nuestros verdugos los que antes habían sido nuestros ídolos ⁸⁶.

⁸⁶ Una evocación: «Ut scirent quia per quæ peccat quis, per hæc et torquetur» (Sab 11,16) (*Vulgata* 11,17).

Sobre todo esto, ¿no mirarías cuán mal repartimiento es disputar el tiempo de la vejez para hacer penitencia, y dejar pasar en flor los años de la mocedad? ¿Qué locura sería si un hombre tuviese muchas bestias, y muchas cargas que llevar en ellas, que las echase todas sobre la bestia más flaca y dejase las otras irse holgando vacías? Tal es, por cierto, la locura de los que guardan para la vejez toda la carga de la penitencia, y dejan los mejores tercios de la mocedad y de los buenos años, que eran, cierto, mejores para llevar esta carga, que la vejez, la cual apenas puede sostenerse a sí misma. Muy bien dijo aquel gran filósofo Séneca que, «quien espera por la vejez para ser bueno, claro muestra que no quiere dar a la virtud, sino el tiempo que no le sirve para otra cosa». Pues ¿qué será si, con esto, consideras la grandeza de la satisfacción que aquella Majestad infinita pide para perfecto descargo de sus ofensas? La cual es tan grande, que, como dice san Juan Clímaco, apenas puede el hombre satisfacer hoy por las culpas de hoy, y apenas puede el mismo día descargar a sí mismo. Pues ¿cómo quieres amontonar deudas en toda la vida, y reservar la paga para la vejez, que apenas podrá pagar las tuyas propias? Es tan grande esta maldad, que la tiene san Gregorio por una grande deslealtad, como él lo significa por estas palabras: «Harto lejos está de la fidelidad que debe a Dios el que espera el tiempo de la vejez para hacer penitencia. Debía este tal temer no venga a caer en las manos de la justicia, esperando indiscretamente en la misericordia».

III.

Mas pongamos ahora que todo lo susodicho no hubiese lugar, ni interviniesen aquí todas estas cosas. Dime: ¿No bastaría —si hay ley, si razón, si justicia en el mundo— la grandeza de los beneficios recibidos y de la gloria prometida, para hacer que no fueses tan escaso en el tiempo de servicio con quien tan largo te ha sido en el hacer de las mercedes? ¡Oh!, con cuánta razón dijo el Eclesiástico: *Nunca ceses de hacer bien en todo tiempo, porque el galardón de Dios permanece para siempre* (Eclo 18,22) ⁸⁷. Pues, si el galardón te ha de durar tanto, ¿por qué quieres tú que dure tan poco el servicio? Si el galardón ha de durar mientras Dios reinare en el cielo, ¿por qué no quieres tú que el servicio dure siquiera mientras tú vivieres en la tierra (que todo ello es un punto), sino que de ese punto quieres quitar los dos tercios y dejar un soplo para Dios?

Demás desto, si tú esperas que te has de salvar, también has de presuponer que te tiene Dios *ab eterno* predestinado para esta salud. Pues dime ahora: Si madrugó este Señor dende su eternidad a amarte, y hacerte cristiano, y adoptarte por hijo, y hacerte heredero de su Reino, ¿cómo aguardas tú en el fin de tus días a amar aquel que desde el principio de su eternidad —que es sin principio— te amó? ¿Cómo puedes acabar contigo de hacer servicios tan cortos a quien determinó hacerte beneficios tan largos? Porque, a buena razón, ya que el galardón es eterno, también lo había de ser el servicio, si esto fuera posible; mas ya que no lo es, sino tan breve cuanto lo es la vida del hombre, ¿cómo de ese espacio tan corto quieres quitar un pedazo tan largo al servicio de tal Señor y dejarle tan poco, y aun eso, de lo peor? Porque, como dice muy bien Séneca, «en lo bajo del vaso, no sólo queda lo poco, sino también lo malo». Pues ¿qué ración es esa que dejas para Dios? *Maldito sea* —dice él por Malaquías— *el engañador, que, teniendo en su manada animal sano y sin defecto, ofrece al Señor el más flaco de su ganado. Porque Rey grande soy yo, dice el [97] Señor de los Ejércitos, y mi nombre es terrible entre las gentes* (Mal 1,14). Como si más claramente dijera: «A tan grande Señor, como yo, grandes servicios pertenecen, y injuria es de tan grande majestad ofrecerle el desecho de las cosas». Pues ¿cómo guardas tú lo mejor y más hermoso de la vida para servicio del demonio, y quieres ofrecer a Dios lo que ya el mundo desecha de

⁸⁷ «Non impediatis orare [u operari] semper, [...] quoniam merces Dei manet in æternum».

sí? Dice Dios: *No tendrás en tu casa medida mayor ni menor, sino medida justa y verdadera* (Dt 25,14-15); ¿y quieres tú, contra esta ley, tener dos medidas tan desiguales, una tan grande para el demonio, como medida de amigo, y otra tan pequeña para Dios, como si fuera enemigo?

Sobre todo esto te ruego que, si ya de todos estos beneficios no haces caso, te acuerdes a lo menos de aquel inestimable beneficio que el Padre eterno te hizo en darte su unigénito Hijo, que fue dar en precio de tu ánima aquella vida que valía más que todas las vidas de los hombres y de los ángeles. Por donde, aunque tuvieras tú en ti todas estas vidas y otras infinitas, las debías al dador de aquella vida; y aún todo esto era poco para pagarla. Pues ¿con qué razón, con qué cara, con qué título niegas esa sola vida que tienes tan pobre al que tal vida puso por ti, y aun de esa quieres quitar lo mejor y más bien parado y dejar las heces para él?

Sea, pues, la conclusión deste capítulo la que dio Salomón a su Eclesiastés, donde finalmente vino a resolverse en aconsejar al hombre se acordase de su Criador en el tiempo de su mocedad, y no dejase este negocio para la vejez, que para todos los trabajos corporales es inhábil, cuyas pesadumbres y inhabilidades describe él allí por ocultas y admirables semejanzas, las cuales en sentencia dicen así: *Acuérdate de tu Criador en el tiempo de tu mocedad, antes que vengan aquellos días trabajosos y aquellos años en que ya la misma vida suele ser a los hombres enojosa. Antes que se menoscabe la vista y te parezca ya que el sol está oscuro, y la luna, y las estrellas; cuando ya tiemblan las guardas de la casa, que son las manos, y se estremecen los varones fuertes, que son las piernas que sustentan toda la carga deste edificio, y cesa ya el uso de la dentadura, que antes molía y desmenuzaba el manjar menudamente; y asimismo comienza a desfallecer la potencia visiva del ánima, que veía por las ventanas y agujeros de los ojos; y se cierran las puertas de la plaza, porque también desfallecen los órganos de los otros sentidos; y despierta el hombre a la voz del gallo, por la flaqueza que suele haber de sueño en aquella edad; y se ensordecen las hijas de la música, porque se cierran y estrechan las arterias donde se forma la voz; donde no hay fuerza para subir a lo alto y andar por el camino fragoso, antes aun en lo llano tropieza el hombre; donde ya está florido el almendro, porque la cabeza viene a cubrirse de canas; donde ya no hay hombros para poder llevar carga, por pequeña que sea; donde está ya el hombre desengañado de todas las cosas, por ir cada día más desfalleciendo las fuerzas de nuestro corazón, donde está el asiento de nuestros apetitos; porque se va el hombre, a más andar, acercando a la casa de su eternidad, que es la sepultura, donde le irán por la plaza llorando los suyos; cuando finalmente el polvo tornará en su polvo y el espíritu volverá al Señor que lo crió* (Ecl 12,1-5.7). Hasta aquí son casi todas estas palabras de Salomón.

Acuérdate, pues, hermano, conforme a esta descripción, de tu Criador, en el tiempo de la mocedad, y no dilates la penitencia para estos años tan cargados, donde ya desfallece la misma naturaleza y el vigor de todos los sentidos, donde el hombre más está para suplir con regalos y industria lo que falta de virtud a la naturaleza, que para abrazar los trabajos de la penitencia; cuando ya la virtud más parece necesidad que voluntad; cuando ya los vicios ganan honra con nosotros, porque ellos nos dejan primero que los dejemos; aunque lo más común es ser tal la vejez, cual fue la mocedad, según aquello del Eclesiástico, que dice: *Lo que no allegaste en la mocedad, ¿cómo lo hallarás en la vejez?* (Eclo 25,5).

Este es, pues, el consejo tan saludable que te da Salomón, y este mismo te da el Eclesiástico, diciendo: *Confesarte has, y alabarás a Dios; estando vivo y sano te confesarás; y, si así lo hicieres, serás glorificado y enriquecido con sus misericordias* (Eclo 17,27). Gran misterio es que, entre los enfermos que estaban alrededor de la piscina, aquel libraba mejor: que llegaba primero cuando se meneaba el agua (cf. Jn 5,4). Para que por aquí entiendas cómo **toda nuestra salud está en acudir luego, sin dilación, al movimiento interior de Dios**. Corre, pues, hermano mío, y date priesa; y, si —como dice el Profeta— *hoy, en este día,*

oyeres la voz de Dios (Sal 94,8), no dilates la respuesta para mañana; antes comienza luego a poner por obra lo que te será tanto más fácil de obrar, cuanto más presto lo comenzares.

Capítulo XXV. Contra los que dilatan la penitencia hasta la hora de la muerte

Razón sería que bastase lo dicho para confusión de otros que dejan, como ya declaramos, la penitencia para la hora de la muerte. Porque, si tan gran peligro es dilatarla para adelante, ¿qué será para este punto? Mas, porque este engaño está muy extendido por el mundo y son muchas las ánimas que por aquí perecen, necesario es que dél particularmente tratemos. Y, aunque sea algún peligro hablar desta materia, porque podría ser ocasión de desconfianza para algunos flacos, pero muy mayor peligro es no saber los hombres el peligro a que se ponen cuando para este tiempo se guardan. De manera que, pesados ambos peligros, sin comparación es mayor este que el otro, pues vemos cuántas más [98] son las ánimas que se pierden por indiscreta confianza, que por demasiado temor. Y, por tanto, a nosotros, que estamos puestos en el atalaya de Ezequiel, conviene avisar destes peligros, porque los que por nosotros deben ser avisados no se llamen a engaño; y, si ellos se perdieren, no cargue su sangre sobre nosotros [*cf. Ez 3,17-19*]. Y, pues no tenemos otra lumbre ni otra verdad en esta vida, sino la de la Escritura divina y de los santos padres y doctores que la declaran, veamos qué es lo que ellos dicen acerca desto; porque bien creo que nadie será tan atrevido que ose anteponer su parecer a este. Y, procediendo por esta vía, traigamos primero lo que los santos antiguos, y en cabo, lo que la Santa Escritura acerca de esto nos enseña.

I. Autoridades de los santos antiguos: de la penitencia final

Mas, antes que entremos en esta disputa, presupongamos primero lo que san Agustín y todos los doctores generalmente dicen, conviene a saber: que así como es obra de Dios la verdadera penitencia, así la puede él inspirar cuando quisiere; y así, en cualquier tiempo que la penitencia fuere verdadera, aunque fuese en el punto de la muerte, es poderosa para dar salud. Mas, esto, cuán pocas veces acaezca, ni quiero que yo ni tú seamos creídos en esta parte, sino que lo sean los santos, por cuya boca habló el Espíritu Santo; y por sus dichos y testimonios será razón que todos estemos. Oye, pues, primeramente, lo que sobre este caso dice san Agustín en el libro *De la verdadera y falsa penitencia*: «Ninguno espera a hacer penitencia cuando ya no puede pecar, porque libertad nos pide para esto Dios, y no necesidad. Y, por tanto, aquel a quien primero dejan los pecados, que él deja a ellos, no parece que los deja por voluntad, sino por necesidad. Por donde los que no quisieron convertirse a Dios en el tiempo que podían, y después vienen a confesarse, cuando ya no pueden pecar, no así fácilmente alcanzarán lo que desean». Y un poco más abajo, declarando cuál haya de ser esta conversión, dice así: «Aquel se convierte a Dios: que todo y del todo se vuelve a él; el cual no sólo teme las penas, sino trabaja por alcanzar la gracia y los bienes del Señor. Y, si desta manera acaeciére convertirse alguno al fin de la vida, no habemos de desesperar de su perdón. Mas, porque apenas o muy pocas veces se halla en aquel tiempo esta tan perfecta conversión, hay razón para temer del que tan tarde se convierte. Porque el que se ve apretado con los dolores de la enfermedad y espantado con el temor de la pena, con dificultad llegará a hacer verdadera satisfacción; mayormente viendo delante de sí los hijos que desordenadamente amó, y a la mujer, y al mundo, que están tirando por él. Y, porque hay muchas cosas que en este tiempo impiden el hacer penitencia, peligrosísima cosa es, y muy vecina de la perdición, dilatar hasta la muerte el remedio della. Y, con todo esto, digo que, si este tal alcanzare perdón de sus culpas, no por eso quedará libre de todas las penas. Porque primero ha de ser purgado con el fuego del purgatorio, por haber dejado el fruto de la satisfacción para el otro

siglo. Y este fuego, aunque no sea eterno como es el del infierno, mas es extrañamente grande, porque sobrepuja todas las maneras de penas que se han padecido en este mundo. Ni jamás en carne mortal se sintieron tales tormentos, aunque los de los mártires hayan sido tan grandes, y los que han padecido algunos malhechores. Y, por tanto, procure cada uno de corregir así sus males, que no le sea necesario después de la muerte padecer tan terribles tormentos». Hasta aquí son palabras de san Agustín, donde habrás visto la grandeza del peligro en que se pone el que de propósito guarda la penitencia para este tiempo.

San Ambrosio también, en el libro *De la Penitencia* (aunque otros atribuyen este dicho al mismo san Agustín), trata copiosamente esta materia, donde, entre otras muchas cosas, dice así: «El que puesto ya en el postrer término de la vida pide el sacramento de la Penitencia y le recibe, y así sale desta vida, yo os confieso que no le negamos lo que pide, mas no osamos afirmar que salga de aquí bien encaminado. Torno a repetir que no oso decir esto, que no os lo prometo, que no lo digo, que no os quiero engañar. Pues ¿quieres, hermano, salir de esta duda y escaparte de cosa tan incierta? Haz penitencia en el tiempo que estás sano. Si así lo haces, dígotte que vas bien encaminado, porque hiciste penitencia en tiempo que pudieras pecar. Pero, si aguardas a hacer penitencia en tiempo que ya no podías pecar, los pecados dejaron a ti, y no tú a ellos».

Lo mismo dice san Isidoro por estas palabras: «El que quiere a la hora de la muerte estar cierto del perdón, haga penitencia cuando está sano, y entonces llore sus maldades; mas, el que habiendo vivido mal hace penitencia a la hora del morir, este corre mucho peligro, porque así como su condenación es incierta, así su salvación es dudosa».

Todas estas palabras son mucho para temer; mas mucho más son las que escribe Eusebio, discípulo de san Jerónimo, que este su santo maestro dijo estando para morir, echado en tierra, vestido de saco; y, porque no osaré referirlas con el rigor que están escritas, por no dar motivo a los flacos para desmayar, el que quisiere las podrá leer en el cuarto tomo de las obras de san Jerónimo, en una *Epístola* que Eusebio escribe a *Dámaso*, obispo, sobre la gloriosa muerte de san Jerónimo. Pero, entre otras cosas, dice así: «¿Podrá decir el que todos los días de su vida perseveró en su pecado: “A la [99] hora de la muerte haré penitencia, y me convertiré”? ¡Oh, cuán triste es esta consolación! Porque el que ha vivido mal toda la vida, sin acordarse (sino, por ventura, por entre sueños) qué cosa era penitencia, muy dudoso remedio tendrá en esta hora. Porque, estando él en este tiempo enlazado con los negocios del mundo, y fatigado con los dolores de la enfermedad, y congojado con la memoria de los hijos que deja, y con el amor de los bienes temporales de que ya no espera gozar; estando así cercado de todas estas angustias, ¿qué disposición tiene para levantar el corazón a Dios y hacer verdadera penitencia, la cual en toda la vida nunca hizo, cuando esperaba vivir, y ahora no haría, si esperase sanar? Pues ¿qué manera de penitencia es la que se hace cuando la misma vida se despidе? Conozco algunos de los ricos deste siglo que, después de graves enfermedades, recobraron la salud, y empeoraron en la del ánima. Esto tengo, esto pienso, esto he aprendido por larga experiencia: que por maravilla tendrá buen fin aquel cuya vida fue siempre mala, el cual nunca temió pecar y siempre sirvió a la vanidad». Hasta aquí son palabras del dicho Eusebio, en las cuales ves el temor que este santo doctor tiene de la penitencia que hace en esta hora aquel que nunca la hizo en toda la vida.

Y no es menor el que san Gregorio en esta parte tiene, el cual, sobre aquellas palabras de Job que dice: *¿Qué esperanza tendrá el hipócrita, si roba lo ajeno? ¿Por ventura oirá Dios su clamor en el día de su angustia?* (Job 27,8-9)⁸⁸, dice así: «No oye Dios en el tiempo de su angustia las voces de aquel que, en tiempo de paz, no quiso oír las voces de su Señor. Porque escrito está: *El que cierra las orejas para no oír la ley, no será recibida su oración*

⁸⁸ «Quæ est enim spes hypocritæ, si avare rapiat, et non liberet Deus animam eius? Numquid Deus audiet clamorem eius, cum venerit super eum angustia».

(Prov 28,9). Mirando, pues, el santo Job cómo todos los que ahora dejan de obrar bien, al fin de la vida se vuelven a pedir mercedes a Dios, dice: *¿Por ventura oirá Dios el clamor de los tales?* En las cuales palabras se conforma con la sentencia del Redentor, que dice: *A la postre vinieron las vírgenes locas, diciendo: “Señor, Señor, abridnos”. Y fueles respondido: “En verdad os digo que no os conozco”* (Mt 25,11-12). Porque en aquel tiempo usa Dios de tanto mayor severidad, cuanto ahora usa de mayor misericordia; y entonces castigará a los que pecaron con mayor rigor de justicia, el que ahora benignamente les ofrece su misericordia» (*Moral.*, 18,5). Hasta aquí son palabras de san Gregorio. También Hugo de San Víctor, en el segundo libro *De los Sacramentos*, conformándose con los pareceres destes santos, dice así: «Dificultosa cosa es que sea verdadera la penitencia cuando viene tardía; y muy sospechosa debe ser aquella penitencia que parece forzada. Porque fácil cosa es creer de sí: el hombre que no quiere lo que no puede. Por donde la posibilidad declara muy bien la voluntad. Y por esto, si no haces penitencia cuando puedes, argumento es que no quieres».

El Maestro de las sentencias [*Pedro Lombardo*] va también por este mismo camino, y así dice: «Como la verdadera penitencia sea obra de Dios, puédela él inspirar cuando quisiere, y galardonar por misericordia a los que podría condenar por justicia. Mas, porque en aquel paso hay muchas cosas que retraen al hombre deste negocio, cosa es peligrosa, y vecina a la muerte, dilatar hasta allí el remedio de la penitencia. Pero gran cosa es inspirarla Dios en aquella hora, si alguno hay a quien la inspire». ¡Mira qué palabras estas tan para temer! Pues ¿cuál es el desatinado que osa poner el mayor de los tesoros en el mayor de los peligros? ¿Hay cosa mayor en el mundo, que tu salvación? Pues ¿en qué seso cabe poner una cosa tan preciosa en tan grande peligro?

Este es, pues, el parecer de todos estos tan grandes doctores. Por donde verás cuán grande locura sea tener tú por segura la navegación de un golfo, de quien tan sabios pilotos hablan con tan gran temor. **Oficio es el bien morir que conviene aprenderse toda la vida; porque a la hora de la muerte hay tanto que hacer en morir, que apenas hay espacio para aprender a bien morir.**

II. Autoridades de doctores escolásticos acerca de lo mismo

Resta ahora, para mayor confirmación de esta verdad, ver también lo que acerca desto sienten los doctores escolásticos. Entre los cuales, Scoto trata muy de propósito esta cuestión en el cuarto *De las Sentencias*, donde pone una conclusión que dice así: «La penitencia que se hace a la hora de la muerte, apenas es verdadera penitencia, por la dificultad grande que entonces hay para hacerla». Prueba él esta conclusión por cuatro razones.

La primera es por el grande estorbo que hacen allí los dolores de la enfermedad y la presencia de la muerte para levantar el corazón a Dios y ocuparlo en ejercicios de verdadera penitencia. Para cuyo entendimiento es de saber que todas las pasiones de nuestro corazón tienen grande fuerza para llevar en pos de sí el sentido y el libre albedrío del hombre. Y, según reglas de filosofía, muy más poderosas son para esto las pasiones que dan tristeza, que las que causan alegría. De donde nace que las pasiones y afectos del que está para morir son las más fuertes que hay; porque, como dice Aristóteles, «el último trance, y la más terrible cosa de las terribles, es la muerte», donde hay tantos dolores en el cuerpo, tantas angustias en el ánima, y tanta congoja por los hijos y mujer y mundo que se dejan. Pues, entre tan recios vientos de pasiones, ¿dónde ha de estar el sentido y el pensamiento, sino donde tan fuertes dolores y pasiones lo llevaron?

Vemos por experiencia, cuando uno está con un dolor de ijada, o con algún otro dolor agudo, que, aunque sea hombre virtuoso, apenas [100] puede por entonces tener el

pensamiento fijo en Dios, sino que allí está todo el sentido, donde lo llama el dolor. Pues, si esto acaece al justo, ¿qué hará el que nunca supo qué cosa era pensar en Dios, y que tanto cuanto está más habituado a amar su cuerpo que su ánima, tanto más ligeramente acude al peligro del mayor amigo, que del menor? Entre cuatro impedimentos que san Bernardo pone de la contemplación, uno de ellos dice que es la mala disposición del cuerpo, porque entonces el ánima está tan ocupada en sentir los dolores de su carne, que apenas puede admitir otro pensamiento que aquel que de presente la fatiga. Pues, si esto es verdad, ¿qué locura es aguardar a la mayor de las indisposiciones del cuerpo para tratar del mayor de los negocios del ánima?

Supe de una persona que, estando en paso de muerte, y diciéndole que se aparejase para lo postrero, recibió tan grande angustia de ver tan cerca de sí la muerte, que, como si la pudiera detener con las manos, todo su negocio era pedir a muy gran priesa remedios y confortativos para evitar aquel trago, si le fuera posible. Y, como un sacerdote lo viese tan olvidado de lo que convenía para aquella hora, y le amonestase que se dejase ya de aquellos cuidados y comenzase a llamar a Dios, importunado del buen consejo, respondió palabras muy ajenas de lo que aquel tiempo requería; con las cuales expiró. Y el que así habló había sido persona virtuosa. Para que por aquí veas tú cómo turbará la presencia de la muerte a los que aman la vida, cuando así turbó a quien otro tiempo la despreciaba.

Asimismo supe de otra persona que, estando en una recia enfermedad, y pensando que se llegaba ya su hora, deseaba con gran deseo, primero que partiese, hablar un rato muy de propósito con Dios y prevenir a su Juez con alguna devota suplicación, y parecíale que nunca los dolores y accidentes continuos de la enfermedad le daban un rato de alivio para hacerlo. Pues, si para esto solo hay allí tan mal aparejo, ¿cuál es el loco que para tal tiempo guarda el remedio de toda la vida?

La segunda razón deste doctor es porque la verdadera penitencia ha de ser voluntaria, esto es, hecha con prontitud de voluntad, y no por sola necesidad. Por lo cual dice san Agustín: «Menester es no sólo temer al Juez, sino también amarle. Y hacer lo que se hiciere, por voluntad, y no por necesidad. Pues el que en toda la vida nunca hizo penitencia verdadera, y aguarda entonces a hacerla, no parece que la hace por voluntad, sino por pura necesidad. Y, si por sola esta causa la hace, no es su penitencia puramente voluntaria».

Tal fue la penitencia que hizo Semeí por la ofensa que había hecho a David cuando iba huyendo de Absalón, su hijo; el cual, después que lo vio volver de la huida vitorioso, y entendió el mal que por allí le podría venir, adelantose con mucha gente a recibir al rey y pedirle con mucha humildad perdón de la culpa pasada. Lo cual, como viese un pariente de David, llamado Abisay, dijo: *¿Cómo!, ¿y por estas palabras fingidas se ha de escapar de la muerte Semeí, habiendo hecho tan grande injuria al rey David?* (2 Sam 19,22)⁸⁹. Mas el santo rey, que tan bien entendía de cuán poco mérito era aquella satisfacción, aunque por entonces prudentemente disimuló, no por eso le dejó sin castigo; antes, a la hora de la muerte, con celo de justicia, no de venganza, dejó mandado como en testamento a su hijo Salomón que le diese su merecido; y así lo hizo. Tal, pues, parece la penitencia de muchos malos cristianos, los cuales, habiendo perseverado en ofender a Dios toda la vida, cuando llega la hora de la cuenta, como ven la muerte al ojo y la sepultura abierta y el Juez presente, y entienden que no hay fuerza ni poder contra aquel sumo poder, y que en aquel punto se ha de determinar lo que para siempre ha de ser, vuélvense al Juez con grandes suplicaciones y protestaciones; las cuales, si son verdaderas, no dejan de ser provechosas, mas el común suceso dellas declara lo que son, porque por experiencia habemos visto muchos destos que, si escapan de aquel peligro, luego se descuidan de todo lo que prometieron, y vuelven a ser los

⁸⁹ Traducción amplificada: «Numquid pro his verbis non occidetur Semei, quia maledixit christo Domini?» (19,21).

que eran, y aun tornan a revocar los descargos [*satisfacción de obligaciones*] que dejaban ordenados; como hombres que no hicieron lo que hicieron por virtud y por amor de Dios, sino solamente por aquella priesa en que se vieron; la cual, como cesó, cesó también el efecto que della se seguía.

En lo cual, parece ser esta manera de penitencia muy semejante a la que suelen hacer los mareantes en tiempo de alguna grande tormenta, donde proponen y prometen grandes virtudes y mudanzas de vida. Mas, acabada la tormenta y escapados del presente peligro, luego se vuelven a jurar y blasfemar, como lo hacían antes, sin hacer más caso de todo lo pasado, que si fuera un propósito soñado.

La tercera razón es porque el mal hábito y costumbre de pecar, que el malo ha tenido toda la vida, comúnmente le suele acompañar, como la sombra al cuerpo, hasta la muerte; porque la costumbre es como otra naturaleza, que con gran dificultad se vence. Y así vemos por experiencia muchos en aquella hora tan olvidados de su ánima, tan avarientos para ella aun en la muerte, tan encarnizados [*encendidos*] en el amor de la vida —si la pudiesen redimir por algún precio—, tan cautivos del amor deste mundo y de todas las cosas que en él amaron, como si no estuviesen en el paso que están. ¿No has visto algunos viejos, en aquella hora, tan guardosos y codiciosos, y tan atentos a mirar por sus trapillos y pajuelas, y tan cerradas las manos para todo bien, y tan vivo el apetito, aun de aquello que no pueden consigo llevar? Este es un linaje de pena con que muchas veces castiga Dios la culpa, permitiendo que acompañe a su autor hasta la sepultura, según [101] que lo dice san Gregorio, por estas palabras: «Con este linaje de castigo castiga Dios al pecador, permitiendo que se olvide de sí en la muerte el que no se acordó de Dios en la vida». Desta manera se castiga un olvido con otro olvido: el olvido que fue culpa, con el que juntamente es pena y culpa. Lo cual se ve cada día por experiencia, pues tantas veces habemos oído de muchos que se dejaron morir entre los brazos de las malas mujeres que mal amaron, sin quererlas despedir de su compañía, ni aun en aquella hora, por estar, por justo juicio de Dios, olvidados de sí mismos y de sus ánimas.

La cuarta razón se funda en la cualidad del valor que ordinariamente suelen tener las obras que en aquel momento se hacen. Porque parece claro, a quien tiene algún conocimiento de Dios, cuánto menos le agrade este linaje de servicios, que los que en otros tiempos se hacen. Porque «¿qué mucho es —como decía la santa virgen Lucía— ser muy largo de lo que, aunque te pese, has acá de dejar?» ¿Qué mucho es perdonar allí la deshonra, cuando sería mayor deshonra no perdonarla? ¿Qué mucho es dejar la manceba, cuando, aunque quisieses, no la podrías ya más tener en casa?

Por estas razones, pues, concluye este doctor que, en aquella hora, con dificultad se hace penitencia verdadera; y añade aún más, diciendo que «el cristiano que con deliberación determina guardar penitencia para aquella hora, peca mortalmente, por la grande ofensa que hace a su ánima y por el grandísimo peligro en que pone su salvación». Pues ¿qué cosa más para temer que esta?

III. Autoridades de la Sagrada Escritura para el mismo propósito

Mas, porque todo el peso desta disputa principalmente pende de la palabra de Dios — porque para contra esta no hay apelación ni respuesta—, oye ahora lo que ella acerca desto nos enseña. En el primer capítulo de los Proverbios, después de haber escrito Salomón las palabras con que la Sabiduría eterna llama a los hombres a penitencia, dice luego las que dirá a los rebeldes a este llamamiento, en esta forma: *Porque os llamé, y no quisistes acudir a mi llamamiento, extendí mis manos, y no hubo quien las mirase, y despreciastes todas mis reprehensiones y consejos, yo también me reiré de vuestra muerte y haré burla de vosotros*

cuando os vinieren los males que temíades. Cuando viniere de improviso la muerte, como tempestad que a deshora se levanta, entonces me llamarán, y nos los oiré, y de mañana madrugarán a ponerse delante, y no me hallarán; porque aborrecieron el castigo y la doctrina, y no tuvieron temor de Dios, ni quisieron obedecer mis consejos (Prov 1,24-30). Hasta aquí son palabras de Salomón, o por mejor decir, del mismo Dios, las cuales san Gregorio, en el susodicho libro de los *Morales*, entiende y declara al propósito que aquí hablamos. Pues ¿qué tienes que responder a esto? ¿Por qué no bastarán estas amenazas, pues son de Dios, para hacerte temer un tan gran peligro, y aparejarte para esta hora con tiempo?

Pues oye aún otro testimonio no menos claro. Hablando el Salvador en el Evangelio de su venida a juicio, aconseja a sus discípulos con grande instancia que estén aparejados para esta hora, trayéndoles para esto muchas comparaciones, por las cuales entendiesen cuánto esto les importaba. Y así dice: *Bienaventurado es el siervo a quien el señor hallare en aquella hora velando. Mas, si el mal siervo dijere en su corazón: «Mi señor se tarda mucho», tiempo me queda para aparejarme; y él, entre tanto, se diere a comer, y beber, y hacer mal a sus compañeros, vendrá su señor en el día en que él no piensa y en la hora que no sabe, y partirlo ha por medio y darle ha el castigo que se da a los hipócritas* (Mt 24,46-51). Aquí parece claro que el Señor sabía bien los consejos de los malos, y las veredas que buscan para sus vicios, y por esto les sale al camino y les dice cómo les ha de ir por él y en qué han de parar sus confianzas. Pues ¿qué otro pleito es el que ahora tratamos, sino este? ¿Qué digo yo aquí, sino lo que el mismo Señor dice? Tú eres ese siervo malo que haces en tu corazón la misma cuenta, y así te quieres aprovechar de la dilación del tiempo para comer y beber y perseverar en los mismos delitos. Pues ¿cómo no temerás esta amenaza que te hace quien es tan poderoso para cumplirla, como para hacerla? Contigo habla, contigo lo ha, a ti lo dice. Despierta, miserable, y repárate con tiempo, porque no seas despedazado cuando llegue la hora deste juicio.

Paréceme que gasto mucho tiempo en cosa tan clara. Mas ¿qué haré, que aun con todo esto veo muy gran parte del mundo cubrirse con este manto? Pues, para que aún más claro veas la grandeza deste peligro, oye otro testimonio del mismo Salvador. Acabadas estas palabras, añade luego lo que sigue, diciendo: *Entonces será semejante el Reino de los Cielos a diez vírgenes, cinco locas y cinco sabias* (Mt 25,1.2). Entonces, dice. ¿Cuándo entonces? Cuando venga el Juez, cuando se llegue la hora de su juicio, así el universal de todos, como el particular de cada uno, según declara san Agustín; porque no se altera en el universal lo que en el particular se determina. Pues en este paso, dice el Señor, acaeceros ha como acaeció a diez vírgenes, cinco locas y cinco sabias, las cuales guardaban por la venida del esposo. Las sabias proveyéronse con tiempo de lámparas y de olio para salirle a recibir; mas las locas, como tales, no curaron desto. Y a la media noche, al tiempo del mayor sueño (que es cuando los hombres están más descuidados y menos piensan en este paso), diéronles rebato [*alarma*], diciendo que venía el esposo, que le saliesen a recibir. Entonces levantáronse todas aquella vírgenes y ade- [102] rezaron sus lámparas, y las que estaban ya aparejadas entraron con él a las bodas, y cerrose la puerta; mas las que no estaban aparejadas comenzaron entonces a querer proveerse y aparejarse, y a dar voces al esposo, diciendo: *¡Señor, señor, abridnos!* A las cuales él respondió: *En verdad os digo que no os conozco.* Y así concluye el santo Evangelio la parábola y la declaración della, diciendo: *Por tanto, velad y estad aparejados, pues no sabéis el día ni la hora* (Mt 25,11-13). Como si dijera: «¿Habéis visto cuán bien libraron en este trance las vírgenes que estaban aparejadas, y cuán mal las que no lo estaban? Por tanto, pues no sabéis el día ni la hora desta venida, y el negocio de vuestra salvación pende tanto de este aparejo, velad y estad aparejados en todo tiempo, porque no os tome aquel día desapercibidos como a estas vírgenes y así perezcaís como ellas pericieron». Este es el sentido literal desta parábola, como declara el cardenal Cayetano en este lugar, donde dice: «Esto solo sacamos de aquí: que la penitencia que se dilata hasta la hora de la muerte — cuando se oye esta palabra: *Cata, que viene el esposo*— no es segura; antes en esta parábola

se describe como no verdadera». Y al cabo pone este doctor la resolución de toda la parábola, diciendo: «La conclusión desta doctrina es dar a entender que, por tanto, las cinco vírgenes locas fueron desechadas porque, al tiempo que el esposo vino, no estaban aparejadas; y por esto las otras cinco fueron admitidas, porque estaban apercebidas. Por donde conviene que siempre lo estemos, pues no sabemos la hora desta venida». Pues ¿qué cosa se podía pintar más clara que esta? Por lo cual me maravillo mucho cómo, después de la justificación tan clara desta verdad, se osan los hombres entretener y consolar con esta flaca esperanza. Porque, antes desta luz tan clara, no me maravillara yo tanto que se persuadieran lo contrario, o se quisieran engañar; mas, después que aquel Maestro del cielo resolvió esta materia, después que el mismo Juez nos declaró con tantos ejemplos las leyes de su juicio y el norte por donde nos había de juzgar, ¿en qué seso cabe creer que de otra manera pasará el negocio que lo predicó el que lo ha de sentenciar?

IV. Respóndese a algunas objeciones

Mas, por ventura, contra todo esto me dirás: «Pues, el ladrón, ¿no se salvó con una sola palabra a la hora de la muerte?» (cf. Lc 23,43). A esto responde san Agustín en el libro alegado que aquella confesión del Buen Ladrón fue la hora de su conversión y de su bautismo y de su muerte, juntamente. Por donde así como el que muere acabándose de bautizar —como a otros muchos ha acontecido— va derecho al cielo, así acaeció a este dichoso ladrón, porque aquella hora fue para él hora de su bautismo.

Respóndese también que así esta obra tan maravillosa como todos los milagros y obras semejantes, estaban profetizadas y guardadas para la venida del Hijo de Dios al mundo y para testimonio de su gloria; y así convenía que, para la hora en que aquel Señor padecía, se escureciesen los cielos, y temblase la tierra, y se abriesen los sepulcros y resucitasen los muertos, porque todas estas maravillas estaban guardadas para testimonio de la gloria de aquella persona; y en la cuenta destas entra la salud de aquel santo ladrón, en la cual obra no es menos admirable su confesión, que su salvación, pues confesó en la cruz el Reino, y predicó la fe cuando los apóstoles la perdieron, y honró al Señor cuando todo el mundo le blasfemaba. Pues como esta maravilla, junto con las otras, pertenezca a la dignidad de aquel Señor y de aquel tiempo, grande engaño es querer que generalmente se haga en todos los tiempos lo que estaba reservado para aquel.

Cónstanos también que en todas las repúblicas del mundo hay cosas que ordinariamente se hacen y cosas también extraordinarias; y las ordinarias son comunes para todos, mas las extraordinarias son para algunos particulares. Lo mismo también pasa en la república de Dios, que es su Iglesia. Porque cosa regular y ordinaria es aquella que dice el Apóstol: que el fin de los malos será conforme a las obras (cf. 2 Cor 11,15); dando a entender que, generalmente hablando, a la buena vida se sigue buena muerte, y a la mala vida, mala muerte. Cosa también es ordinaria que los que hicieren buenas obras irán a la vida eterna, y los que malas, al fuego eterno. Esta es una sentencia que a cada paso repiten todas las Escrituras divinas: esto cantan los salmos, esto dicen los profetas, esto anuncian los apóstoles, esto predicán los evangelistas. Lo cual, en pocas palabras resumió el profeta David, cuando dijo: *Una vez habló Dios, y dos cosas le oí decir: Que él tenía poder y misericordia, y que así daría a cada uno según sus obras* (Sal 61,12-13). Esta es la suma de toda la filosofía cristiana. Pues según esta cuenta decimos que cosa es ordinaria que, así el justo como el malo, reciban su merecido al fin de la vida según sus obras. Pero, fuera desta ley universal, puede Dios usar de especial gracia con algunos, para gloria suya, y dar muerte de justos a los que tuvieron vida de pecadores; como también podría acaecer que, el que hubiese vivido como justo, por algún secreto juicio de Dios viniese a morir como pecador; que es como el que ha navegado

prósperamente toda la carrera, y a boca del puerto viniese a padecer tormenta. Por lo cual dijo Salomón: *¿Quién sabe si el espíritu de los hijos de Adán sube a lo alto y el espíritu de las bestias desciende a lo bajo?* (Ecl 3,21). Porque, aunque universalmente acaece que las ánimas de los que viven como bestias desciendan a los infiernos y las de los que viven como hombres de razón suban al cielo, mas todavía, por algún especial juicio de Dios, puede suceder esto de otra manera. Pero [103] la doctrina segura y general es: quien viviere bien tendrá buena muerte. Pues por esta causa nadie debe asegurarse con ejemplos de gracias particulares, pues estos no hacen regla general, ni pertenecen a todos, sino a pocos, y esos, no conocidos; por donde no puedes tú saber si serás del número dellos.

Otros alegan otra manera de remedio, diciendo que los sacramentos de la ley de gracia hacen al hombre de atrito contrito, y que entonces a lo menos tendrán esta manera de disposición, la cual, junto con la virtud de los sacramentos, será bastante para darles salud. La respuesta desto ⁹⁰ es que no cualquier dolor basta para tener aquella manera de atrición que, junta con el sacramento, da la gracia al que lo recibe. Porque cierto es que hay muchas maneras de atrición y de dolor, y que no por cualquier atrición destas se hace el hombre de atrito contrito, sino por sola aquella que en particular sabe el dador de la gracia; y otro, fuera dél, no puede saber.

No ignoraban esta teología los santos doctores; y, con todo esto, hablan con tanto temor en esta manera de penitencia, como arriba declaramos; y expresamente san Agustín, en la primera autoridad que alegamos, habla del que recibe penitencia y es reconciliado por los sacramentos de la Iglesia: «Al cual —dice— damos penitencia, mas no seguridad».

Y, si me alegares para esto la penitencia de los ninivitas, que procedía del temor que tuvieron de ser destruidos dentro de cuarenta días (cf. Jon 3,4-5), mira tú no sólo la penitencia tan áspera que hicieron, sino también en la mudanza de su vida, y múdala tú de esa manera, y no te faltará esa misma misericordia. Pero veo que apenas has escapado de la enfermedad, cuando luego tornas a la misma maldad, y revocas cuanto tenías ordenado. ¿Qué quieres, pues, que juzgue desta penitencia?

V. Conclusión de todo lo susodicho

Todo esto se ha dicho, no para cerrar a nadie la puerta de la salud ni de la esperanza (porque esta, ni los santos la cierran, ni nadie la debe cerrar), sino para desencastillar a los malos deste lugar de refugio, adonde se acogen para perseverar en sus males. Pues dime ahora, hermano, por amor de Dios: Si todas las voces de los doctores, y de los santos, y de la razón, y de la misma Escritura, tan peligrosas nuevas te dan desta penitencia, ¿cómo osas fiar tu salvación de tan grande peligro? ¿En qué confías parar en aquella hora? ¿En tus aparejos y mandas de testamento y oraciones? Ya ves la priesa que se dieron aquellas vírgenes locas a proveerse y las voces que dieron al esposo pidiéndole puerta, y cuán poco les valieron, porque no procedían de verdadera penitencia (cf. Mt 25,10-12). ¿Confías en las lágrimas que allí derramarás? Mucho valen, cierto, las lágrimas en todo tiempo, y dichoso el que las derramare de corazón; mas acuérdate cuántas lágrimas derramó aquel que por una golosina vendió su mayorazgo, y cómo, según dice el Apóstol, no halló lugar de penitencia, aunque con tantas lágrimas la buscó; porque no lloraba por Dios, sino por el interese que perdía (cf. Heb 12,16-17). ¿Confías en los buenos propósitos que allí propondrás? Mucho valen también estos cuando son verdaderos; mas acuérdate de los propósitos que propuso el rey Antíoco, el cual, estando en este paso, prometió a Dios tan grandes cosas, que ponen admiración a quien las

⁹⁰ Al margen: *Soto in 4 ad 19 q.5 ar.2.*

lee; y, con todo esto, dice la Escritura: *Hacia aquel malvado oración a Dios, del cual no había de alcanzar misericordia* (2 Mac 9,13); y la causa era porque todo aquello que proponía no lo proponía con espíritu de amor, sino de puro temor servil, el cual, aunque sea bueno, pero sólo él no basta para alcanzar el Reino del Cielo. Porque temer las penas del infierno es cosa que puede proceder del amor natural que el hombre tiene a sí mismo, y amar el hombre a sí no es cosa por la cual se da a nadie este Reino; de suerte que así como con ropa de sayal no entraba nadie en el palacio del rey Asuero (cf. Est 4,4), así **tampoco entrará en el de Dios con ropa de siervo, que es con solo este temor, si no va vestido con ropas de boda, que es amor.**

Λ ¡Oh, pues, hermano mío!, ruégote ahora pienses atentamente que sin duda te has de ver en esta hora, y no será de aquí a muchos días, pues ya ves la priesa que se dan los cielos a correr. Presto se acabará de hilar, con tantas vueltas, este copo de lana, que es nuestra vida mortal. *Cerca está* —dice el Profeta— *el día de la perdición, y los tiempos se dan priesa por llegar* (Dt 32,35)⁹¹. Pues, acabado este tan ligero plazo, vendrá el cumplimiento de estas profecías, y allí verás cuán verdadero profeta te he sido en lo que te he anunciado. Allí te verás cercado de dolores, fatigado con cuidados, agonizando con la presencia de la muerte, esperando la suerte que, de ahí a poco, te ha de caber. ¡Oh suerte dudosa!, ¡oh trance riguroso!, ¡oh pleito, donde se espera sentencia de vida para siempre o muerte para siempre! ¡Quién pudiese entonces trocar aquellas suertes! ¡Quién tuviese mano en aquella sentencia! Ahora la tienes: no la desprecies. Ahora tienes tiempo para granjear al Juez. Ahora puedes ganarle la voluntad. Toma, pues, el consejo del Profeta, que dice: *Buscad al Señor en el tiempo que se puede hallar, y llamadle cuando está cerca para os oír* (Is 55,6). Ahora está cerca para nos oír, aunque no lo podemos ver. Mas en la hora del juicio verse ha, pero no nos oirá, si desde ahora no lo tuviéremos merecido.

⁹¹ «Juxta est dies perditionis, et adesse festinant tempora».

Capítulo XXVI. Contra los que perseveran en sus pecados, con esperanza de la divina misericordia

Otros hay que, perseverando en su mala vida, se aseguran con la esperanza de la divina misericordia y de la pasión de Cristo; a los cuales también será razón que demos su desengaño, como a todos los demás. Dices que es gran- [104] de la misericordia de Dios, pues por los pecadores se puso en la cruz. Yo te confieso que es muy grande, pues te consiente tan grande blasfemia como es hacer tú su bondad factora de tu maldad, y que la cruz que él tomó por medio para destruir el reino del pecado tomes tú por medio para fortalecerlo, y donde le habías de ofrecer mil vidas que tuvieras, por haber puesto la suya por ti, tomes de ahí ocasión para negarle esa sola que él te dio. Más le dolió esto al Salvador, que la misma muerte que padecía, pues no quejándose della, se quejó deste agravio, por su profeta, diciendo: *Sobre mis espaldas fabricaron los pecadores y extendieron su maldad* (Sal 128,3).

▲ Dime, ruégote: ¿Quién te enseñó a hacer esa consecuencia: que, porque Dios es bueno, tomes tú licencia para ser malo, y salir con ello? A lo menos el Espíritu Santo no enseña a argüir desta manera, sino desta: «**Porque Dios es bueno, merece ser servido y obedecido y amado sobre todas las cosas**. Porque Dios es bueno, es razón que yo lo sea, y espere en él que me perdonará, por gran pecador que haya sido, si de todo corazón me volviere a él. **Porque Dios es bueno, y tan bueno, por eso es mayor maldad ofender a tal bondad**». Y así, cuanto más engrandesces la bondad en que confiabas, tanto más encareces la culpa que contra ella cometes; y esa tan grande culpa no es justo que quede sin castigo. Y ese cargo pertenece a la divina justicia, que es no como tú piensas contraria, sino hermana y defensora de la divina bondad, la cual no consiente que tal ofensa quede sin debido castigo.

No es nueva esta manera de excusa, sino muy vieja y muy usada en el mundo. Porque esta era la contienda que tenían los profetas verdaderos con los falsos: ca los unos amenazaban de parte de Dios castigos de justicia, y los otros prometían de su propia cabeza falsa paz y misericordia; y, después que el azote de Dios declaraba la verdad de los unos y la mentira de los otros, decían los verdaderos profetas: *¿Dónde están vuestros profetas, que os aseguraban y decían: «No vendrá Nabucodonosor sobre nosotros»?* (Jer 37,18).

Dices que es grande la misericordia de Dios. Tú, que eso dices, créeme que no te ha Dios abierto los ojos para que veas la grandeza de su justicia, porque, si esto fuera, tú dijeras con el Profeta: *¿Quién hay, Señor, que alcance a conocer el poder de vuestra saña, y que pueda contar la grandeza de vuestra ira?* (Sal 89,11-12).

Pues, para que salgas de ese engaño tan peligroso, ruégote que nos pongamos ahora en razón. Ni tú ni yo hemos visto la justicia divina en sí misma, para que por esta vía podamos conocer su medida. Ni tampoco podemos en este mundo conocer a Dios, sino por sus obras. Pues entremos ahora en ese mundo espiritual de la Sagrada Escritura, y después salgamos a este corporal en que vivimos, y notemos en el uno y en el otro las obras de la divina justicia, para que por ellas la conozcamos.

Sernos ha esta jornada muy provechosa, porque, demás del fin que pretendemos, sacaremos otro fruto muy grande, que será avivar y criar en nuestros corazones **el temor de Dios**; el cual dicen los santos que **es el tesoro, la guarda y el peso de nuestras ánimas**. Por donde, así como el navío que va sin lastre y sin peso no va seguro, porque cualquier viento recio basta para trastornarlo, así tampoco lo va el ánima que camina sin el peso deste temor. El temor la sostiene, para que los vientos de los favores humanos y divinos no la levanten y

trastumben. Por muy rica que vaya, si carece deste peso, va a peligro. Y, por tanto, no sólo los principiantes, sino también los criados viejos en la casa del Señor han de vivir con temor; y no solamente los culpados, que tienen por qué temer, sino también los justos, que no han hecho tanto por qué. Los unos temen porque cayeron, y los otros, porque no caigan. A unos, los males pasados, y a los otros los peligros venideros deben poner temor.

Y, si quieres saber cómo se engendrará en ti este santo temor, dígotte que, después de infundido con la gracia, se conserva y crece con esta consideración de las obras de la divina justicia, de que ahora comenzamos a tratar. Piénsalas y rúmialas muchas veces, y poco a poco verás criado en ti este santo temor.

I. De las obras de la divina justicia que se cuentan en la Sagrada Escritura

La primera obra de la divina justicia de que se hace mención en la Escritura divina fue la condenación de los ángeles. El *principio de los caminos de Dios* fue aquella terrible y sangrienta bestia que es el príncipe de los demonios, como se escribe en Job (cf. Job 40,10ss)⁹². Porque, como todos los caminos de Dios sean misericordia y justicia (cf. Sal 24,10), hasta aquella primera culpa no se había descubierto la justicia. Encerrada estaba en el seno de Dios, como espada en su vaina; a la cual enviaba el profeta Ezequiel, si se cumpliera su deseo (cf. Ez 21,8ss). Esta primera culpa hizo que se desenvainase la espada; y mira tú aquel primer golpe qué tal fue. Alza los ojos, y verás una gran lástima; verás una de las más ricas joyas de la casa de Dios, una de las principales hermosuras del cielo, una imagen en quien tan altamente resplandecía la hermosura divina, caer del cielo como un rayo por un solo pensamiento soberbio (cf. Lc 10,18). De príncipe entre los ángeles se hizo príncipe de los demonios; de hermosísimo, el más feo; de gloriosísimo, el más atormentado; de graciosísimo, el mayor enemigo de todos cuantos Dios tiene y tendrá jamás. ¡Qué cosa de tan grande admiración debe ser esta para aquellos espíritus celestiales, los cuales tan bien conocen de dónde y adónde cayó una tan excelente criatura! Con qué espanto dirán todas aquellas palabras de Isaías: *¡Cómo caíste del cielo, Lucero que salías a la mañana!* (Is 14,12).

[105] Desciende luego más abajo, al paraíso terrenal, y verás otra caída no menos espantosa, si no fuera reparada (cf. Gén 3,1ss). Porque, si los ángeles cayeron, cada uno hizo su pecado actual por do cayese. Mas ¿qué pecado actual hace el niño que nace, por do nazca hijo de ira? (cf. Ef 2,3). No es menester que haya actualmente pecado: basta que sea del linaje de un hombre que pecó (y, pecando, corrompió la común raíz de toda la naturaleza humana que en él estaba), para que este nazca con su propio pecado (cf. Sal 50,7). Es tan grande la gloria y majestad de Dios, que haberle una criatura ofendido merece este tan espantoso castigo. Porque, si aquel gran privado del rey Asuero, que se decía Amán, no se tenía por satisfecho con tomar venganza de solo Mardoqueo (de quien se tenía por injuriado), sino parecíale que convenía a su grandeza que todo el linaje de los judíos pagase con universal muerte el desacato de uno (cf. Est 3,5-6), ¿qué mucho es que la gloria y grandeza infinita de Dios pida este castigo? Cata aquí, pues, el primer hombre desterrado del paraíso por un bocado; el cual todo el universo mundo, hasta el día de hoy, está ayunando. Y, al cabo de tantos siglos, el hijo que nace saca la lanzada del padre; y no sólo antes que sepa pecar, sino antes que nazca hijo de ira; y esto, a cabo de tantos siglos. En tan largo espacio no está aún olvidada aquella injuria, por tantos hombres repartida y con tantos azotes castigada; antes todas cuantas penas hasta hoy se han padecido, y todas cuantas muertes ha habido, y todas

⁹² *Behemot y Leviatán*: los santos Padres (Basilio, Ambrosio, Agustín y Jerónimo) han reconocido bajo los símbolos de estas fieras, en un sentido más profundo, a Luzbel y los ángeles caídos. «Ipse est principium viarum Dei» (v.14).

cuantas ánimas arden y arderán para siempre en el infierno, todas son centellas que originalmente descienden de aquella primera culpa, y argumentos y testimonios de la divina justicia. Y todo esto pasa aun después de la redención del género humano por la sangre de Cristo; porque, a no estar esto de por medio, ¿qué diferencia hubiera del hombre al demonio, pues tan poco remedio tenía el uno y el otro para salvarse? ¿Parécete, pues, que es esta razonable muestra de la justicia divina?

Y, como si no bastara este yugo tan pesado sobre los hijos de Adán, añadiéronse de ahí adelante otros y otros nuevos castigos por otros nuevos pecados; que, como dijimos, se derivaron de aquel pecado. Todo el universo mundo pereció con las aguas del diluvio (cf. Gén 7,17ss). Sobre aquellas cinco deshonestas ciudades llovió Dios fuego y piedra azufre del cielo (cf. Gén 19,24). A Datán y Abirón, por una competencia que tuvieron con Moisés, tragó la tierra vivos (cf. Núm 16,31-32). Dos hijos de Aarón, Nadab y Abihú, porque dejaron de guardar una ceremonia en su sacrificio, fueron súbitamente abrasados con el fuego del santuario, sin que les valiese la dignidad del sacerdocio, ni la santidad del padre, ni la privanza que tenía con Dios Moisés, su tío (cf. Lev 10,1-2). Ananías y Safira, en el Nuevo Testamento, por una mentira que dijeron, al parecer liviana, en un punto los arrebató la muerte juntos (cf. Hch 5,1ss).

Pues ¿qué diré de los juicios espantosos de Dios? Salomón, el más sabio de los hijos de los hombres [cf. 1 Re 5,9ss], y tan amado de Dios que le mandó él poner por nombre *el amado del Señor* [*Yedidías*] (2 Sam 12,25), vino, por sus altos juicios, a dar en el extremo de todos los males, que fue arrodillarse ante las estatuas de los ídolos (cf. 1 Re 11,4ss). ¿Qué cosa más para temer? Y, si supieses los juicios que desta manera acaecen cada día en la Iglesia, no menos por ventura te espantaría, que todo lo dicho; porque verías muchas estrellas del cielo caídas en tierra; verías muchos, que asentados a la mesa de Dios comían pan de ángeles, venir a desear hinchir sus vientres de manjares de puercos (cf. Lc 15,16); verías muchas castidades, más finas y más hermosas que el marfil antiguo, tiznadas y convertidas en carbones de fuego; de todo lo cual fueron causa las culpas y pecados de los que cayeron, porque la ordenación y los juicios de Dios no ponen necesidad a las obras de los hombres, ni les quitan su libre albedrío.

Mas, sobre todo esto, ¿qué mayor muestra de justicia, que no contentarse Dios con otra menor satisfacción que la muerte de su unigénito Hijo para haber de perdonar al mundo? ¡Qué palabras tan para sentir aquellas que el Salvador dijo a las mujeres que le iban llorando!: *Hijas de Jerusalén, no lloréis sobre mí, sino sobre vosotras y sobre vuestros hijos, porque días vendrán en que diréis: Bienaventuradas las estériles y los vientres que no concibieron y los pechos que no criaron. Entonces «dirán a los montes: ¡Caed sobre nosotros! Y a los collados: ¡Cubridnos!»* Porque, si esto se hace en el madero verde, en el seco ¿qué se hará? (Lc 23,28-31). Como si más claramente dijera: «Si este árbol de vida y de inocencia, en el cual nunca hubo gusano ni carcoma de pecado, así arde con las llamas de la justicia divina por los pecados ajenos, ¿cómo arderá el árbol estéril y seco, a quien no la caridad, sino la maldad tiene tan cargado de los suyos propios?» Pues, si en esta que fue obra de tanta misericordia ves tan grande rigor de justicia, ¿qué será en las otras obras, donde no resplandece tanto esta misericordia?

Mas, si por ventura eres tan rudo que no penetras la fuerza desta razón, párate a considerar aquella eternidad de las penas del infierno, y mira cuán espantable sea aquella justicia, que el pecado que se puede hacer en un punto, castiga con eterno tormento. Con esa tan grande misericordia que alabas se compadece esta tan espantable justicia que ves. ¡Qué cosa tan espantosa como ver de la manera que estará aquel sumo Dios mirando desde el trono de su gloria un ánima, que habrá estado penando millones de años en tan terribles tormentos, y que no por esto se inclinará jamás a compasión della, sino antes se holgará que pene, y que esta pena sea sin cabo, y sin término, y sin esperanza de remedio! ¡Oh alteza de la justicia

divina! ¡Oh cosa de grande ad- [106] miración! ¡Oh secreto y abismo de altísima profundidad! ¿Qué hombre hay tan fuera de juicio, que, considerando esto, no se estremezca y admire de tan grande castigo?

II. De las obras de la divina justicia que en este mundo se ven

Mas dejemos ahora la Escritura Sagrada y salgamos a este mundo visible, y en él hallaremos otras obras de grandísima y espantosa justicia. Dígote de verdad que los que tienen un poquito de lumbre y conocimiento de Dios viven en este mundo con tan grande temor y espanto destas obras, que, hallando salida para todas las otras obras divinas, no la hallan para esta, sino en sola la humilde y sencilla confesión de la fe. ¿A quién no pone en admiración ver casi toda la haz de la tierra cubierta de infidelidad, ver qué tan grande sementera tienen aquí los demonios para poblar los infiernos, ver qué tan grande parte del mundo, aun después de la redención del género humano, se está como de antes, en las tinieblas de sus errores? ¿Qué es toda la tierra de cristianos, comparada con la que hay de infieles, y con la que cada día se va descubriendo, sino un estrecho rincón? Y todo lo demás tiene tiranizado el reino de las tinieblas, donde no resplandece el Sol de justicia, donde no ha amanecido la lumbre de la verdad, donde, como en los montes de Gelboé, no cae agua ni rocío del cielo (cf. 2 Sam 2,21), donde cada día, desde el principio del mundo, se llevan los demonios tantas presas de ánimas a los fuegos eternos; pues claro está que así como fuera del arca de Noé no escapó ninguno en tiempo del diluvio (cf. Gén 7,21-23; 1 Pe 3,20), ni fuera de la casa de Raab [*Rajab*] se guareció ninguno de los moradores de Jericó (cf. Jos 6,17), así ninguno se salva fuera de la casa de Dios, que es su Iglesia ⁹³.

Pues, ese pedazo que hay de cristiandad, mira de la manera que está en nuestros tiempos, y hallarás, por cierto, que en todo este cuerpo místico, *desde la planta del pie hasta la cabeza* (Job 2,7; Is 1,6), apenas hay cosa del todo sana. Saca afuera algunas ciudades principales donde hay algún rastro de doctrina y discurre por esotro carruaje [*sic*] de villas y lugares donde no hay memoria della, y hallarás muchos pueblos de quien se puede verificar aquello que dijo Dios, en un tiempo, de Jerusalén: *Rodead todas las calles y barrios de Jerusalén, y buscad un hombre que sea verdaderamente justo, y yo usaré de misericordia con él* (Jer 5,1). Corre, no digo ya por todos los mesones y plazas, que estos son lugares dedicados a mentiras y trampas, sino por todas las casas de vecinos, y, como dice Jeremías, pon la oreja a escuchar lo que hablan, y hallarás que apenas se oye palabra que buena sea (cf. Jer 8,6), sino que aquí oirás murmuraciones, allí torpezas, aquí juramentos, allí blasfemias, rencillas, codicias y amenazas, y, finalmente, en toda parte el corazón y lengua tratan de la tierra y de sus ganancias, y muy pocas de Dios y de sus cosas, si no es para jurar y perjurar su nombre; que es aquella memoria de que se queja él mismo, por su profeta, diciendo: *Acuérdanse de mí, mas no como deberían, jurando por mi nombre mentiras* (Zac 5,4). De manera que, a lo menos por las insignias que se ven de fuera, apenas podrás juzgar si aquel pueblo es de cristianos o de gentiles, si no es por ventura por las torres de las campanas que asoman de lejos, o por lo juramentos o perjurios que se oyen de cerca; y por todo lo demás, apenas lo conocerás. Pues ¿cómo pueden entrar estos en la cuenta de aquellos de quien dice Isaías: *Todos cuantos los vieren, luego los conocerán, porque estas son las plantas a quien bendijo el Señor?* (Is 61,9). Pues, si tal ha de ser la vida del cristiano, que todos cuantos le vieren le

⁹³ **Extra Ecclesiam nulla salus:** «¿Cómo entender esta afirmación tantas veces repetida por los Padres de la Iglesia? Formulada de modo positivo significa que toda salvación viene de Cristo-Cabeza por la Iglesia que es su Cuerpo» (CEC 846).

juzguen por hijo de Dios, ¿en qué cuenta pondremos a estos, que más parecen burladores y despreciadores de Cristo, que cristianos?

Pues, si tantos son los pecados y males del mundo, ¿cómo no ves aquí claro los indicios y efectos de la justicia del cielo? Porque no se puede negar que así como uno de los mayores beneficios de Dios es preservar al hombre de pecado, así uno de los mayores castigos y señales de ira es dejarlo caer en ellos. Y así leemos en el libro de los Reyes que el furor de Dios se airó contra Israel, por donde permitió a David caer en aquel pecado de soberbia, cuando mandó contar el pueblo (cf. 2 Sam 24,1). Y así también leemos en el Eclesiástico que a los varones misericordiosos apartará Dios de todo mal y no permitirá que se vean envueltos en pecados (cf. Eclo 33,1). Porque así como una parte del premio de la virtud es acrecentamiento de esa misma virtud, así muchas veces el castigo del pecado es permitir Dios otros pecados. Y así vemos que el mayor castigo que se dio por el mayor de los pecados, que fue la muerte del Hijo de Dios, fue aquel que denuncia el Profeta contra los obradores desta maldad, diciendo: *Añade, Señor, maldad a las maldades de ellos, y no entren en tu justicia* (Sal 68,28); que es en la obediencia y guarda de tus mandamientos. ¿Y qué se sigue de ahí? Luego lo declara el mismo profeta, diciendo: *Sean borrados del libro de la vida y no sean escritos con los justos* (Sal 68,29).

Pues, si tan grande castigo y tan grande muestra de ira es castigar Dios pecados con pecados, ¿cómo, entre tanta muchedumbre de pecados como hierven en el mundo, no ves las señales de la justicia divina? A doquiera que volviéredes los ojos, como el que está engolfado en la mar que no ve sino cielo y agua, apenas verás otra cosa que pecados. Y, viendo pecados, ¿no ves justicia? En medio de la mar, ¿no ves agua? Y, si todo este mundo es un mar de pecados, ¿qué será, sino un mar de justicia? No he menester yo [107] descender al infierno para ver cómo resplandece allí la justicia divina: bástame estar en este mundo, para verla.

Y, si a todo lo que está fuera de ti estás ciego, mira siquiera a ti mismo, que, si estás en pecado, estás debajo de la lanza desta justicia; y, mientras más seguro y más confiado, más caído debajo della. Así estuvo un tiempo san Agustín, como él mismo lo confiesa, diciendo: «Estaba yo ahogado en el golfo de los pecados, y había prevalecido contra mí tu ira, y yo no la conocía. Hábiame hecho sordo con el ruido de las cadenas de mi mortalidad; y esta ignorancia de tu ira y de mi culpa era pena de mi soberbia»⁹⁴. Pues, si Dios te ha castigado desta manera, permitiéndote estar tanto tiempo ahogado y ciego en tus maldades, ¿cómo cuentas de la feria tan al revés de como te va en ella? El favorecido cuenta de las misericordias de Dios, mas el justiciado, de sus justicias. ¿Con la misericordia de Dios se compadece dejarte tanto tiempo en pecado, y no se compadecerá enviarte al infierno? ¡Oh, si supieses cuán poco camino hay de la culpa a la pena, y de la gracia a la gloria! Puesto un hombre en gracia, ¿qué mucho es darle gloria? Y caído en una culpa, ¿qué mucho es darle la pena? La gracia es principio y merecimiento de la gloria, y el pecado es infierno merecido y comenzado.

Demás desto, ¿qué cosa puede ser más espantable que, siendo las penas del infierno tan horribles, como arriba dijimos, consienta Dios que sea tan grande el número de los que se condenan, y tan pequeño el de los que se salvan? Qué tan pequeño sea este número (porque no pienses que esto es adivinar), dícelo aquel que cuenta las estrellas del cielo y a cada una llama por su nombre (cf. Sal 146,4). ¿A quién no espantan aquellas palabras tan bien sabidas, y tan mal sentidas, que el Señor respondió a los discípulos cuando le preguntaban si eran

⁹⁴ *Confesiones*: «Utrumque in confuso æstuabat & rapiebat imbecillam ætatem per abrupta cupiditatum, atque mersabat gurgite flagitiorum. Invaluerat super me ira tua; & nesciebam. Obsurdueram stridore catenæ mortalitatis meæ, pœna superbiæ animæ meæ, & ibam longius a te, & sinebas; & iactabar, & effundebar, & diffluebam, & ebulliebam per fornicationes meas, & tacebas. O tardum gaudium meum! Tacebas tunc, & ego ibam porro longe a te in plura & plura sterilia semina dolorum, superba deiectione, & inquieta lassitudine» (II,2.1).

pocos los que se salvaban, diciendo: *Entrad por estrecha puerta, porque ancha es la puerta y muy seguido el camino que va a la perdición, y muchos son los que van por él? ¡Cuán estrecha es la puerta y cuán angosto el camino que va a la vida!, y pocos son los que atinan con él* (Mt 7,13-14; cf. Lc 13,23-24). ¡Quién sintiera lo que el Salvador sentía cuando, no simplemente, sino con aquella exclamación y encarecimiento, dijo: *Cuán estrecha es la puerta y cuán angosto el camino!* Todo el mundo pereció con las aguas del diluvio, y solas ocho ánimas se escaparon en el arca de Noé; lo cual, como dice Pedro en su Canónica, es figura de cuán poquitos son los que se salvan, en comparación de los que se condenan (cf. 1 Pe 3,20).

Seiscientos mil hombres sacó Dios de Egipto para llevar a la tierra de promisión (sin mujeres ni niños, que no se cuentan) (cf. Éx 12,37), y para esto fueron ayudados con mil favores del cielo. Y, con todo esto, la tierra que les había Dios ofrecido por su gracia perdieron ellos por su culpa (cf. 1 Cor 10,1ss), pues, de tanto número de hombres, solos dos entraron en ella (cf. Núm 14,38). Donde todos los doctores comúnmente dicen ser esto figura de los muchos que se condenan y de los pocos que se salvan, que es de ser *muchos los llamados y pocos los escogidos* (Mt 22,14). Por donde no sin causa se llaman los justos muchas veces en la Escritura divina *pedras preciosas* [cf. 2 Pe 2,4ss], para dar a entender que son raros en el mundo, como ellas, y que la ventaja que hace el número de las otras piedras toscas a estas, esa hace el número de los malos al de los buenos; como testificó Salomón cuando dijo que era *infinito el número de los locos* (Ecl 1,15). Pues dime ahora: Si tan pocos y tan contados son los elegidos, como te dice la figura y la verdad (pues ves cuántos fueron por justo juicio de Dios privados de aquello para que fueron llamados), ¿cómo no temerás tú en este común peligro y diluvio universal? Si fueran las partes iguales, aún había grandísima razón para temer. Mas ¡qué digo partes iguales! Dígame de verdad que es tan grande mal infierno para siempre, que, aunque no hubiera de ser más que un hombre solo en todo el linaje humano el que hubiese de ir a él, solo este había de hacer temblar a todos los otros. Cuando el Salvador, cenando con sus discípulos, dijo que uno dellos le había de vender (cf. Jn 13,21), todos comenzaron a temer, aunque su conciencia los aseguraba; porque, cuando el mal es grande, aunque sea de pocos, cada uno teme por la parte que le puede caer. Si estuviese un grande ejército de hombres en un campo y supiesen todos por revelación de Dios que había de caer un rayo y matar a uno, sin saber a quién, no hay duda, sino que cada uno temería su propio peligro. Pues ¿qué sería si la mitad de ellos, o la mayor parte, hubiese de peligrar? ¡Cuánto sería mayor este temor! Pues dime, hombre, sabio para todas las cosas del mundo, y del todo bruto para tu salvación: Revélame aquí Dios que han de ser tantos los que aquel rayo de la divina justicia ha de herir, y tan pocos los que han de escapar (cf. Mt 22,14), y no sabes tú a cuál parte destas perteneces, y con todo eso, ¿no temes? ¿Es, por ventura, menos mal el infierno, que el rayo? ¿Hate Dios a ti asegurado? ¿Tienes cédula de tu salvación? Hasta ahora, ninguna cosa te asegura, y tus obras te condenan, y según la presente justicia, si no vuelves la hoja, estás reprobado; y, con todo eso, ¿no temes?⁹⁵

Dices que te esfuerza la misericordia divina. Esa no deshace lo dicho; antes, si con ella se compadece tanto número de perdidos, ¿no se compadecerá que seas tú también uno dellos, si vivieres como ellos? ¿No ves, miserable de ti, que te engaña el amor propio, pues te hace presumir de ti otra cosa que de todo el mundo? Porque ¿qué privilegio tienes tú más que todos los hijos de Adán, para que no vayas tú donde van aquellos cuyas obras imitas?

⁹⁵ «Las afirmaciones de la Escritura y las enseñanzas de la Iglesia a propósito del infierno son un *llamamiento a la responsabilidad* con la que el hombre debe usar de su libertad en relación con su destino eterno. Constituyen al mismo tiempo un *llamamiento apremiante a la conversión*: “Entrad por la puerta estrecha; porque ancha es la puerta y espacioso el camino que lleva a la perdición, y son muchos los que entran por ella; mas ¡qué estrecha la puerta y qué angosto el camino que lleva a la Vida!; y pocos son los que la encuentran” (Mt 7,13-14)» (CEC 1036).

Y, si por sus obras habemos de conocer a Dios, como arriba se dijo, una cosa te sé decir: que aun- [108] que sean muchas las comparaciones que se pueden hacer de la misericordia a la justicia, donde siempre son aventajadas las obras de la misericordia, pero en cabo venimos a hallar que en el linaje de Adán, de quien tú descienes, más son los vasos de ira, que los de misericordia (cf. 2 Tim 2,19; Rom 9,22-23), pues son tantos los que se condenan y tan pocos los que se salvan; lo cual no es porque falte a nadie el favor y ayuda de Dios, el cual, como dice el Apóstol, *quiere que todos los hombres se salven y vengan al conocimiento de la verdad* (1 Tim 2,4), sino por falta de los malos, que no se quieren aprovechar de los favores de Dios.

He dicho todo esto para que entiendas que, si con esta tan grande misericordia de Dios que tú alegas se compadece que haya en el mundo tantos infieles, y en la Iglesia tantos malos cristianos, y que si los infieles se pierden todos, y de los cristianos tantos, también se compadecerá que te pierdas también con ellos, si fueres tal como ellos. ¿Por ventura riéronse [*mostráronse favorables*] a ti los cielos cuando nacías, o mudáronse entonces los derechos de Dios y las leyes de su Evangelio, porque para ti haya de ser un mundo, y para los otros otro? Pues, si con esta tan gran misericordia se compadece que *el infierno haya dilatado su seno* (Is 5,14) y que descieran cada día millares de ánimas a él, ¿no se compadecerá que descienda también la tuya, si vivieres esa misma vida? Y, porque no digas que entonces era Dios riguroso, y ahora manso, mira que con esa mansedumbre se compadece ahora todo esto que has oído; para que no dejes tú también de temer tu castigo, aunque seas cristiano, si eres malo.

¿Perderá, por ventura, Dios su gloria, si tú solo dejares de entrar en ella? ¿Tienes tú algunas grandes habilidades de que Dios tenga particular necesidad, porque te haya de sufrir con todas tus tachas buenas y malas? ¿O tienes algún especial privilegio más que los otros, porque no te hayas de perder con ellos, si fueres malo como ellos? Pues a los hijos de David, que fueron privilegiados por los méritos de su padre (cf. 1 Re 2,4), no dejó Dios de dar su merecido cuando fueron malos, y así muchos de ellos acabaron desastrosamente (*Absalón, Amnón, Adonías*). ¿Y estás tú vanamente confiado, creyendo que, con todo eso, estás seguro? Y yerras, hermano mío, yerras, si crees que eso sea esperar en Dios. No es ésa esperanza, sino presunción. Porque esperanza es confiar que, arrepintiéndote y apartándote del pecado, te perdonará Dios, por malo que hayas sido; mas presunción es creer que, perseverando siempre en mala vida, todavía tienes tu salvación segura. Y no pienses que es este cualquier pecado, porque él es uno de los pecados que se cuentan contra el Espíritu Santo, porque esto es injuriar y usar mal de la bondad de Dios, que especialmente se atribuye al Espíritu Santo; los cuales pecados dice el Salvador que no se perdonarán en este siglo ni en el otro (cf Mt 12,32); dando a entender que son dificultosísimos de perdonar, porque cuanto es de su parte cierran la puerta de la gracia y ofenden al mismo médico que nos ha de dar la vida.

III. Conclusión de todo lo dicho

Concluyamos, pues, esta materia con aquel desengaño que el Espíritu Santo nos da por el Eclesiástico, diciendo: *Del pecado perdonado no dejes de tener temor. Y no digas: «Misericordioso es el Señor: no se acordará de la muchedumbre de mis pecados». Porque su misericordia y su ira están muy cerca, y su ira tiene los ojos puestos sobre los pecadores* (Eclo 5,5-7). Dime, ruégote: Si de los pecados ya perdonados nos manda tener temor, ¿cómo tú no temes, añadiendo cada día pecados a pecados? Y nota bien aquella palabra que dice que *la ira divina mira a los pecadores*, porque de esa pende el entendimiento desta materia. Para lo cual has de saber que, aunque la misericordia de Dios se extienda a justos y pecadores, y a todos alcance su parte, conservando a los unos y llamando y esperando a los otros, pero, con todo eso, aquellos grandes favores que promete Dios en sus Escrituras señaladamente

pertenecen a los justos, los cuales, así como guardan fielmente las leyes de Dios, así les guarda él fielmente su palabra, y les es verdadero padre, como ellos le son obedientes hijos. Y, por el contrario, cuanto lees de amenazas y maldiciones y rigores de justicias, todo eso habla contigo y con los tales como tú. Pues ¿qué ceguedad es la tuya, que no tengas miedo de las amenazas que hablan contigo, y tomes grande contentamiento con las palabras que no dicen a ti? Toma la parte que te cabe, y deja al justo su hacienda. Para ti es la ira: teme; para el justo, el amor y la bienquerencia: alégrese. ¿Quiéreslo ver? Mira qué dice David: *Los ojos del Señor están sobre los justos, y sus oídos sobre las oraciones dellos. Mas su rostro airado está sobre los malos, para destruir de la tierra la memoria dellos* (Sal 33,16-17). Y en el libro de Esdras hallarás escritas estas palabras: *La mano del Señor —que es su providencia paternal— está puesta sobre aquellos que de verdad lo buscan; mas su imperio, su fortaleza y su furor, contra todos los que lo desamparan* (Esd 8,22).

Pues, si esto es así, tú, miserable, que perseveras en pecado, ¿cómo andas engañado?, ¿cómo cruzas los brazos?, ¿cómo truecas las cartas? No dice a ti ese sobrescrito. No habla contigo en ese estado de ira y de enemistad la dulzura del amor y de la bienquerencia divina. Esa parte es de Jacob, no pertenece a Esaú. Esa suerte es de los buenos; tú, que eres malo, ¿qué tienes que ver con ella? Deja de serlo, y será tuya. Deja de serlo, y hablará contigo la benevolencia y la providencia paternal de Dios. Entre tanto, tirano eres y usurpador de lo ajeno, y en lo vedado quieres entrar. *Espera en el Señor* —dice David— *y haz buenas obras* (Sal 36,3); y en otro lugar: *Sacrificad* —dice él— *sacrificio de justicia, y esperad en el Señor* (Sal 4,6). [109] Esta es buena manera de esperar, y no, haciéndote truhán de la divina misericordia, perseverar en pecado y pensar de ir al paraíso. El buen esperar es apartándote de las malas obras y llamando a Dios; mas, si obstinadamente perseveras en ellas, no es esperar, sino presumir; no es esperar y, esperando, merecer misericordia, sino, ofendiendo a la misericordia, hacerse indigno della. Porque así como la Iglesia no vale al que, confiando en ella, sale della a hacer mal, así es justo que no valga la misericordia de Dios al que se favorece della para el mal.

Esto habían de considerar los dispensadores de la palabra de Dios, los cuales muchas veces, no mirando con quién hablan, dan ocasión a los malos para perseverar en sus males. Deberían mirar que así como a los cuerpos enfermos el que más les da de comer, más los daña, así a las ánimas obstinadas en pecados el que más las sustenta con esta manera de confianza, más motivos les da para continuar la mala vida.

Finalmente, acabo esta materia con aquella prudente sentencia de san Agustín, el cual dice que «esperando y desesperando van los hombres al infierno: esperando mal en la vida, y desesperando peor en la muerte». Así que, hermano mío, déjate de esas presuntuosas confianzas y acuérdate que hay en Dios misericordia y justicia. Por donde, así como pones los ojos en la misericordia para esperar, así también los debes poner en la justicia para temer. Porque, como dice muy bien san Bernardo, dos pies tiene Dios: «Uno de misericordia, y otro de justicia; y nadie debe abrazar el uno sin el otro, porque la justicia sola sin la misericordia no nos haga temer tanto, que desesperemos; ni la misericordia sola sin la justicia nos haga presumir y esperar tanto, que perseveremos en mal vivir» (*super Cantica*, 6,6.8).

Capítulo XXVII. Contra los que se excusan diciendo que es áspero y dificultoso el camino de la virtud

Otra excusa suelen alegar en su favor los hombres del mundo para desamparar la virtud, diciendo que es áspera y dificultosa. Aunque esta aspereza bien conocen que no nace della (pues, como amiga de la razón, es muy conforme a la naturaleza de la criatura racional), sino de la mala inclinación de nuestra carne y apetito, la cual nos vino por el pecado. Por lo cual dijo el Apóstol que la carne codiciaba contra el espíritu y el espíritu contra la carne, y que estas dos cosas eran entre sí contrarias (cf. Gál 5,17). Y en otro lugar: *Huélgome —dice él— con la ley de Dios, según el hombre interior; mas siento otra ley en mis miembros que contradice a la de mi ánima, y me cautiva y sujeta al pecado* (Rom 7,22-23). En las cuales palabras da a entender él que la virtud y la ley de Dios es conforme y agradable a la porción superior de nuestra ánima, que es toda espiritual (donde está el entendimiento y la voluntad), mas la guarda della se impide por la ley de los miembros, que es por la mala inclinación y corrupción de nuestro apetito, con todas sus pasiones, el cual [*se*] rebeló contra la porción superior desta ánima cuando ella [*se*] rebeló contra Dios; la cual rebelión es causa de toda esta dificultad ⁹⁶. Pues por esta razón son tantos los que dan de mano a la virtud, aunque la estimen en mucho; como hacen algunas veces los enfermos, que, aunque desean la salud, aborrecen la medicina, porque la tienen por desabrida. Por do parece que, si sacásemos a los hombres deste engaño, habríamos hecho una gran jornada, pues esto es lo que principalmente los aparta de la virtud; porque, por lo demás, no hay en ella cosa que no sea de grandísimo precio y dignidad.

I. De cómo la gracia que se nos da por Cristo hace fácil el camino de la virtud

Has, pues, ahora, de saber que la causa principal deste engaño es poner los hombres los ojos en sola esta dificultad que hay en la virtud, y no en las ayudas que de parte de Dios se nos ofrecen para vencerla; que es aquella manera de engaño que padecía el discípulo del profeta Eliseo —según arriba declaramos—, el cual, como veía el ejército de Siria que tenía cercada la casa de su señor, y no veía el que de parte de Dios estaba en su defensa, desmayaba y tenía por perdido, hasta que por oración del santo profeta le abrió Dios los ojos y vio cuánto mayor poder había de su parte, que de la de los contrarios (cf. 2 Re 6,14ss). Pues tal es el engaño de estos que hablamos, porque, como ellos experimentan en sí la dificultad de la virtud, y no han experimentado los favores y socorro que se dan para alcanzarla, tienen por dificultosísima esta empresa, y así se despiden della.

Pues dime ahora, ruégote: Si el camino de la virtud es tan dificultoso, ¿qué quiso significar el Profeta cuando dijo: *En el camino de tus mandamientos, Señor, me deleité así como en todas las riquezas del mundo* (Sal 118,14); y en otro lugar: *Tus mandamientos, Señor, son más dignos de ser deseados que el oro y las piedras preciosas, y más dulces que el panal y la miel?* (Sal 18,11). De manera que no sólo concede lo que todos concedemos a la virtud, que es su maravillosa excelencia y preciosidad, sino también lo que el mundo le quita,

⁹⁶ «La armonía en la que se encontraban, establecida gracias a la justicia original, queda destruida; el dominio de las facultades espirituales del alma sobre el cuerpo se quiebra; la unión entre el hombre y la mujer es sometida a tensiones; sus relaciones estarán marcadas por el deseo y el dominio. La armonía con la creación se rompe; la creación visible se hace para el hombre extraña y hostil. [...] *La muerte hace su entrada en la historia de la humanidad* (cf. Rom 5,12)» (CEC 400).

que es dulzura y suavidad. Por donde puedes tener por cierto que los que hacen esta carga pesada, aunque sean cristianos y vivan en la ley de gracia, no han aún desayunádose deste misterio. ¡Pobre de ti! Tú, que dices que eres cristiano, dime: ¿Para qué vino Cristo al mundo?, ¿para qué derramó su sangre?, ¿para qué instituyó los sacramentos?, ¿para qué envió el Espíritu Santo? ¿Qué quiere decir *Evangelio*?, ¿qué quiere decir *gracia*?, ¿qué, *JESÚS*? ¿Qué significa este nombre tan celebrado de ese mismo Señor que adoras? Y, si no lo sabes, pregúntalo al evangelista, que dice: *Ponerle has por nombre JESÚS, porque él hará salvo a su pueblo de sus pecados* (Mt 1,21). Pues ¿qué es ser Salvador y librador de pecados, sino merecernos el perdón de los pecados pasados y alcanzarnos gracia para excusar los venideros? ¿Para qué, pues, vino este Salvador al mundo, sino para ayudarte a salvar? ¿Para qué murió en la cruz, sino para matar el pecado? ¿Para qué resucitó después de muerto, sino para hacerte resucitar en esta nueva manera de vida? ¿Para qué derramó su sangre, sino para hacer della una medicina con que sanase tus llagas? ¿Para qué ordenó los sacramentos, sino para remedio y socorro de los pecados? ¿Cuál es uno de los más principales frutos de su pasión y de su venida, sino habernos allanado el camino del cielo, que antes era áspero y dificultoso? Así lo significó Isaías, cuando dijo que en la venida del Mesías los caminos torcidos se enderezarían y los ásperos se allanarían (cf. Is 40,4). Finalmente, ¿para qué, sobre todo esto, envió el Espíritu Santo, sino para que, de carne, te hiciese espíritu? ¿Y para qué lo envió en forma de fuego, sino para que, como fuego, te encendiese y alumbrase y avivase y transformase en sí mismo, y te levantase a lo alto, de donde él bajó? (cf. Hch 2,3). ¿Para qué es la gracia, con las virtudes infusas que della proceden, sino para hacer suave el yugo de Cristo, para hacer ligero el ejercicio de las virtudes, para cantar en las tribulaciones, para esperar en los peligros y vencer en las tentaciones? (cf. Mt 11,30). Este es el principio y el medio y el fin del Evangelio, conviene saber: que así como un hombre terrenal y pecador, que fue Adán, nos hizo pecadores y terrenos, así otro hombre celestial y justo, que fue Cristo, nos hiciese celestiales y justos (cf. Rom 5,19). ¿Qué otra cosa escriben los evangelistas? ¿Qué otras promesas anunciaron los profetas? ¿Qué otra predicaron los apóstoles? Esta es la suma de toda la teología cristiana. Esta es *la palabra abreviada que Dios hizo sobre la tierra*. Esta es la *consumación y abreviación* que el profeta Isaías dice que oyó a Dios (Is 10,23)⁹⁷, de la cual se siguieron luego en el mundo tantas riquezas de virtudes y de justicia.

Declaremos esto más en particular. Pregúntote: ¿De dónde procede la dificultad que hay en la virtud? Decirme has que de las malas inclinaciones de nuestro corazón, de nuestra carne concebida en pecado, porque la carne contradice al espíritu y el espíritu a la carne, como cosas entre sí contrarias (cf. Gál 5,17; Rom 7,14). Pues pongamos ahora por caso que te dijese Dios: «Ven acá, hombre: Yo te quitaré ese mal corazón que tienes y te daré otro corazón nuevo, y te daré fuerzas para mortificar tus malas inclinaciones y apetito». Si esto te prometiese Dios, ¿serte hía entonces dificultoso el camino de la virtud? Claro está que no. Pues dime: ¿Qué otra cosa es la que tiene este Señor tantas veces prometida y firmada en todas sus Escrituras? Oye lo que dice por el profeta Ezequiel, hablando señaladamente con los que viven en la ley de gracia: *Yo —dice él— os daré un corazón nuevo, y pondré un espíritu nuevo en medio de vosotros; y quitaros he el corazón que tenéis de piedra, y daros he corazón de carne. Y pondré mi espíritu en medio de vosotros, y mediante él haré que andéis por el camino de mis mandamientos y guardéis mis justicias y las pongáis por obra. Y moraréis en la tierra que yo di a vuestros padres; y seréis vosotros mi pueblo, y yo seré vuestro Dios* (Ez 36,26-28). Hasta aquí son palabras de Ezequiel. ¿De qué dudas tú ahora aquí: de que no guardará Dios contigo esta palabra?, ¿o si podrás con el cumplimiento della guardar su ley? Si dices lo primero, haces a Dios falso prometedor, que es una de las mayores

⁹⁷ «Consummationem enim et abbreviationem Dominus Deus exercituum faciet in medio omnis terræ». Cf. Rom 9,28: «Quia verbum brevium faciet Dominus super terram». Los Padres verán aquí a Jesús, *Verbo* de Dios *abreviado* al hacerse hombre.

blasfemias que pueden ser. Si dices que con este socorro no podrás cumplir su ley, háceslo defectuoso proveedor, pues, queriendo remediar el hombre, no dio para ello bastante remedio. Pues ¿qué te queda aquí en qué dudar?

Allende desto, también te dará virtud para mortificar estas malas inclinaciones que pelean contra ti y te hacen dificultoso este camino. Este es uno de los principales efectos de aquel árbol de vida que el Salvador con su sangre santificó. Así lo confiesa el Apóstol, cuando dice: *Nuestro viejo hombre fue juntamente crucificado con Cristo, para que así fuese destruido el cuerpo del pecado, para que ya no sirviésemos más al pecado* (Rom 6,6). Y llama aquí el Apóstol *viejo hombre y cuerpo de pecado* a nuestro apetito sensitivo, con todas las malas inclinaciones que dél proceden; el cual dice que fue crucificado en la cruz con Cristo, porque por aquel nobilísimo sacrificio nos alcanzó gracia y fortaleza para poder vencer este tirano y quedar libres de las fuerzas de sus malas inclinaciones y de la servidumbre del pecado, como arriba se declaró. Esta es aquella vitoria y aquel tan gran favor que el mismo Señor promete por Isaías, diciendo así: *No temas, porque yo estoy contigo; no te apartes de mí, porque yo soy tu Dios; yo te esforzaré y te ayudaré, y la mano diestra de mi Justo* —que es el mismo Hijo de Dios— *te sostendrá. Buscarás a los que peleaban contra ti, y no los hallarás; serán como si no fuesen, y quedarán como un hombre rendido y gastado ante los pies de su vencedor. Porque yo soy tu Señor Dios, que te tomaré por la mano y te diré: «No temas, que yo te ayudaré»* (Is 41,10.12-13). Hasta aquí son palabras de Dios por Isaías. Pues ¿quién desmayará con tal esfuerzo? ¿Quién desmayará con el temor de sus malas inclinaciones, pues así las vence la gracia?

II. Responde a algunas objeciones

Y, si me dices que todavía quedan a los justos sus rinconcillos secretos, que son aquellas rugas [arrugas] que, como se escribe en Job (cf. 16,8)⁹⁸, los acusan y dan testimonio contra ellos, a eso te responde el [111] mismo profeta con una palabra, diciendo: *Serán como si no fuesen* (Is 41,11.12; Ab 1,16).

▲ Porque, si quedan, quedan para nuestro ejercicio, y no para nuestro escándalo; quedan para despertarnos, y no para enseñorearnos; quedan para darnos ocasiones de coronas, y no para ser lazos de pecados; quedan para nuestro triunfo, no para nuestro caimiento; finalmente, quedan de tal manera como convenía que quedasen: **para nuestra probación, y para nuestra humildad, y para el conocimiento de nuestra flaqueza, y para gloria de Dios y de su gracia.** De manera que el haber así quedado redunda en provecho nuestro; porque así como las bestias fieras, que de suyo son perjudiciales al hombre, cuando son amansadas y domésticas sirven al provecho del hombre, así también las pasiones, moderadas y templadas, ayudan en muchas cosas a los ejercicios de la virtud.

Pues dime ahora: Si Dios es el que así te esfuerza, ¿quién te derribará?; si Dios es por ti, ¿quién contra ti? (cf. Rom 8,31). *El Señor* —dice David— *es mi lumbre y mi salud, ¿a quién temeré? El Señor es defensor de mi vida, ¿de quién habré yo temor? Si asentaren reales de enemigos contra mí, no temerá mi corazón; y si se levantara batalla contra mí, en él tendré yo mi esperanza* (Sal 26,1.3). Por cierto, hermano mío: Si con tales promesas como estas no osas determinarte a servir a Dios, que debes ser muy cobarde; y si de tales palabras no te fías, sin duda eres muy desleal. Dios es el que te dice que te dará otro nuevo ser, que te mudará el corazón de piedra y te lo dará de carne (cf. Ez 36,26), que mortificará tus pasiones, que

⁹⁸ «Rugæ meæ testimonium dicunt contra me» (16,9).

vendrás a tal estado, que no te conocerás, que mirarás por tus malas inclinaciones, y no las hallarás, porque él las debilitará y enflaquecerá. Pues ¿qué tienes más aquí que pedir?, ¿qué tienes más que desear? ¿Qué te falta, sino fe viva y esperanza viva, para que te quieras fiar de Dios y arrojarte en sus brazos? (cf. Sal 36,3.5).

Paréceme que no puedes responder a esto, sino diciendo que son grandes tus pecados y que por ellos te será, por ventura, negada esta gracia. A esto te respondo que una de las mayores injurias que puedes hacer a Dios es esta, pues das a entender que hay alguna cosa que él o no pueda, o no quiera remediar, convirtiéndose a él su criatura y pidiéndole remedio. No quiero que en esta parte creas a mí; cree a aquel santo profeta, el cual parece que se acordaba de ti y te salía al camino cuando escribió aquellas palabras, que, en sentencia, dicen así: *Si por tus pecados te hubieren comprendido estas maldiciones susodichas, y después, movido a penitencia, te volvieres a tu Señor Dios con todo tu corazón y ánima, él se apiadará de ti y te libraré del cautiverio en que estuvieres; y te traeré a la tierra que te tiene jurada, aunque te hayan llevado hasta el cabo del mundo. Y añade más: Y circuncidará el Señor Dios tu corazón y el corazón de tus hijos, para que así le puedas amar con toda tu ánima y con todo tu corazón* (Dt 30,1-6). ¡Oh, si te circuncidase ahora este Señor también los ojos y te quitase las tinieblas de ellos, para que vieses claramente la manera desta circuncisión! No serás tan grosero que entiendas esta circuncisión corporalmente, porque de eso no es capaz el corazón. Pues ¿qué circuncisión es esta que el Señor aquí promete? Sin duda es la demasía de nuestras pasiones y malas inclinaciones que nacen del corazón, las cuales son un muy grande impedimento de su amor. Pues todas estas ramas estériles y dañosas promete él que circuncidará con el cuchillo de su gracia, para que, estando el corazón, si decirse puede, desta manera podado y circuncidado, emplee toda su virtud por sola esta rama del amor de Dios. Entonces serás verdadero israelita (cf. Jn 1,47), entonces te habrá circuncidado el Señor, cuando él hubiere cercenado de tu anima el amor del mundo y no quedare en ella más que su amor.

Y querría que notases atentamente cómo esto que el Señor aquí promete que hará, si te volvieres a él, eso mismo te manda él en otra parte que hagas, diciendo: *Circuncidaos al Señor y cercenad las demasías de vuestros corazones* (Jer 4,4). Pues, ¡cómo, Señor!, lo que vos aquí prometéis de hacer, ¿me mandáis a mí que haga? Si vos habéis de hacer esto, ¿para qué me lo mandáis?; y si yo lo tengo de hacer, ¿para qué me lo prometéis?

▲ Esta dificultad se suelta con aquellas palabras de san Agustín, que dicen: «Señor, dadme gracia para hacer lo que vos me mandáis, y mandadme lo que quisiéredes»⁹⁹. De manera que **él es el que me manda lo que tengo de hacer y el que me da gracia para hacerlo**; por donde en una misma cosa se hallan juntamente mandamiento y promesa, y una misma cosa hace él y hace el hombre: él como causa principal, y el hombre como menos principal. De suerte que se ha Dios en esta parte con el hombre como el pintor que rigiese el pincel en las manos de un discípulo suyo y así viniese a hacer una imagen perfecta; la cual está claro que hacen ambos, mas no es igual ni la honra ni la eficacia de ambos. Pues así lo hace Dios aquí —guardada la libertad de nuestro albedrío— con nosotros, **porque después de acabada la obra no tenga el hombre por qué gloriarse, sino por qué glorificar al Señor** con el Profeta, diciendo: *Todas nuestras obras obraste, Señor, en nosotros* (Is 26,12).

Pues acuérdate desta palabra, y por ella glosarás todos los mandamientos de Dios; porque todo cuanto él te manda que hagas, él promete ser contigo para hacerlo. Y, así como

⁹⁹ Al margen: *Lib. 10 Confess. c. 31*. «Et tota spes mea non nisi in magna valde misericordia tua. Da quod iubes, & et iube quod vis» (X,29). «*Omnia possum, inquit, in eo, qui me confortat* (Flp 4,12). Conforta me, ut possim. Da quod iubes, & iube quod vis» (X,31.4). «*Imperas nobis & in hoc genere continentiam. Da quod iubes, & iube quod vis*» (X,37.1).

cuando te manda circuncidar el corazón, él dice que lo circuncidará, así cuando te manda que le ames sobre todas las cosas, él te dará gracia para que así lo ames. De aquí nace llamarse el yugo de Dios *suave* (Mt 11,30), porque lo tiran dos, conviene [112] saber: Dios y el hombre. Y, así, **lo que la naturaleza sola hacía dificultoso, la divina gracia hace ligero**. Y, por esto, acabadas estas palabras, dice luego el Profeta más abajo: *Ese mandamiento que yo te mando hoy, ni está sobre ti, ni muy lejos de ti, ni está levantado en el cielo, para que hayas de decir: «¿Quién de nosotros podrá subir al cielo, para traerlo de allí?» Ni tampoco está puesto de ese cabo de la mar, para que tengas ocasión de decir: «¿Quién podrá pasar la mar, y traerlo de tan lejos?» No está, pues, así alejado, sino muy cerca de ti lo hallarás, en tu boca y en tu corazón, para haberlo de cumplir* (Dt 30,11-14). En las cuales palabras quiso el santo profeta quitar todos los nublados y dificultades que los hombres sensuales ponen en la ley de Dios, porque, como miran a la ley sin el Evangelio (esto es, lo que les mandan hacer, sin la gracia que les darán para poderlo hacer), ponen este achaque en la ley de Dios, llamándola pesada y dificultosa, y no miran que expresamente contradicen en esto a las palabras del evangelista san Juan, que dice: *La verdadera caridad consiste en que guardemos los mandamientos de Dios; los cuales mandamientos no son pesados. Porque todo aquello que nace de Dios, vence el mundo* (1 Jn 5,3-4); quiere decir que los que recibieron en sus ánimas el Espíritu de Dios, mediante el cual fueron reengendrados y hechos hijos de aquel cuyo Espíritu recibieron, estos, como tienen dentro de sí a Dios que en ellos mora por gracia, pueden más que todo lo que no es Dios, y, así, ni el mundo ni el demonio ni todo el poder del infierno es poderoso contra ellos. De donde se sigue que, aunque la carga de los mandamientos divinos fuera muy pesada, las nuevas fuerzas que por la gracia se comunican la hacen liviana.

III. De cómo el amor de Dios hace también fácil y suave el camino del cielo

Pues ¿qué será si, con todo lo susodicho, juntamos también el socorro que nos viene por parte de la caridad? Ca cierto es que una de las principales condiciones de la caridad es hacer suavísimo el yugo de la ley de Dios. Porque, como dice san Agustín, «no son penosos los trabajos de los que aman, sino antes ellos mismos deleitan»; como los de los que pescan, montean y cazan. ¿Quién hace a la madre no sentir los trabajos continuos de la crianza del niño, sino el amor? ¿Quién hace a la buena mujer curar noche y día, sin cesar, el marido enfermo, sino el amor? ¿Quién hace hasta las bestias y las aves andar tan solícitas en la crianza de sus hijos, y ayunar lo que ellos comen, y trabajar porque ellos descansan, y atreverse a defenderlos con tan grande coraje, sino el amor? ¿Quién hizo al apóstol san Pablo decir aquellas tan animosas palabras que él escribe en la epístola a los Romanos?: *¿Quién nos apartará del amor de Cristo? ¿Habrá tribulación, o angustia, o hambre, o desnudez, o peligro, o cuchillo que esto pueda? Ciertamente estoy que ni muerte, ni vida, ni ángeles, ni principados, ni virtudes, ni las cosas presentes, ni las venideras, ni fuerza, ni alteza, ni profundidad, ni otra criatura alguna será bastante para apartarnos del amor de Dios* (Rom 8,35.38-39). ¿Quién, otrosí, hizo a nuestro padre santo Domingo tener tan grande sed del martirio, como el ciervo de las fuentes de las aguas (cf. Sal 41,2), sino la fuerza deste amor? ¿De dónde le vino a san Lorenzo estar con tanta alegría asándose en las parrillas, que viniese a decir que aquellas brasas le daban refrigerio, sino de la sed grande que tenía del martirio, la cual había encendido la llama deste amor? Porque «el verdadero amor de Dios —como dice Crisólogo— ninguna cosa tiene por dura, ninguna por amarga, ninguna por pesada». ¿Qué hierro, qué heridas, qué penas, qué muerte pueden vencer al amor perfecto? El amor es una cota de malla que no se puede falsear [*romper o penetrar*]: despide las saetas, sacude los dardos, escarnece los peligros, burla de la muerte. Finalmente, **si es amor, todas las cosas vence**.

Mas no se contenta el perfecto amor con vencer los trabajos que se le ofrecen, sino desea también que se le ofrezcan por lo que ama. De aquí nace una gran sed que los varones perfectos tienen de martirios, que es derramar sangre por aquel que primero derramó la suya por ellos. Y, como no se les cumple este deseo, encruelécense contra sí mismos y hacen de sí verdugos contra sí. Por esto martirizan sus cuerpos y aflígenlos con hambre, sed, frío, calor, y con otros muchos trabajos; y desta manera descansan algún tanto, porque se les cumple en algo su deseo.

Este lenguaje no entienden los amadores del mundo, ni alcanzan cómo se pueda amar lo que ellos tanto aborrecen, y aborrecer lo que tanto aman; mas verdaderamente es ello así. En la Escritura leemos que los egipcios tenían por dioses los animales brutos, y como a tales los adoraban; mas, por el contrario, los hijos de Israel llamaban abominaciones a los que ellos llamaban dioses, y sacrificaban y mataban para gloria del verdadero Dios a los que ellos adoraban por dioses (cf. Éx 8,22)¹⁰⁰.

▲ Pues desta manera los justos, como verdaderos israelitas, llaman abominaciones a los dioses del mundo, que son las honras, los deleites y las riquezas, a quien él adora y sacrifica. Escupen y matan estos falsos dioses, como unas abominaciones, para gloria del verdadero Dios. Y, así, **el que quisiere ofrecer a Dios sacrificio agradable, mire lo que el mundo adora, y eso le sacrifique; y, por el contrario, abrace por su amor lo que viere que aborrece.** ¿Por ventura no lo hacían así aquellos que, después de haber recibido las primicias del Espíritu Santo, iban alegres delante del Concilio [*Sanedrín*], por haber padecido injurias por el nombre de Cristo? (cf. Hch 5,41). Pues ¿cómo lo que bastó para hacer dulces las cárceles, y los azotes, y las parrillas, y las llamas, [113] no bastará para hacerte dulce la guarda de los mandamientos divinos? Y lo que basta cada día para hacer llevar a los justos, no solamente la carga de la ley, sino también la sobrecarga de sus ayunos, vigiliias, disciplinas, cilicios, desnudez y pobreza, ¿no bastará para hacer a ti llevar la simple carga de la ley de Dios y de su Iglesia? ¡Oh, cómo vives engañado! ¡Oh, cómo no conoces la virtud, y las fuerzas de la caridad y de la gracia divina!

IV. De otras cosas que nos hacen suave el camino de la virtud

Lo dicho bastaba suficientemente para deshacer del todo este común impedimento que muchos alegan. Mas, ya que nada desto fuese así, ya que en este camino hubiese trabajos, dime, ruégote: ¿Qué mucho era, por la salvación de tu ánima, hacer algo de lo que haces por la salud de tu cuerpo? ¿Qué mucho sería hacer algo por escapar de tormentos eternos? ¿Qué te parece que haría aquel rico avariento que está en el infierno (cf. Lc 16,19ss), si le diesen licencia para tornar a este mundo a enmendar los yerros pasados? Pues no menos es razón que hagas tú ahora de lo que él hiciera, pues, si fueres malo, te está guardado el mismo tormento, y así has de tener el mismo deseo.

Y, demás desto, si atentamente considerares lo mucho que Dios por ti ha hecho, lo mucho más que te promete, y los muchos pecados que tienes contra él cometidos, y los muchos trabajos que padecieron los santos, y mucho más lo que padeció el Santo de los santos, sin duda te avergonzarías de no padecer algo por Dios; y aun de cualquier bocado que bien te supiese vendrías a tener miedo y descontentamiento. Por lo cual dijo san Bernardo que «no igualaban las pasiones y tribulaciones deste siglo, ni con la gloria que esperamos, ni con

¹⁰⁰ «Abominationes enim Ægyptiorum immolabimus Domino Deo nostro» (8,26). Al margen: *Vide de hoc Sanct. Tho I-II q.102 art.3 ad secundo.*

la pena que tememos, ni con los pecados que hemos cometido, ni con los beneficios que hemos recibido de Dios». Cualquiera destas consideraciones bastaba para acometer esta vida, por trabajosa que fuera.

Mas, para decirte la verdad, aunque en todas partes y en todas las maneras de vidas haya trabajos, **sin comparación es mayor el trabajo que hay en el camino de los malos, que en el de los buenos**. Porque, aunque sea trabajo caminar de cualquier manera que caminares (porque, al fin, el camino cansa), pero muy mayor trabajo pasa el ciego que camina y mil veces tropieza, que el que tiene ojos y mira por dónde va. Pues, como esta vida sea camino, no se pueden en ella excusar trabajos, hasta que vamos al lugar de los descansos. Mas el malo, como no se rige por razón, sino por pasión, claro está que camina a ciegas, pues **no hay en el mundo cosa más ciega que la pasión**. Pero los buenos, como se guían por razón, ven estos despeñaderos y barrancos, y desvíanse dellos, y así caminan con menos trabajo y mayor seguridad. Así lo entendió y confesó aquel gran sabio Salomón, cuando dijo: *La senda de los justos resplandece como la luz, y va siempre creciendo hasta llegar al mediodía. Mas el camino de los malos es oscuro y tenebroso* (Prov 4,18-19), y así no ven los despeñaderos en que caen. Y no sólo es oscuro, como aquí dice Salomón, sino también deleznable [*deslizable*] y resbaladizo, como dice David (cf. Sal 34,6). Para que por aquí veas cuántas caídas dará quien camina por tal camino (y esto, a oscuras y sin ojos), y así entiendas por estas semejanzas la diferencia que va de camino a camino y de trabajo a trabajo.

▲ Y, aun para ese poco de trabajo que a los buenos queda, hay mil maneras de ayudas que los alivian y disminuyen, como ya dijimos. Porque, primeramente, ayúdalos la asistencia y providencia paternal de Dios que los rige, y la gracia del Espíritu Santo que los anima, y la virtud de los sacramentos que los santifica, y las consolaciones divinas que los alegran, y los ejemplos de los buenos que los esfuerzan, y las escrituras de los santos que les enseñan, y la alegría de la buena conciencia que los consuela, y la esperanza de la gloria que los alienta, con otros mil favores y socorros de Dios; con los cuales se les hace tan dulce este camino, que vienen con el Profeta a decir: *¡Cuán dulces son, Señor, las palabras de tus mandamientos a mi garganta! Más que la miel en mi boca* (Sal 118,103).

Pues quienquiera que todo esto considerare, verá luego claramente la concordia de muchas autoridades de la Escritura divina, de las cuales unas hacen este camino áspero, y otras, suave; porque en un lugar dice el Profeta: *Por amor de las palabras de tus labios, yo anduve por caminos duros* (Sal 16,4); y en otro dice: *En el camino de tus mandamientos me deleité así como en todas las riquezas* (Sal 118,14). Porque este camino tiene ambas estas cosas, conviene saber: dificultad y suavidad; la una, por parte de la naturaleza, y la otra, por virtud de la gracia; y, así, lo que era dificultoso por una razón, se hace ligero por otra. Lo uno y lo otro significó el Señor cuando dijo que su yugo era suave y su carga liviana (cf. Mt 11,30): porque en decir *yugo* significó el peso que aquí había, y en decir *suave*, la facilidad que por parte de la gracia se le daba.

Y, si por ventura preguntares cómo es posible que sea yugo y sea suave, pues la condición del yugo es ser pesado, a esto se responde que la causa es porque Dios lo alivia, como él lo prometió por el profeta Oseas, diciendo: *Yo les seré como quien levanta el yugo y lo quita de encima de sus mejillas* (Os 11,4). Pues, luego, ¿qué maravilla es que sea liviano el yugo que Dios alivia y el que él mismo ayuda a levantar? Si la zarza ardía y no se quemaba, porque Dios estaba en ella (cf. Éx 3,2), [114] ¿qué mucho es que esta sea carga, y sea liviana, pues el mismo Dios está en ella ayudándola a llevar? ¿Quieres ver lo uno y lo otro en una misma persona? Oye lo que dice san Pablo: *En todas las cosas padecemos tribulaciones, y no nos angustiamos; vivimos en extrema pobreza, y no nos falta nada; sufrimos persecuciones, y no somos desamparados; humíllannos, y no somos confundidos; abátennos hasta la tierra, y*

no somos por eso perdidos (2 Cor 4,8-9). Cata aquí, pues, por un cabo, la carga de los trabajos, y por otro, el alivio y suavidad que Dios suele poner en ellos.

Pues aún más claro significó esto el profeta Isaías, cuando dijo: *Los que esperan en el Señor mudarán la fortaleza, tomarán alas como águilas; correrán, y no trabajarán, andarán, y no desfallecerán* (Is 40,31). ¿Ves, pues, aquí, el yugo desecho por virtud de la gracia, y ves trocada la fortaleza de carne en fortaleza de espíritu, o por mejor decir, la fortaleza de hombre en fortaleza de Dios? ¿Ves cómo el santo profeta ni calló el trabajo, ni calló el descanso, ni la ventaja que había de lo uno a lo otro, cuando dijo: *Correrán, y no trabajarán, andarán, y no desfallecerán*? Así que, hermano mío, no tienes por qué desechar este camino por áspero y dificultoso, pues tantas cosas hay en él que lo hacen llano.

V. Prueba por ejemplos ser verdad todo lo dicho

Y, si todas estas razones no te acaban de convencer, y tu incredulidad es como la de santo Tomás, que no quería creer sino lo que viese con los ojos (cf. Jn 20,25), también descenderé contigo a este partido, porque no temo ninguna prueba, defendiendo tan buena causa. Pues, para esto, tomemos ahora un hombre que lo haya corrido todo: que algún tiempo fue vicioso y mundano, y, después, por la misericordia de Dios, está ya trocado y hecho otro. Este es bueno para juez desta causa, pues no solamente ha oído, sino también visto y probado por experiencia ambas cosas, y bebido de ambos cálices. Pues a este podrías tú muy bien consultar y pedirle te dijese cuál dellos halló más suave. Desto podrían dar muy bien testimonio muchos de los que están diputados en la Iglesia para examinadores de las conciencias ajenas, porque estos son *los que descenden a la mar en navíos y ven las obras de Dios en las muchas aguas* (Sal 106,23-24)¹⁰¹; que son las obras de su gracia y las grandes mudanzas que cada día se hacen por ella, las cuales sin duda son de grande admiración. Porque, verdaderamente, no hay en el mundo cosa de mayor espanto, ni que cada día se haga más nueva a quien bien la considera, que ver lo que en el ánimo de un justo obra esta divina gracia. ¡Cómo la transforma, cómo la levanta, cómo la esfuerza, cómo la consuela, cómo la compone toda, dentro y fuera, cómo le hace mudar las costumbres del hombre viejo, cómo le trueca todas sus aficiones y deleites, cómo le hace amar lo que antes aborrecía y aborrecer lo que antes amaba, y tomar gusto en lo que antes le era desabrido y disgusto en lo que antes le era sabroso! ¡Qué fuerzas le da para pelear!, ¡qué alegría, qué paz, qué lumbre para conocer la voluntad de Dios, la vanidad del mundo y el valor de las cosas espirituales que antes despreciaba! Y, sobre todo esto, lo que mayor espanto pone es ver en cuán poco tiempo se obran todas estas cosas, porque no es menester cursar muchos años en las escuelas de los filósofos y aguardar al tiempo de las canas para que la edad nos ayude a cobrar seso y mortificar las pasiones, sino que en medio del fervor de la mocedad, y en espacio de muy pocos días, se muda un hombre tan mudado, que apenas parece el mismo. Por lo cual dice muy bien Cipriano que, «este negocio, primero se siente, que se aprehenda», y que «no se alcanza por estudio de muchos años, sino por el atajo de la gracia», que en muy breve lo da todo. La cual gracia podemos decir que es como unos espirituales hechizos con que Dios, por una manera maravillosa, muda los corazones de los hombres de tal modo, que les hace amar con grandísimo amor lo que antes aborrecían —que era el ejercicio de las virtudes— y aborrecer con grandísimo aborrecimiento lo que antes amaban —que eran los gustos y deleites de los vicios—.

Este es uno de los grandes provechos que sacan del oficio de confesar los que esto hacen con aquella devoción y espíritu que deben, porque allí ven cada día muchas destas

¹⁰¹ «Qui descendunt mare in navibus [...] Ipsi viderunt opera Domini, et mirabilia eius in profundo».

maravillas; con las cuales parece que les paga nuestro Señor el trabajo de su servicio, tan bien pagado, que muchos habemos visto mudados con la vista destas mudanzas, y muy aprovechados en el camino de la virtud con estos cotidianos ejemplos. Estos, pues, callando, oyen como otro Jacob las palabras y misterios de José, y estiman con su justo precio lo que no sabe estimar el niño simple que lo relata (cf. Gén 37,5ss).

Mas, para mayor claridad y confirmación de lo dicho, añadiré aquí el ejemplo y autoridad de dos grandes santos, los cuales en un tiempo vivieron en este mismo engaño, y después vieron el desengaño; y lo uno y lo otro quiso Dios que dejasen escrito para nuestro ejemplo y aviso. Pues el bienaventurado mártir Cipriano, escribiendo a un amigo suyo llamado Donato el principio y manera de su conversión, dice así:

«En el tiempo que andaba yo perdido y engolfado en el mundo, sin saber de mi vida, sin tener lumbre y conocimiento de la verdad, tenía por imposible lo que para mi salud y remedio la divina gracia me prometía, conviene saber: que el hombre podía volver a nacer de nuevo (cf. Jn 3,3) y recibir otro espíritu y otra manera de vida, con la cual dejase de ser lo que antes era y comenzase a tener otro nuevo ser y otra condición de vida; de tal modo que, aunque [115] la sustancia y figura del cuerpo fuese la misma, el hombre interior del todo se mudaría. Antes decía yo que era imposible la tal mudanza, porque no podía tan presto deshacerse lo que tan asentado estaba en nosotros, así por parte de la naturaleza corrupta, como de la costumbre depravada. Porque ¿cómo será posible que sea abstinente el que está acostumbrado a mesas largas y delicadas?; ¿cómo se querrá abajar a traer una capa raída el que huelga de resplandecer con oro y púrpura?; y el que se deleita con los magistrados y cargos de república, ¿cómo lo sufrirá el corazón verse sin oficio y sin honra?; y el que se precia de andar muy acompañado de servidores y de hinchir la calle por do va de criados, ¿cómo no tendrá por tormento verse solo y desacompañado? No puede ser, sino que los vicios y costumbres pasadas han de acudir a pedir cada uno su derecho, y convidar y solicitar el corazón con sus halagos y blanduras. No puede ser, sino que muchas veces ha de solicitar la gula, y envanecerse la soberbia, y deleitar la honra, e inflamar la ira, e indignar la crueldad, y despeñar la lujuria. Esto era lo que yo conmigo muchas veces trataba; porque, como estaba enlazado en tantas maneras de males (de los cuales no creía poder librarme), con la desconfianza de la enmienda favorecía a los mismos vicios, a quien servía como a criados familiares nacidos en mi casa. Mas, después que limpiadas las culpas de la vida pasada entró la luz de lo alto en el corazón purificado ya y limpio con el agua del santo Bautismo; después que recibido el Espíritu del cielo el segundo nacimiento me hizo otro nuevo hombre, luego, por una manera maravillosa, comenzaron a asentárseme las cosas antes dudosas, y aclarárseme las oscuras, y a abrírseme las cerradas, y a aparecérseme fáciles las que antes parecían difíciles, y posibles las que se me hacían imposibles. De tal manera que se parecía bien claro ser propio del hombre lo que había nacido de carne, y así vivía según carne; mas de Dios, y no del hombre, lo que el Espíritu Santo había animado (cf. Jn 3,6). Bien sabes tú, por cierto, amigo Donato, bien sabes lo que este Espíritu del cielo me quitó y lo que me dio, lo cual es, muerte de los vicios y vida de las virtudes. Bien sabes tú todo esto, porque no predico yo aquí mis alabanzas, sino la gloria de Dios. Excusada es en este caso la jactancia; aunque **no se puede llamar jactancia, sino agradecimiento, lo que no se atribuye a la virtud del hombre, sino a la gracia de Dios**. Pues está claro que el haber dejado de pecar procedió de su gracia, así como el haber antes pecado fue de la naturaleza corrupta».

Hasta aquí son palabras de Cipriano, en las cuales abiertamente ves el engaño tuyo y de muchos otros, los cuales, midiendo la dificultad de la virtud con sus propias fuerzas, tienen por dificultoso y aun por imposible alcanzarla, y no miran que, en arrojándose en los brazos de Dios y determinando salir de pecado, los recibe su gracia; la cual hace tan llano este camino, cuanto aquí has visto por este ejemplo, pues es cierto que ni aquí se te dice mentira,

ni tampoco faltará a ti la gracia que a este santo no faltó, si te volvieres a Jesucristo nuestro Señor, como él lo hizo.

Oye otro ejemplo no menos admirable que este. Escribe san Agustín en el octavo libro de sus *Confesiones* que como él comenzase a tratar en su corazón de dejar el mundo, que se le ofrecían grandes dificultades en esta mudanza, y que le parecía que, por una parte, todos sus deleites pasados se le atravesaban delante y le decían: «¿Cómo?, ¿y para siempre nos quieres dejar?, ¿y desde ahora nunca más eternamente nos has de ver?» Por otra parte, dice que se le representaba la virtud con un rostro alegre y sereno, acompañada de muchos buenos ejemplos, así de doncellas como de viudas, y de otras personas que en todo género de estados y edades castamente vivían, diciéndole: «¿Cómo?, ¿no podrás tú lo que estos y estas pueden? ¿Por ventura estos y estas pueden lo que pueden por su virtud, o por la de Dios? Mira que, porque estribas en ti, caes. Arrójate en Dios y no temas, porque no se desviará ni te desampará. Arrójate en él seguramente, que él te recibirá y te salvará».

En medio desta batalla tan reñida, dice este santo que comenzó a llorar fuertemente, y que se apartó a solas y se dejó caer debajo de una higuera, y que soltando las riendas a lágrimas, comenzó a dar voces de lo íntimo de su corazón, diciendo: «¿Hasta cuándo, Señor, hasta cuándo te airarás contra mí? ¿Hasta cuándo no se dará fin a mis torpezas? ¿Hasta cuándo ha de durar este “mañana, mañana”? ¿Por qué no será “luego”? ¿Por qué no se da en esta hora fin a mis maldades?»¹⁰².

Acabadas estas y otras cosas que este santo allí refiere, dice luego que le mudó nuestro Señor súbitamente el corazón de tal manera, que nunca más tuvo apetito de vicios carnales ni de otra cosa del mundo, sino que del todo sintió su corazón libre y suelto de todos los apetitos pasados; y así, como suelto ya destas cadenas, comienza en el libro siguiente a dar gracias a su libertador, diciendo: «¡Oh Señor!, yo soy tu siervo, yo tu siervo, e hijo de tu sierva. Rompiste, Señor, mis ataduras; a ti sacrificaré sacrificio de alabanza (Sal 115,16-17). Alámbente mi corazón y mi lengua, y todos mis huesos digan: Señor, ¿quién es como tú? (Sal 34,10). ¿Dónde estaba, Cristo Jesús, ayudador mío, dónde estaba tantos años había mi libre albedrío, pues no se convertía a ti? ¡De cuán profundo piélagos lo sacaste en un momento, para que sujetase yo mi cuello a tu dulce yugo y a la carga liviana de tu santa ley! ¡Cuán deleitable se me hizo luego carecer de los deleites del mundo! ¡Y cuán dulce dejar lo que antes recelaba perder! Echabas tú fuera de mi ánima, [116] verdadero y sumo deleite, todos los otros vanos deleites. Echábaslos fuera, y entrabas tú en lugar dellos, más dulce que todo otro deleite y más hermoso que toda otra hermosura». Hasta aquí son palabras de san Agustín.

Pues dime ahora: Si esto así pasa, si tan grande es la virtud y eficacia de la divina gracia, ¿qué es lo que te tiene cautivo, para que no hagas otro tanto? Si tú crees que esto es verdad y que esta gracia es poderosa para hacer esta mudanza, y que esta no se negará a quien de todo su corazón la buscare (pues es ahora el mismo Dios que entonces era, sin acepción de personas), ¿qué te detiene para que no salgas de esa miserable servidumbre y abrasces el Sumo bien que se te ofrece de balde? ¿Por qué quieres más con un infierno ganar otro infierno, que con un paraíso otro paraíso? No seas cobarde ni desconfiado. Prueba una vez este negocio y confía en Dios; que no lo habrás comenzado, cuando te salga él a recibir como al hijo pródigo, los brazos abiertos (cf. Lc 15,20). Cosa maravillosa es que, si un burlador te prometiese enseñar un arte de alquimia con que pudieses hacer del cobre oro, no dejarías, aunque te costase mucho, de probarla; y date aquí la palabra Dios de manera como puedas tú de tierra hacerte cielo, y de carne espíritu, y de hombre ángel, ¿y no lo quieras probar?

¹⁰² «Et tu, Domine, usquequo? (Sal 6,4). Usquequo, Domine, irasceris in finem? Ne memor fueris iniquitatum nostrarum antiquarum (Sal 83,5.8). Sentiebam enim eis me teneri. Iactabam voces miserabiles: Quamdiu, quamdiu, cras & cras? Quare non modo? Quare non hac hora finis turpitudinis meæ?» (*Confessionum*, VIII,12.1).

Y, pues en cabo, tarde o temprano, has de conocer esta verdad, en esta vida o en la otra, ruégote pienses atentamente cuán burlado te hallarás el día de la cuenta, viéndote condenado, porque dejaste el camino de la virtud por áspero y dificultoso, conociendo allí tan claramente que era mucho mejor y más deleitable que el de los vicios, y el que solo llevaba a los deleites eternos.

Capítulo XXVIII. Contra los que recelan seguir el camino de la virtud, por el amor del mundo

Si tomásemos el pulso a todos los que recelan el camino de la virtud, por ventura hallaríamos que una de las principales cosas que más les acobarda es el amor engañoso deste siglo. Y llámolo *engañoso*, porque la causa dél es una falsa imagen y apariencia de bien que tienen las cosas del mundo, la cual hace a los ignorantes que las estimen en mucho. Porque así como las bestias espantadizas huyen de algunas cosas por imaginar que son peligrosas, no lo siendo, así estos, por el contrario, aman y siguen las del mundo, creyendo ser deleitables, no lo siendo. Y, por esto, así como los que quieren hacer padecer a las tales bestias este siniestro procuran llevarlas por aquel mismo paso que rehúsan, porque vean que no era más que sombra lo que temían, así conviene que llevemos ahora a estos por la sombra de estas cosas mundanas que tan desordenadamente aman, y se las hagamos mirar con otros ojos; para que claramente vean cómo es vanidad y sombra todo lo que aman, y que así como aquellos peligros no merecen ser temidos, así ni estos bienes amados.

Mirando, pues, ahora atentamente el mundo con toda su felicidad, hallo en él estas seis maneras de males, que nadie me podrá negar, conviene saber: *brevedad, miseria, peligro, ceguedades, pecados y engaños*; con los cuales anda acompañada esta su felicidad; por donde claramente se verá lo que ella es. Pues de cada cosa destas trataremos ahora aquí brevemente por su orden.

I. De cuán breve sea la felicidad del mundo

1 Miseria. Comenzando, pues, ahora por la brevedad, no me podrás negar que toda la felicidad y suavidad del mundo, cualquiera que ella sea, a lo menos es breve. Porque la felicidad del hombre no puede ser más larga que la vida del hombre. Y qué tan larga sea esta vida, ya en otra parte lo declaramos, pues la más larga vida de los hombres apenas llega a cien años. Mas ¿cuántos llegan hasta aquí? Visto he yo obispos de dos meses, y sumos pontífices de uno, y recién casados de una sola semana; y destes ejemplos leemos muchos en los tiempos pasados y vemos cada día muchos en los presentes. Mas concedámoste ahora que sea muy larga tu vida. «Demos —dice san Crisóstomo— cien años a los pasatiempos del mundo, y añade a estos otros ciento, y aun otras dos veces ciento. ¿Qué tiene que ver todo esto con la eternidad?» *Si muchos años —dice Salomón— viviere el hombre, y en todos ellos le sucedieran las cosas a su voluntad, debía acordarse de el tiempo tenebroso y de los días de la eternidad; los cuales cuando vinieren, verse ha muy claro cómo todo lo pasado fue vanidad* (Ecl 11,8). Porque, en presencia de una eternidad, toda felicidad, por grandísima que haya sido, vanidad parece; y así lo es. Esto confiesan aun los mismos malos en el libro de la Sabiduría, diciendo que, acabando de nacer, dejaron de ser [*cf. Sab 5,13*]. Mira, pues, cuán breve parecerá entonces a los malos todo el tiempo desta vida, pues que realmente allí se les figura que apenas vivieron un día, sino que luego fueron trasladados del vientre a la sepultura. De do se sigue que todos los placeres y contentamientos deste mundo les parecerán allí unos placeres soñados, que parecían placeres, y no lo eran. Lo cual maravillosamente significó el profeta Isaías por estas palabras: *Así como el que tiene hambre y sueña que come, después que despierta se halla burlado y hambriento; y así como el que tiene sed y sueña que bebe, cuando despiértase tiene todavía la misma sed, y conoce que fue vano su contentamiento cuando pensaba que bebía, así acaecerá a todas las gentes que pelearon contra el monte Sión*

(Is 29,8), cuya prosperidad [117] será tan breve, que, después que abrieren los ojos y se pasare aquel poquito de tiempo, verán cómo todos sus gozos no fueron más que soñados. Si no, dime ahora: ¿Qué más que esto fue la gloria de cuantos príncipes y emperadores ha habido en el mundo? ¿Dónde están —dice el Profeta— *los príncipes de las gentes, que tuvieron señorío sobre las bestias de la tierra, que buscaron sus pasatiempos y recreaciones en cazas y cetrerías, lidiando con las aves del aire; los que atesoraron montones de plata y oro, en que confían los hombres, sin dar fin a sus tesoros; los que labraron tantas y tan ricas vajillas de oro y plata, que no hay quien acabe de contar las invenciones de sus obras?* ¿Qué se hicieron todos estos?, ¿en qué pararon? *Ya están fuera de sus palacios y a los infiernos descendieron, y otros sucedieron en su lugar* (Bar 3,16-19). ¿Qué es del sabio?, ¿qué es del letrado?, ¿dónde está el escudriñador de la naturaleza? ¿Qué se hizo la gloria de Salomón?, ¿dónde está el poderoso Alejandro y el glorioso Asuero?, ¿dónde están los famosos céesares de los romanos?, ¿dónde los otros príncipes y reyes de la tierra? ¿Qué les aprovechó su vanagloria, el poder del mundo, los muchos servidores, las falsas riquezas, las huestes de sus ejércitos, la muchedumbre de sus truhanes y las compañías de mentirosos y lisonjeros que les andaban alderredor? Todo esto fue sombra, todo sueño, todo felicidad que pasó en un momento. Cata aquí, pues, hermano, cuán breve sea esta felicidad del mundo.

II. De las miserias grandes con que está mezclada la felicidad del mundo

2 Miseria. Tiene aún otro mal esta felicidad, demás de ser tan breve, que es andar acompañada con mil maneras de miserias, que no se pueden excusar en esta vida, o por mejor decir, en este valle de lágrimas, en este lugar de destierro y en este mar de tantos movimiento. Porque verdaderamente más son las miserias del hombre, que los días, y aun que las horas de la vida del hombre; porque cada día amanece con su cuidado, y a cada hora está amenazando su miseria. Mas ¿qué lengua bastará para explicar todas estas miserias? ¿Quién podrá contar todas las enfermedades de nuestros cuerpos, y todas las pasiones de nuestras ánimas, y todos los agravios de nuestros prójimos, y todos los desastres de nuestras vidas? Uno os pone pleito en la hacienda, otro os persigue en la vida, otro os pone mácula en la honra. Unos con odio, otros con envidias, otros con engaños, otros con deseos de venganzas, otros con falsos testimonios, otros con armas y otros con sus lenguas, peores que las mismas armas, os hacen guerra mortal. Y, sobre todas estas miserias, hay otras infinitas que no tienen nombre, porque son acaecimientos no esperados. A uno le quebraron un ojo, a otro un brazo, otro cayó de una ventana, otro del caballo, otro se ahogó en un río, otro se perdió en unas rentas y otro en una fianza. Y, si quieres saber aún más males, pide cuentas a los hombres del mundo de los ratos de placeres y pesares que han llevado en él, porque, si los unos y los otros se pesaren en dos balanzas, verás claramente cuánto es mayor la una carga que la otra, y cómo para un solo rato de placer hay cien horas de pesar. Pues, si la vida toda en sí es tan corta, como está ya declarado, y tanta parte de ella ocupan tantas miserias, ruégote me digas qué tanto es lo que queda de verdadera y pura felicidad.

Mas estas miserias que aquí he contado son comunes a buenos y malos, los cuales, así como navegan en un mismo mar, así están sujetos a unas mismas tormentas. Otras miserias hay mucho más para sentir, que son propias de los malos, porque son hijas de sus maldades, cuyo conocimiento hace más a nuestro caso, porque hace más aborrecible la vida de los tales, pues a tales miserias está sujeta. Mas cuántas y cuán grandes sean estas, los mismos malos lo confiesan en el libro de la Sabiduría, diciendo: *Aperreados anduvimos por el camino de la maldad y perdición, y nuestros caminos fueron ásperos y dificultosos; y el camino del Señor,*

tan llano, *nunca supimos atinarlo* (Sab 5,7) ¹⁰³. De suerte que así como los buenos tienen en esta vida un paraíso, y esperan otro, y de un sábado van a otro sábado, que es de una holganza a otra holganza, así los malos tienen en esta vida un infierno, y esperan otro, porque del infierno de la mala conciencia van al infierno de la pena.

Estos trabajos vienen a los malos por muchas maneras. Porque unos les vienen por parte de Dios, que, como justo Juez, no consiente que pase el mal de la culpa sin el castigo de la pena; el cual, aunque generalmente se guarde para la otra vida, pero muchas veces se comienza en esta. Porque cierto es que así como tiene Dios universal providencia del mundo, así también la tiene particular de cada uno; y, pues vemos que, cuando en el mundo hay mayores pecados, hay también mayores castigos de hambres, de guerras, de pestilencias, y de herejías, y de otras semejantes calamidades, así también muchas veces, conforme a los pecados del hombre, se envían los castigos al hombre. Por lo cual dijo Dios a Caín: *Si hicieres bien, recibirás el galardón, y si mal, luego a la puerta hallarás tu pecado* (Gén 4,7); que es la pena y castigo dél. Y en el Deuteronomio dijo Moisés al pueblo de Israel: *Has de saber que tu Señor Dios es fuerte y fiel, y que mantiene su palabra y usa de misericordia con los que le aman y guardan sus mandamientos, hasta la milésima generación; y castiga luego a los que le aborrecen, de tal manera que luego los destruye, sin dilatar más el castigo, dándoles luego lo que merecen* (Dt 7,9-10). Mira cuán- [118] tas veces repite aquí esta palabra *luego*. Por donde se entiende que, demás del castigo que a los malos se debe en la otra vida, también son muchas veces castigados en esta, pues tantas veces repite aquí la Escritura que *luego* sin más dilación serán castigados en ella. Pues de aquí proceden muchas maneras de calamidades y azotes que padecen; los cuales andan en una rueda viva de cuidados, fatigas, necesidades y trabajos; puesto caso que, aunque los sientan, no conocen de dónde les vienen, y así más los tienen por condiciones de naturaleza, que por castigos de su culpa. Porque así como los bienes de naturaleza no reconocen por beneficio de Dios, ni le dan gracias por ellos, así los azotes de su ira no conocen por castigos, ni se enmiendan por ellos.

Otros trabajos les vienen por parte de los vicarios de Dios, que son los ministros de su justicia, que muchas veces encuentran con los malhechores, y así los persiguen y aprietan con cárceles, con destierros, con gastos, con persecuciones, con infamias y perdimiento de bienes, y con otras mil maneras de penas; con las cuales hacen que les amargue la golosina de su culpa y la paguen con las setenas [*el séptuplo*], aun en esta vida.

Otros trabajos y miserias les vienen por parte de los apetitos y pasiones desordenadas de su corazón; porque ¿qué se puede esperar de la aflicción demasiada, y del vano temor, y de la esperanza dudosa, y del deseo desordenado, y de la tristeza congojosa, sino enjambres de sobresaltos y cuidados; los cuales roban la paz y libertad del corazón, de que arriba tratamos, inquietan la vida, solicitan al pecado, impiden la oración, quitan el sueño de la noche y hacen tristes y miserables los días de la vida? Todas estas maneras de miserias nacen en el hombre de sí mismo, esto es, del desorden de sus pasiones. Para que veas qué puede esperar de otra parte quien esto tiene de su cosecha, y con quién podrá tener paz quien consigo tiene tanta guerra.

III. De los grandes lazos y peligros del mundo

3 Miseria. Y, si no hubiese en el mundo más que solas penas y trabajos de cuerpo, no sería tanto para temer; mas no sólo hay en él trabajos de cuerpo, sino también peligros de

¹⁰³ «Lassati sumus in via iniquitatis et perditionis, et ambulavimus vias difficiles, viam autem Domini ignoravimus».

ánima, que son mucho más para sentir, porque tocan más en lo vivo. Y estos son tantos, que dijo el Profeta: *Lloverá Dios lazos sobre los pecadores* (Sal 10,6) ¹⁰⁴. Pues ¿qué tantos lazos te parece que veía en el mundo quien los comparaba con las gotas de agua que caen del cielo? Y dice señaladamente *sobre los pecadores*, porque, como estos tienen tan poca guarda en el corazón y en los sentidos, y tan poco cuidado de huir las ocasiones de los pecados, y tan poco estudio en proveerse de espirituales remedios, y, sobre todo esto, andan en medio de los fuegos del mundo, ¿cómo pueden dejar de andar entre infinitos peligros? Pues por esta muchedumbre de peligros dice que *lloverá lazos sobre los pecadores*. Lazos en la mocedad y lazos en la vejez, lazos en las riquezas y lazos en la pobreza, lazos en la honra y lazos en la deshonra, lazos en la compañía y lazos en la soledad, lazos en las adversidades y lazos en las prosperidades, y, finalmente, lazos por todos los sentidos del hombre: para los ojos, para los oídos, para la lengua y para todo lo demás. Finalmente, tantos son los lazos, que da voces el Profeta, diciendo: *Lazo sobre ti, morador de la tierra* (Jer 48,43). Y, si nos abriese Dios un poco los ojos, como los abrió a san Antonio, veríamos a todo el mundo lleno de lazos, trabados unos con otros, y exclamaríamos con él, diciendo: «¡Oh!, ¿quién escapará de tanto lazo?» Y de aquí nace perecer tantas ánimas como cada día perecen; pues, como llora san Bernardo, «en el mar de Marsella, de diez naos apenas se pierde una, mas, en el mar deste mundo, de diez ánimas apenas se salva una». ¿Quién, pues, no temerá un mundo tan peligroso? ¿Quién no procurará huir de tanto lazo? ¿Quién no temblará de andar descalzo entre tantas serpientes, desarmado entre tantos enemigos, desproveído entre tantas ocasiones de pecados, sin medicina entre tantas ocasiones de enfermedades mortales? ¿Quién no trabajará por salir deste Egipto? ¿Quién no huirá desta Babilonia? ¿Quién no procurará escaparse de las llamas de Sodoma y Gomorra, y salvarse en el monte de la buena vida? ¹⁰⁵ Pues, estando el mundo lleno de tantos lazos y despeñaderos, y ardiendo en tantas llamas de vicios, ¿quién se tendrá por seguro? *¿Andará —dice el Sabio— alguno sobre las brasas, sin que se le quemén las plantas? ¿Y esconderá fuego en su seno, sin que ardan sus vestiduras?* (Prov 6,28.27). *Cierto está —dice el Sabio— que el que toca a la pez se ha de ensuciar en ella; y así el que trata con soberbios corre mucho peligro de hacerse uno dellos* (Eclo 13,1).

IV. De la ceguedad y tinieblas del mundo

4 Miseria. A esta muchedumbre de lazos y peligros añade otra miseria que los hace mayores, que es la ceguedad y tinieblas de los mundanos. La cual convenientísimamente es figurada por aquellas tinieblas de Egipto, las cuales eran tan espesas, que se podían palpar con las manos, y que en aquellos tres días que duraron ninguno se movió del lugar donde estaba, ni vio al prójimo que par de sí tenía (cf. Éx 10,21-23). Tales son, por cierto, y mucho más palpables, las tinieblas que el mundo padece. Si no, discurriendo ahora por ceguerras y desatinos dél, dime: ¿Qué mayor ceguedad que creer los hombres lo que creen, y vivir de la manera que viven? ¿Qué mayor ceguedad [119] que hacer tanto caso de los hombres, y tan poco de Dios?, ¿tener tanta cuenta con las leyes del mundo, y tan poca con las de Dios?, ¿trabajar tanto por este cuerpo, que es una bestia bruta, y tan poco por el ánima, que es imagen de la majestad divina?, ¿atesorar tanto para esta vida, que mañana se ha de acabar, y no allegar nada para la otra, que para siempre ha de durar?, ¿hacerse pedazos por los intereses de la tierra, y no dar un paso por los bienes del cielo? ¿Qué mayor ceguedad que, sabiendo tan cierto que habemos de morir, y que en aquella hora se ha de determinar lo que para siempre ha de ser de nuestra vida, vivamos tan descuidados, como si siempre hubiéramos de vivir?

¹⁰⁴ «Pluet super peccatores laqueos» (10,7).

¹⁰⁵ «Sed in monte salvum te fac; ne et tu simul pereas» (Gén 19,17).

Porque ¿qué menos hacen los malos, habiendo de morir mañana, que si hubieran de vivir para siempre? ¿Qué mayor ceguedad que, por la golosina de un apetito, perder el mayorazgo del cielo?, ¿tener tanta cuenta con la hacienda, y tan poca con la conciencia?, ¿querer que todas tus cosas sean buenas, y no querer que tu propia vida lo sea? Destas ceguedades hallarás tantas en el mundo, que te parecerá estar los hombres como encantados y enhechizados, de tal manera que, teniendo ojos, no ven, y teniendo oídos, no oyen, y teniendo la vista más aguda que de lince para ver las cosas de la tierra, tiénela más que de topos para las cosas del cielo; como en figura acaeció a san Pablo, cuando iba a perseguir la Iglesia, el cual, después que fue derribado en tierra, abiertos los ojos, ninguna cosa veía (cf. Hch 9,8). Pues así acaece a estos miserables, que, teniendo los ojos tan abiertos para las cosas del mundo, los tengan tan cerrados para las cosas de Dios.

V. De la muchedumbre de pecados que hay en el mundo

5 Miseria. Pues, habiendo en el mundo tantas tinieblas y lazos como hemos dicho, ¿qué se puede esperar de aquí, sino caídas y pecados? Este es el sumo mal de los males del mundo, y el que más nos había de mover a aborrecerlo. Y así con sola esta consideración pretende san Cipriano inducir a un amigo suyo al menosprecio del mundo. Para lo cual finge que lo sube consigo a un monte muy alto, de donde se vea todo el mundo, y desde allí le va mostrando, como con el dedo, todos los mares y tierras, y todas las plazas y tribunales, llenos de mil maneras de pecados e injurias, que en cada parte hay; para que, vistos casi con los ojos tantos y tan grandes males como hay en el mundo, entienda cuánto debe ser aborrecido, y cuánto debe a Dios porque dél lo sacó. Pues, conforme a esta consideración, sube tú ahora, hermano, a este mismo monte y extiende un poco los ojos por las plazas, por los palacios, y por las audiencias y oficinas del mundo, y verás ahí tantas maneras de pecados, tantas mentiras, tantas calumnias, tantos engaños, tantos perjuros, tantos robos, tantas envidias, tantas lisonjas, tanta vanidad, y, sobre todo, tanto olvido de Dios y tanto menosprecio de la propia salud, que no podrás dejar de maravillarte y quedar atónito de ver tanto mal. Verás la mayor parte de los hombres vivir como bestias brutas, siguiendo el ímpetu de sus pasiones, sin tener cuenta con ley de justicia ni de razón más que la tendrían unos gentiles, que ningún conocimiento tienen de Dios, ni piensan que hay más que nacer y morir. Verás maltratados los inocentes, perdonados los culpables, menospreciados los buenos, honrados y sublimados los malos; verás los pobres y humildes abatidos; y poder más en todos los negocios el favor, que la virtud. Verás vendidas las leyes, despreciada la verdad, perdida la vergüenza, estragadas las artes, adulterados los oficios y corrompidos en muy gran parte los estados. Verás a muchos perversos y merecedores de grandes castigos, los cuales con hurtos, con engaños y con otras malas maneras vinieron a tener grandes riquezas y a ser alabados y temidos de todos. Y verás así a estos, como a otros que apenas tienen más que la figura de hombre, puestos en grandes oficios y dignidades. Y, finalmente, verás, en el mundo, amado y adorado el dinero más que Dios; y muy gran parte de las leyes divinas y humanas, corrompidas por él; y en muchos lugares no queda ya de la justicia más que sólo el nombre della. Y, vistas todas estas cosas, entenderás luego con cuánta razón dijo el Profeta: *El Señor se puso a mirar dende el cielo sobre los hijos de los hombres para ver si había quien conociese a Dios o le buscase; mas todos habían prevaricado y héchose inútiles, y no había quien hiciese bien, ni solo uno* (Sal 13,2-3). Y no menos se queja por el profeta Oseas, diciendo que ni había misericordia, ni verdad, ni conocimiento de Dios en la tierra, sino que las malicias, y las mentiras, y los hurtos, y los homicidios, y los adulterios se habían extendido por toda ella, y que una sangre caía sobre otra sangre y una maldad sobre otra maldad (cf. Os 4,1-2).

Finalmente, para que veas más claro qué tal está el mundo, pon los ojos en la cabeza que lo gobierna, y por ahí entenderás cuál estará lo gobernado. Porque, si es verdad que el Príncipe deste mundo (esto es, de lo malos) es el demonio, como dice Cristo [*cf. Jn 12,31; 14,30; 16,11*], ¿qué se puede esperar del cuerpo donde tal es la cabeza, y de la república donde tal es el gobernador? Sólo esto basta para darte a entender que, tal está el mundo, cuales los amadores dél. Pues ¿qué será, luego, este mundo, sino una cueva de ladrones, un ejército de salteadores, un revolcadero de puercos, una galera de forzados, un lago de serpientes y basiliscos? Pues, si tal es el mundo como esto, ¿por qué no desampararé yo — dice un filósofo— un lugar tan feo, tan lleno de traiciones, de engaños y maldades, donde [120] apenas hay lealtad, ni piedad, ni justicia; donde todos los vicios reinan; donde el hijo desea la muerte de su padre, el marido de la mujer, y la mujer del marido; donde tan pocos son los que no roben o engañen, pues muchos, así de los grandes como de los pequeños, debajo de honestos nombres, hurtan y roban; y donde, finalmente, tantos fuegos arden de codicia, de lujuria, de ira, de ambición y de otros infinitos males? Pues ¿quién no deseará huir de tal mundo? Deseábalo, cierto, aquel profeta que decía: *¿Quién me llevase a un desierto o a algún lugar apartado de caminantes, para verme libre de la compañía deste pueblo, porque todos son adúlteros y cuadrillas de prevaricadores!* (Jer 9,1). Esto, que hasta aquí se ha dicho, generalmente pertenece a los malos; aunque no se puede negar haber en todos los estados muchos buenos en el mundo, por los cuales lo sustenta Dios.

Consideradas, pues, estas cosas, mira cuánta razón tienes de aborrecer una cosa tan mala, donde, si te abriese Dios los ojos, verías más demonios y más pecados, que los átomos que se parecen en los rayos del sol. Y con esto crezca en ti el deseo de verte fuera dél, a lo menos con el espíritu, suspirando con el Profeta y diciendo: *¿Quién me dará alas como de paloma, y volaré, y descansaré?* (Sal 54,7).

VI. De cuán engañosa sea la felicidad del mundo

6 Miseria. Estos y otros muchos tales son los tributos y contrapesos con que esta miserable felicidad del mundo está acompañada; para que veas cuánto más hiel que miel y cuánto más acíbar que azúcar trae consigo. Dejo aquí de contar otros muchos males que tiene. Porque, demás de ser esta felicidad y suavidad tan breve y tan miserable, es también sucia, porque hace a los hombres carnales y sucios; es bestial, porque los hace bestiales; es loca, porque los hace locos y los saca muchas veces de juicio; es inestable, porque nunca permanece en un mismo ser; es, finalmente, infiel y desleal, porque al mejor tiempo nos falta y deja en el aire. Mas un solo mal no dejaré de contar, que por ventura es el peor de todos, que es ser falsa y engañosa, porque parece lo que no es, y promete lo que no da, y con esto trae en pos de sí perdida la mayor parte de la gente. Porque así como hay oro verdadero y oro falso, y piedras preciosas verdaderas y falsas, que parecen preciosas, y no lo son, así también hay bienes verdaderos y falsos, felicidad verdadera y falsa, que parece felicidad, y no lo es; y tal es la deste mundo, y por esto nos engaña con esta muestra contrahecha. Porque así como dice Aristóteles que muchas veces acaece haber algunas mentiras que, con ser mentiras, tienen más apariencia de verdad que las mismas verdades, así realmente (lo que es mucho para notar) hay algunos males que, con ser verdaderos males, tienen más apariencia de bienes que los mismos bienes; y tal es, sin duda, la felicidad del mundo, y por esto se engañan con ella los ignorantes, como se engañan los peces y las aves con el cebo que les ponen delante. Porque esta es la condición de las cosas corporales: que luego se nos ofrecen con un alegre semblante y con un rostro lisonjero y halagüeño que nos promete alegría y contentamiento; mas, después que la experiencia de las cosas nos desengaña, luego sentimos el anzuelo debajo del cebo, y vemos claramente que no era oro todo lo que relucía. Así hallarás por experiencia que pasa en

todas las cosas del mundo. Si no, mira los placeres de los recién casados, y hallarás cómo, después de pasados los primeros días del casamiento, luego comienza a cerrárseles aquel día de su felicidad, y caer la noche oscura de los cuidados, necesidades y fatigas que después desto sobrevienen. Porque luego cargan trabajos de hijos, de enfermedades, de ausencias, de celos, de pleitos, de partos revesados, de desastres, de dolores, y, finalmente, de la muerte necesaria del uno de los dos, que a veces previene muy temprano y convierte las alegrías de los desposorios no acabados en lágrimas de perpetua viudez y soledad. Pues ¿qué mayor engaño y qué mayor hipocresía que esta? ¡Qué contenta va la doncella al tálamo el día de su desposorio, porque no tiene los ojos para ver más de lo que de fuera parece!; mas, si le diesen ojos para ver la sementera de trabajos que aquel día se siembran, ¿cuánto mayor causa tendría para llorar, que para reír? Deseaba Rebeca tener hijos, y después que se vio preñada y sintió que los hijos en el vientre peleaban, dijo: *Si así había ello de ser, ¿qué necesidad había de concebir?* (Gén 25,22). ¡Oh, a cuántos acaece esta manera de desengaño después que alcanzaron lo que deseaban, por hallar otra cosa en el proceso, de lo que al principio se prometían!

Pues ¿qué diré de los oficios, de las honras, de las sillas y dignidades? Cuán alegres se representan luego, cuando de nuevo se ofrecen, mas ¡cuántos enjambres de pasiones, de cuidados, de envidias y trabajos se descubren después de aquel primero y engañoso resplandor! Pues ¿qué diremos de los que andan metidos en amores deshonestos? Cuán blandas hallan al principio las entradas deste ciego laberinto, mas, después de entrados en él, ¡cuántos trabajos han de pasar, cuántas malas noches han de llevar, a cuántos peligros se han de poner!; porque aquel fruto del árbol vedado guarda la furia del dragón venenoso (que es la espada cruel del pariente o del marido celoso), con la cual muchas veces se pierde la vida, la honra, la hacienda y el ánima en un momento. Así puedes discurrir por la vida de los avarientos, de los mundanos y de los que buscan la gloria de el mundo [121] con las armas o con las privanzas, y en todos ellos hallarás grandes tragedias de dulces principios y desastrados fines; porque esta es la condición de aquel cáliz de Babilonia: por de fuera dorado, y de dentro lleno de veneno (cf. Ap 17,4).

Pues, según esto, ¿qué es toda la gloria del mundo, sino un canto de sirenas que adornece, una ponzoña azucarada que mata, una víbora por defuera pintada y de dentro llena de ponzoña? Si halaga, es para engañar; si levanta, es para derribar; si alegra, es para entristecer. Todos sus bienes da con incomparables usuras. Si os nace un hijo y después se os muere, con las setenas es mayor el dolor de su muerte que la alegría de su nacimiento. Más duele la pérdida que alegra la ganancia, más aflige la enfermedad que alegra la salud, más quema la injuria que deleita la honra. Porque no sé qué género de desigualdad fue esta, que más poderosos quiso naturaleza que fuesen los males para dar pena, que los placeres para dar alegría. Lo cual todo, bien considerado, manifiestamente nos declara cuán falsa y engañosa sea esta felicidad.

VII. Conclusión de lo susodicho

Cata aquí, pues, hermano mío, la figura verdadera del mundo, aunque sea otra la que él por defuera muestra; y cata aquí cuál sea su felicidad: breve, miserable, peligrosa, ciega y llena de pecados y de engaños. Pues, según esto, ¿qué otra cosa es este mundo, sino, como dijo un filósofo, un arca de trabajos, una escuela de vanidades, una plaza de engaños, un laberinto de errores, una cárcel de tinieblas, un camino de salteadores, una laguna cenagosa y un mar de continuos movimientos? ¿Qué es este mundo, sino tierra estéril, campo pedregoso, bosque lleno de espinas, prado verde y lleno de serpientes, jardín florido y sin fruto, río de lágrimas, fuente de cuidados, dulce ponzoña, y fábula compuesta, y frenesí deleitable? ¿Qué

bienes hay en él que no sean falsos, y males que no sean verdaderos? Su sosiego es congojoso, su seguridad sin fundamento, su miedo sin causa, sus trabajos sin fruto, sus lágrimas sin propósito, sus propósitos sin suceso, su esperanza vana, su alegría fingida, y su dolor verdadero.

En lo cual verás cuánta semejanza tiene este mundo con el infierno, porque, si ninguna otra cosa es infierno, sino lugar de penas y culpas, ¿qué otra cosa abunda más en este mundo que esta? A lo menos así lo testifica el Profeta, cuando dice que de día y de noche estaba por todas partes cercado de pecados, y que lo que había en él era trabajos y sin justicia (cf. Sal 54,11-12). Esta es la fruta del mundo, esta la mercadería que en él se vende, este el trato que en todos sus rincones se halla: trabajo y sin justicia; que son males de pena y males de culpa. Pues, si ninguna otra cosa es el infierno, sino lugar de penas y culpas, ¿cómo no se llamará también en su manera este mundo *infierno*, pues en él hay tanto de lo uno y de lo otro? A lo menos por tal lo tenía san Bernardo, cuando decía que, si no fuera por la simiente de esperanza que tenemos en esta vida de la otra, poco menos malo le parecería este mundo que el infierno (*serm. 4 Ascensionis*).

VIII. De cómo la verdadera felicidad y descanso se halla solo en Dios, y cómo es imposible hallarse en el mundo

Mas, ya que hasta aquí hemos tan claramente visto cuán miserable y engañosa sea la felicidad del mundo, resta que veamos ahora cómo la verdadera felicidad y descanso que no se halla en el mundo está en Dios. Lo cual, si entendiesen bien los hombres mundanos, no tendrían por qué seguir al mundo como lo siguen. Y por esto determino probar aquí brevemente esta tan importante verdad, no tanto por autoridad y testimonio de la santa fe, cuanto por clara razón.

Para lo cual es de saber que ninguna criatura puede tener perfecto contentamiento hasta llegar a su último fin, que es a la última perfección que según su naturaleza le conviene. Porque, mientras no llegare aquí, necesariamente ha de estar inquieta y descontenta, como quien se siente necesitada de lo que le falta. Pregunto, pues, ahora: ¿Cuál es el último fin del hombre, en cuya posesión está su felicidad, que es lo que los teólogos llaman su bienaventuranza objetiva? No se puede negar sino que esta es Dios, el cual, así como es su primer principio, así es su último fin; y así como es imposible haber dos primeros principios, así lo es haber dos últimos fines, porque eso sería haber dos dioses.

▲ Pues, si sólo Dios es el último fin del hombre y su última bienaventuranza, y dos últimos fines y bienaventuranzas es imposible que haya, luego **fuera de Dios imposible es hallar bienaventuranza**. Porque, sin duda, así como el guante se hizo para la mano y la vaina para la espada (por lo cual, para ningunos otros usos vienen bien estas cosas, sino para estos), así **el corazón humano, criado para Dios, en ninguna cosa puede hallar descanso, sino en Dios**. Con él solo estará contento, y fuera dél, pobre y necesitado.

La razón desto es porque, como el principal sujeto de la bienaventuranza sean el entendimiento y la voluntad del hombre (que son las dos más nobles potencias que hay en él), mientras estas estuvieren inquietas, no puede él estar sosegado y quieto. Pues cierto es que estas dos potencias en ninguna manera pueden estar quietas, sino con solo Dios. Porque, como dice santo Tomás, «no puede nuestro entendimiento entender ni saber tantas cosas, que no le quede [122] habilidad y deseo natural para saber más, si hubiere más que saber. Y, asimismo, no puede nuestra voluntad amar ni gozar de tantos bienes, que no le quede virtud y capacidad para más, si más le dieren» (*Sth. I q.86 a.2 in corp.*). Y por tanto nunca reposarán estas dos

potencias, hasta hallar un objeto universal en quien estén todas las cosas, el cual una vez conocido y amado, ni le quedan más verdades que saber ni más bienes de que gozar. De aquí nace que ninguna cosa criada, aunque sea la posesión de todo el mundo, basta para dar hartura a nuestro corazón, sino sólo aquel para quien fue criado, que es Dios. Y, así, escribe Plutarco de un soldado que llegó de grado en grado a ser emperador, y como se viese en este estado tan deseado y no hallase el contentamiento que deseaba, dijo: «En todos los estados he vivido, y en ninguno he hallado contentamiento». Porque **claro está que lo que fue criado para solo Dios no había de hallar reposo fuera de Dios.**

Y, para que aún más claro entiendas esto, ponte a mirar a una aguja de un relojito de sol, porque allí verás representada esta filosofía tan necesaria. La naturaleza desta aguja, después de tocada con la piedra imán, es mirar al norte, porque Dios, que crió esta piedra, le dio esta natural inclinación: que siempre mire a este lugar; y verás por experiencia qué desasosiego tiene consigo, y qué de veces se vuelve y revuelve, hasta que endereza la punta a él; y esto hecho, luego para y queda fija, como si la hincaras con clavos. Pues así has de entender que crió Dios el hombre con esta natural inclinación y respecto a él, como a su norte y a su centro y a su último fin. Y, por tanto, mientras fuera dél estuviere, siempre estará como aquella aguja: inquieto y desasosegado, aunque posea todos los tesoros del mundo; mas, volviéndose a él, luego reposará como ella reposa, porque ahí tiene todo su descanso ¹⁰⁶. De lo cual se infiere que aquel solo será bienaventurado: que poseyere a Dios; y aquel estará más cerca de ser bienaventurado: que más cerca estuviere de Dios. Y, porque los justos, en esta vida, están mas cerca dél, ellos son los más bienaventurados; aunque su bienaventuranza no la conoce el mundo.

La causa desto es porque no consiste en deleites sensibles y corporales, como la pusieron los filósofos epicúreos; y después destos, los moros; y después destos, los discípulos de ambas escuelas, que son los malos cristianos, los cuales con la boca reniegan de la ley de Mahoma, y con la vida no guardan otra, ni buscan en esta vida otro paraíso que el suyo. Si no, dime: ¿Qué otra cosa hacen muchos de los ricos y poderosos deste siglo, mayormente en la mocedad, sino andar buscando y probando todos cuantos géneros de pasatiempos se pueden hallar? Pues ¿qué es esto, sino tener por último fin el deleite, con Epicuro, y buscar el paraíso de Mahoma en el mundo? ¡Miserable de ti!, discípulo de tales maestros. ¿Por qué no aborreces la vida de aquellos cuyos nombres escupes y abominas? Si acá quieres tener el paraíso de Epicuro, ten por cierto que perderás el de Cristo. No está, pues, la bienaventuranza del hombre ni en el cuerpo ni en bienes de cuerpo (como la ponen los moros), sino en el espíritu y en bienes espirituales e invisibles, como la pusieron los grandes filósofos y la ponen los cristianos; aunque en diferente manera. Así lo significó el Profeta, cuando dijo: *Toda la gloria y hermosura de la hija del rey, dentro está escondida, donde está guarnecida de oro y vestida de mil colores* (Sal 44,14-15), y donde tiene tanta paz y alegría, cuanta nunca tuvieron ni tendrán todos los reyes del mundo. Si no queremos decir que tuvieron mayor contentamiento los príncipes de la tierra, que los amigos de Dios; lo cual negarán muchos dellos, que muy alegremente dejaron grandes estados y riquezas después que gustaron de Dios; y negará también con ellos san Gregorio, papa, que probó lo uno y lo otro, y a fuerza de brazos fue llevado a la silla del pontificado, y estando en ella, siempre lloraba y suspiraba por aquella pobre celda que había dejado en el monasterio, como el cautivo que está en tierra de moros suspira por su patria y libertad.

¹⁰⁶ Al margen: *Aug. Lib.I Confes. Cap.I.* «Quia fecisti nos ad te, & inquietum est cor nostrum donec requiescat in te».

IX. Prueba lo dicho por ejemplos

Mas, porque este engaño es tan grande y tan universal, añadiré aún otra razón no menos eficaz que la pasada, por la cual vean los amadores del mundo cuán imposible sea hallar en él la felicidad que desean. Para lo cual has de presuponer (lo que es muy notorio) que muchas más cosas se requieren para que una cosa sea perfecta, que para ser imperfecta; porque para ser perfecta requiérese que tenga todas sus perfecciones juntas; mas para ser imperfecta basta que tenga una sola imperfección. Pues desta manera has de presuponer que, para que uno tenga perfecta felicidad, requiérese que tenga todas las cosas a su gusto; y, si una sola tiene a su disgusto, esta es más parte para hacerlo miserable, que todas las otras bienaventurado. Visto he yo muchas personas en grandes estados y con muchos cuentos de renta, las cuales, con todo esto, vivían la más triste vida del mundo, porque muy mayor tormento les daba una cosa muy deseada que no alcanzaban, que contentamiento todo cuanto poseían. Porque, sin duda, todo cuanto se posee no consuela tanto, quanto un solo apetito destes —como una espina hincada por el corazón— atormenta. Ca no hace al hombre bienaventurado la posesión de los bienes, sino el cumplimiento de sus deseos. Lo cual divinamente explicó san Agustín en el libro *De moribus Ecclesiae*, por estas palabras: «Según yo pienso, no se puede llamar bienaventurado el que no alcanzó lo que ama, de cualquier condición que sea lo amado. Ni tampoco es bienaventurado el que no [123] ama lo que posee, aunque sea muy bueno lo poseído. Porque el que desea lo que no puede alcanzar, padece tormento; y el que alcanza lo que no merecía ser deseado, padece engaño; y el que no desea lo que merece ser deseado, está enfermo. De donde se infiere que **en sola posesión y amor del Sumo bien está nuestra bienaventuranza**; y fuera de eso no puede estar. De suerte que estas tres cosas juntas —posesión, amor y Sumo bien— hacen al hombre bienaventurado; fuera de las cuales nadie lo puede ser, por mucho que posea».

Y aunque para confirmación desto te pudiera traer muchos ejemplos, pero baste por todos el de aquel tan famoso privado del rey Asuero, llamado Amán, el cual, teniéndose por agraviado porque Mardoqueo que guardaba las puertas del palacio no le hacía la cortesía que él quería, juntando en uno sus amigos y su mujer, díjoles estas palabras: «Vosotros sabéis cuán grandes son mis prosperidades y privanzas, y cuán lleno estoy de riquezas y de hijos y de todo lo que el corazón humano puede desear; mas, con todo esto, os hago saber que, teniendo todas estas cosas, no me parece que tengo nada mientras Mardoqueo, que está a las puertas del rey, no me haga la cortesía que yo quiero» (cf. Est 5,9-13). Mira, pues, ruégote, cuánto más parte era solo este trabajo para hacer aquel corazón miserable, que todas cuantas prosperidades tenía para hacerlo bienaventurado. Y mira también cuán lejos está el hombre en esta vida de serlo, y cuán cerca de ser miserable, pues para lo uno son menester tantos bienes, y para lo otro basta un solo defecto. Pues, según esto, ¿quién habrá en este mundo que pueda escapar de ser miserable? ¿Qué rey, qué emperador habrá tan poderoso, que todas las cosas tenga a su voluntad y que no haya cosa que le dé disgusto? Porque, ya que por parte de los hombres faltase toda contradicción, ¿quién podrá escapar de todos los golpes de naturaleza, de todas las enfermedades del cuerpo y de todos los temores y fantasías del ánima; la cual muchas veces teme sin temer y se congoja sin causa? Pues, ¿cómo piensas tú, hombrecillo miserable, alcanzar contentamiento por el camino del mundo, por el cual nunca los sumos príncipes y monarcas lo alcanzaron? Si para alcanzar este bien son menester todos los bienes juntos, ¿cuándo serás tú tan dichoso, estando fuera de Dios, que ninguna cosa te falte? Eso pertenece a Dios; y, si alguno en esta vida en alguna manera los posee, es el que ama y posee a Dios; pues, según las leyes del amistad, entre los amigos todas las cosas son comunes.

Y, si todas estas razones tan evidentes no te convencen y quieres más experiencia que razón, vete a aquel gran sabio Salomón, y dile, que pues él navegó por este mar con mayor prosperidad que nadie, probando y descubriendo todos los géneros de grandezas y

recreaciones del mundo, que te dé nuevas de la tierra que descubrió: si por ventura halló en todo eso cosa que le hartase; y responderte ha en cabo, diciendo: *Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes, vanitas vanitatum, & omnia vanitas* (Ecl 1,2). Cree, pues, a un hombre tan experimentado, que no te habla por especulación, sino por vista de ojos. No pienses que serás tú ni nadie parte para descubrir otra cosa más de lo que este descubrió. Porque ¿qué príncipe ha habido en el mundo ni más sabio, ni más rico, ni más bien servido, ni más glorioso, ni más afamado, que este fue? ¿Quién jamás probó más linajes de pasatiempos, de cazas, de músicas, de mujeres, de atavíos, de monterías, de caballerías, que este probó? Y, probadas todas estas cosas, no sacó otro fruto de todas ellas, sino este que has oído. ¿Adónde, pues, vas a probar lo ya probado? No pienses tú hallar lo que este no halló, pues ni tienes otro mundo que buscar, ni otros mayores aparejos para buscar, que este tuvo. Y, pues este no mató la sed que tenía con tan grande vendimia, no pienses tú que la podrás matar con la rebusca. Ya este gastó aquí su tiempo; y por ventura por esta causa cayó, como dice san Jerónimo escribiendo a Eustoquio. Pues ¿para qué te quieres tú ir también tras él? Mas, porque los hombres creen más la experiencia que a la razón, por ventura dejó Dios [a] este hombre experimentar todos los bienes y pasatiempos del mundo, para que, después de probados, diese de ellos estas nuevas que has oído; porque con el trabajo de uno se excusasen los trabajos de todos, y con el desengaño de uno se desengañasen todos y escarmentasen en cabeza ajena.

Pues, si esto es así, con mucha razón podré ahora exclamar con el Profeta, diciendo: *Hijos de los hombres, ¿hasta cuándo seréis de tan pesado corazón? ¿Por qué amáis la vanidad y buscáis la mentira?* (Sal 4,3). Muy bien dice *vanidad y mentira*. Porque, si no hubiera en las cosas del mundo más de vanidad (que es ser nada), pequeño mal fuera este; pero hay otro mayor, que es la mentira y la falsa apariencia con que nos hacen creer que son algo, siendo nada. Por lo cual dijo el mismo Salomón: *Engañosa es la gentileza, y vana la hermosura* (Prov 31,30). Pequeño mal fuera ser solamente vana, si no fuera también engañosa. Porque la vanidad, conocida, poco mal puede hacer; mas la que lo es, y no lo parece, esa es la que principalmente daña. En lo cual se ve cuán grande hipócrita sea el mundo, por disimular las miserias que padece. Porque así como los hipócritas trabajan por encubrir las culpas que hacen, así los ricos del mundo por disimular las miserias que padecen. Los unos se nos venden por santos, siendo pecadores, y los otros por bienaventurados, siendo miserables. Si no, llégate más de cerca a tomar el pulso y meter la mano en el lado de esos que por defuera parecen bienaventurados, y verás cuánto desdice eso que por defuera parece, de lo que dentro pasa. Algunas yerbas nacen en los campos, que, mirándolas desde lejos, parecen muy hermosas, y, llegándoos a ellas y tocándolas con las manos, dan de sí tan mal olor, que las sacude luego el hombre de sí; y corrige el engaño de los ojos con el tocamiento de la manos. Pues tales son, por cierto, los más de los ricos y poderosos del mundo; porque, si miras a la grandeza de sus estados, y al resplandor de sus casas y criados, parecen ser ellos solos bienaventurados; mas, si te llegas más cerca a oler los rincones de sus casas, hallarás que tienen muy diferente el ser del parecer. Por donde muchos de los que al principio desearon sus estados cuando los vieron de lejos, después los sacudieron de sí cuando los miraron de cerca; como lo leemos en muchas historias, aun de gentiles. Y en las vidas de los emperadores hallamos que no faltó quien, siendo electo emperador por todo el ejército, por ninguna vía lo quiso aceptar, siendo gentil; sólo, por conocer las espinas que debajo de aquella flor (al parecer, tan hermosa) estaban escondidas.

Pues, ¡oh hijos de los hombres, criados a imagen de Dios, redimidos por su Sangre, diputados para ser compañeros de los ángeles!, ¿para qué amáis la vanidad y buscáis la mentira, creyendo que hallaréis descanso en esos falsos bienes, que nunca lo dieron ni darán jamás? ¿Por qué habéis dejado la mesa de los ángeles, por los manjares de las bestias? ¿Por qué habéis dejado los deleites y olores del paraíso, por los hedores y amarguras del mundo? ¿Cómo no bastan tantas calamidades y miserias que cada día experimentáis en él, para apartaros deste tan cruel tirano? Tales parece que somos, en esta parte, como algunas malas

mujeres que se andan perdidas tras un rufián, que les come y juega cuanto tienen, y, sobre esto, las arrastra y da coces cada día, y ellas todavía, con una miserable sujeción y cautiverio, se andan perdidas tras él.

Resumiendo, pues, aquí todo lo dicho: Si por tantas razones, ejemplos y experiencias nos consta que no se halla la felicidad y descanso —que todos buscamos— en el mundo, sino en Dios, ¿por qué no la buscamos en Dios? Esto es lo que en breves palabras nos amonesta san Agustín: «Cerca la mar y la tierra, y anda por do quisieres, que, adquiera que fueres, serás miserable, si no vas a Dios».

Capítulo XXIX. Conclusión de todo lo contenido en este primer libro

De todo lo susodicho se colige claro cómo todas las maneras de bienes que el corazón humano puede en esta vida alcanzar se encierran en la virtud. Por do parece que ella es un bien tan universal y tan grande, que ni en el cielo ni en la tierra hay cosa con que mejor la podamos en su manera comparar, que con el mismo Dios; porque así como Dios es un bien tan universal que en él solo se hallan las perfecciones de todos los bienes, así también en su manera se hallan en la virtud. Porque vemos que, entre las cosas criadas, unas hay honestas, otras hermosas, otras honrosas, otras provechosas, otras agradables, y otras con otras perfecciones; entre las cuales tanto suele ser una más perfecta y más digna de ser amada, cuanto más destas perfecciones participa. Pues, según esto, ¿cuánto merece ser amada la virtud, en quien todas estas perfecciones se hallan? Porque, si por honestidad va, ¿qué cosa más honesta que la virtud, que es la misma raíz y fuente de toda honestidad? Si por honra va, ¿a quién se debe la honra y el acatamiento, sino a la virtud? Si por hermosura va, ¿qué cosa más hermosa que la imagen de la virtud? «Si con ojos mortales se pudiese ver su hermosura, a todo el mundo llevaría en pos de sí», como dice Platón. Si por utilidad va, ¿qué cosa hay de mayores utilidades y esperanzas, que la virtud, pues por ella se alcanza el sumo bien? *La longura de los días*, con los bienes de la eternidad, *están en su diestra, y en su siniestra, riquezas y gloria* (Prov 3,16). Pues, si por deleites va, ¿qué mayores deleites que los de la buena conciencia, y de la caridad, y de la paz, y de la libertad de los hijos de Dios, y de las consolaciones del Espíritu Santo; lo cual todo anda en compañía de la virtud? (cf. Sal 118). Pues, si se desea fama y memoria, *en memoria eterna vivirá el justo, y el nombre de los malos se pudrirá*, y así como humo desaparecerá (Prov 10,7). Si se desea sabiduría, no la hay otra mayor que conocer a Dios y saber encaminar la vida por debidos medios a su último fin. Si es dulce cosa ser bienquisto de los hombres, no hay cosa más amable ni más conveniente para esto, que la virtud. Porque, como dice Tulio, «así como de la conveniencia y proporción de los miembros y humores del cuerpo nace la hermosura corporal, que lleva los ojos en pos de sí, así de la conveniencia y orden de la vida nace una tan grande hermosura en la persona, que no sólo enamora los ojos de Dios y de sus ángeles, sino aun a los malos y enemigos es amable».

Este es aquel bien que por todas partes es bien y ninguna cosa tiene de mal. Por donde con grandísima razón envió Dios al justo aquella tan breve y tan magnífica embajada que al principio deste libro propusimos, con la cual ahora lo acabamos, diciendo: *Dicite iusto quoniam bene. Decid al justo que bien* (Is 3,10). Decidle que en hora buena nació, y que en hora buena morirá; y que bendita sea su vida y su muerte, y lo que después della sucederá. Decidle que en todo le sucederá bien: en los placeres y en los pesares, en los trabajos y en los descansos, en las honras y en las deshonras; porque a *los que aman a Dios, todas las cosas sirven para su bien* (Rom 8,28). Decidle que, aunque a todo el mundo vaya [125] mal, y aunque se trastornen los elementos y se caigan los cielos a pedazos, él no tiene por qué temer, sino por qué levantar cabeza, porque entonces se llega el día de su redención (cf. Lc 21,28). Decidle *que bien*, pues para él está aparejado el mayor bien de los bienes, que es Dios, y está libre del mayor mal de los males, que es la compañía de Satanás. Decidle *que bien*, pues **su nombre está escrito en el libro de la vida, y Dios Padre lo ha tomado por hijo, y el Hijo por hermano, y el Espíritu Santo por su templo vivo**. Decidle *que bien*, pues, el camino que ha tomado y el partido que ha seguido, por todas partes le viene bien: bien para el ánima y bien para el cuerpo, bien para con Dios y bien para con los hombres, bien para esta vida y bien para la otra; pues a los que buscan el Reino de Dios todo lo demás será concedido (cf. Lc 12,31). Y, si para alguna cosa temporal no viniere bien, esa, llevada con paciencia, es mayor

bien, porque a los que tienen paciencia las pérdidas se les convierten en ganancias, y los trabajos en merecimientos, y las batallas en coronas. Todas cuantas veces mudó Labán la soldada a Jacob, pretendiendo aprovechar a sí y dañar al yerno, tantas se le volvió el sueño al revés, y aprovechó al yerno y dañó a sí (cf. Gén 31,41-42).

Pues, ¡oh, hermano mío!, ¿por qué serás tan cruel para contigo y tan enemigo de ti mismo, que dejes de abrazar una cosa que por todas partes te arma tan bien? ¿Qué mejor consejo, qué mejor partido puedes tú seguir, que este? ¡Oh!, mil veces *bienaventurados los limpios en el camino, los que andan en la ley de Dios. Bienaventurados otra vez los que escudriñan sus mandamientos y le buscan con todo su corazón* (Sal 118,1-2).

Pues, si, como dicen los filósofos, el bien es objeto de nuestra voluntad, y, por consiguiente, cuanto una cosa es más buena, tanto merece ser más amada y deseada, ¿quién estragó de tal manera tu voluntad, que ni guste ni abrace este tan universal y tan grande bien? ¡Oh, cuánto mejor lo hacía aquel santo rey, que decía: *Tu ley, Señor, tengo en medio de mi corazón!* (Sal 39,9). No al rincón, no a trasmano, sino *en medio*, que es en el primero y mejor lugar de todos. Como si dijera: «Este es el mayor de mis tesoros, y el mayor de mis negocios, y el mayor de mis cuidados». Cuán al revés lo hacen los hombres del mundo, pues las leyes de la vanidad tienen puestas en la primera silla de su corazón, y las de Dios, en el más bajo lugar. Mas este santo varón, aunque era rey y tenía mucho que preciar y que perder, todo esto tenía debajo de los pies, y la ley sola de Dios, en el medio de su corazón. Porque sabía él muy bien que, guardada esta fielmente, todo lo demás tenía muy seguro.

¿Qué falta, pues, ahora, para que no quieras tú también seguir este mismo ejemplo y abrazar este grande bien? Porque, si por obligación va, ¿qué mayor obligación que la que tenemos a Dios, nuestro Señor, por solo ser él quien es, pues todas las otras obligaciones del mundo no se llaman obligaciones, comparadas con esta, como al principio declaramos? Si por beneficios va, ¿qué mayores beneficios que los que habemos recibido dél, pues, demás de habernos criado y redimido con su sangre, todo cuanto hay dentro y fuera de nosotros: el cuerpo, el ánima, la vida, la salud, la hacienda, la gracia (si la tenemos), y todos los buenos propósitos y deseos de nuestra ánima, y, finalmente, todo lo que tiene nombre de ser o de bien, originalmente procede de aquel que es fuente del ser y del bien? Pues, si por interese va, ¿digan todos los ángeles y hombres qué mayor interese que darnos gloria para siempre y librarnos de pena para siempre, pues este es el premio de la virtud? Y, si pretendemos bienes de presente, ¿qué mayores bienes que aquellos doce privilegios de que gozan todos los buenos en esta vida (de que arriba tratamos), el menor de los cuales es más parte para darnos alegría y contentamiento, que todos los estados y tesoros del mundo? Pues ¿qué más se puede cargar en esta balanza, para pender a esta parte, de lo que aquí se promete? Pues ya las excusas que contra esto suelen alegar los hombres del mundo de tal manera quedan desechas, que no veo portillo abierto por do se puedan descabullir; si no quieren, a sabiendas, tapar los oídos y cerrar los ojos a tan clara y manifiesta verdad.

Pues según esto, ¿qué resta, sino que, vista la perfección y hermosura de la virtud, digas también aquellas palabras que el Sabio dijo, hablando de la sabiduría, hermana y compañera de esa misma virtud? *Esta es la que yo amé y busqué desde mi mocedad, y trabajé por tomarla por esposa, e híceme amador de su hermosura. La nobleza della se parece en que el mismo Dios trató con ella, y el que es Señor de todas las cosas es su enamorado. Porque ella es la que tiene a cargo enseñar su doctrina, y elegir y administrar sus obras. Y, si la posesión de las riquezas es para ser deseada, ¿qué cosa más rica que la sabiduría, la cual obra todas las cosas? Y si la sabiduría es la fabricadora de todas las cosas, ¿qué cosa hay en el mundo más artificiosa que ella? Y si se desea la virtud y la justicia, ¿en qué otra cosa se emplean los trabajos de la sabiduría? Esta es la que enseña la templanza, y la prudencia, y la justicia, y la fortaleza, que son las cosas que más aprovechan a los hombres. Esta, pues, determiné tomar por compañera de mi vida, sabiendo cierto que ella partiría conmigo de sus*

bienes, y sería descanso de mis cuidados y alivio de todos mis fastidios y trabajos (Sab 8,2-7.9). Hasta aquí son palabras del Sabio. ¿Qué resta, pues, sino concluir esta materia con la conclusión que el bienaventurado mártir Cipriano acaba en una elegantísima epístola que escribió a un amigo suyo ¹⁰⁷ —*Del menosprecio del mundo*—, diciendo desta manera?:

[126] «Una es, pues, la quieta y segura tranquilidad, una la firme y perpetua seguridad: si librado el hombre de la tempestad y torbellinos deste siglo tempestuoso, y colocado en la fiel estancia y puerto de la salud, levanta los ojos de la tierra al cielo; y, admitido ya a la compañía y gracia del Señor, se alegra de ver cómo todo lo que está en la opinión del mundo levantado, dentro de su corazón está caído. No puede este tal desear alguna cosa del mundo, porque es ya mayor que el mundo». Y más abajo añade diciendo: «Y no son menester muchas riquezas ni negocios ambiciosos para alcanzar esta felicidad, porque dádiva es esta de Dios que en el ánima religiosa se recibe; el cual es tan liberal y tan comunicable, que así como el sol calienta y el día alumbra, y la fuente corre y el agua cae de lo alto, así aquel Espíritu divino liberalmente se comunica a todos. Por donde tú, hermano mío, que estás ya asentado en la nómina deste ejército celestial, trabaja con todas tus fuerzas por guardar fielmente la disciplina desta milicia con religiosas costumbres. Ten por compañera perpetua la oración y la lección: una veces habla con Dios, y otras, hable Dios contigo. Él te enseñe sus mandamientos, y él disponga y ordene todos los negocios de tu vida. A quien él hiciere rico, nadie tenga por pobre. Ya no podrá padecer hambre ni pobreza el pecho que estuviere lleno de la bendición y abundancia celestial. Entonces te parecerán estiércol las casas vestidas de preciosos mármoles y los maderamientos guarnecidos de oro: cuando entiendas que tú eres el que principalmente conviene ser adornado, y que esa mucho mejor casa es, en la cual, como en un templo vivo, reposa Dios, y donde el Espíritu Santo tiene hecha su morada. Pintemos, pues, esta casa, y pintémosla con inocencia, y esclarezcámosla con lumbre y resplandor de justicia. Esta nunca amenazará caída por antigüedad ni vejez, ni perderá su lustre cuando el oro y el color de las paredes se desfloraren. Caducas son todas las cosas afeitadas y compuestas, y no dan estable firmeza a sus poseedores, porque no son verdadera posesión. Mas esta permanece con el color siempre vivo, y con honra entera, y caridad perdurable; ni puede caer ni desflorarse; aunque puede, con la resurrección de los cuerpos, reformarse». Hasta aquí son palabras de Cipriano.

Pues el que movido por todas las razones y persuaciones que en este libro habemos tratado (interviniendo en ello el favor y tocamiento de Dios, sin el cual nada se puede bien hacer) desea abrazar este bien tan alabado de la virtud, cómo se haya esto de hacer, en el libro siguiente se declara.

FIN DEL LIBRO PRIMERO DE GUÍA DE PECADORES

¹⁰⁷ Al margen: *Epist.2 ad Donatum.*

[127]

LIBRO SEGUNDO DE LA GUÍA DE PECADORES

EN EL CUAL SE TRATA DE LA DOCTRINA DE LAS VIRTUDES
DONDE SE PONEN DIVERSOS AVISOS Y DOCUMENTOS
PARA HACER UN HOMBRE VIRTUOSO

Prólogo

Porque no basta persuadir a un hombre que quiera ser virtuoso, si no le enseñamos cómo lo haya de ser, por tanto, ya que en el libro pasado alegamos tantas y tan graves razones para mover nuestro corazón al amor de la virtud, será razón que ahora descendamos a la práctica y uso della, dando diversos avisos y documentos que sirvan para hacer a un hombre verdaderamente virtuoso. Y, porque, como dice un sabio, «la primera virtud es carecer de vicios», después de lo cual puede el hombre insistir en el ejercicio de las virtudes, por tanto repartiremos esta doctrina en dos partes, en la primera de las cuales trataremos de los más comunes vicios que hay y de sus remedios, y en la segunda, de las virtudes. Mas, antes que entre en esta materia, pondré primero dos preámbulos, que son dos presupuestos muy necesarios para cualquiera que se determinare a andar este camino.

Capítulo I. De la primera cosa que ha de presuponer el que quisiere servir a Dios

Primeramente, el que de nuevo se determina de ofrecer al servicio de nuestro Señor y mudar la vida, la primera cosa que le conviene hacer es que sienta bien desta empresa que toma y la estime en lo que ella merece; quiero decir, que entienda que este negocio es el mayor negocio, y el mayor tesoro, y la mayor empresa, y la mayor sabiduría de cuantas hay en el mundo; antes crea que ni hay otro tesoro, ni otra sabiduría, ni otro negocio, sino este, como lo significó el Profeta, cuando dijo: *Aprende, ¡oh Israel!, dónde está la prudencia, dónde la fortaleza, dónde el seso y la discreción, para que juntamente veas dónde está la longura de días, y la provisión de todas las cosas, y la lumbre de los ojos, y la paz* (Bar 3,14). Por lo cual con mucha razón dijo el Señor por Jeremías: *No se gloríe el sabio en su sabiduría, ni el rico en sus riquezas, ni el fuerte en su fortaleza; sino en esto se gloríe el que se quiere gloriar, que es saberme a mí y conocerme a mí* (Jer 9,23-24); porque aquí está la suma de todos los bienes. Y, si alguno fuere consumado entre los hijos de los hombres y no tuviere este conocimiento, acompañado con la virtud, no tiene de qué se gloriar (cf. Sab 9,6).

A esto nos convidan señaladamente todas las Escrituras divinas, que por tantas vías y maneras nos encomiendan y encarecen este negocio; a esto, todas cuantas criaturas hay en el cielo y en la tierra; a esto, todas las voces y clamores de la Iglesia; a esto, todas las leyes divinas y humanas; a esto, los ejemplos de innumerables santos, que llenos desta lumbre del cielo despreciaron el mundo y abrazaron tan de corazón el propósito de la virtud, que muchos dellos se dejaron arrastrar, y asar en parrillas, y padecer otras mil maneras de tormentos, antes que hacer una sola ofensa contra Dios y estar por un solo momento en su desgracia; finalmente, a esto nos llaman y obligan todas las cosas que en el libro precedente hemos tratado, porque todas ellas apellidan virtud y declaran la grandeza de su valor. Cada cosa destas, profundamente considerada, basta para declarar la importancia deste negocio; y mucho más, todas ellas juntas. Para que por aquí entienda el que se determina seguir este partido cuán grande y cuán gloriosa sea la empresa que ha tomado, y a cuánto es razón que se ponga por ella; como luego se dirá. Este sea, pues, el primer preámbulo y presupuesto deste negocio.

Capítulo II. De la segunda cosa que ha de presuponer el que quiere servir a nuestro Señor

El segundo sea que, pues el negocio es de tanta dignidad y merecimiento, te ofrezcas a él con un corazón esforzado y aparejado para sufrir todos los encuentros y combates que te se ofrecieren por él, teniéndolo todo en poco por salir con una empresa tan gloriosa, presuponiendo que ninguna cosa grande quiso la naturaleza que hubiese en este mundo, que no tuviese un pedazo de dificultad ¹⁰⁸. Porque, en el punto que esto determinares, luego la potencia del *infierno* ha de armar toda su flota contra ti; luego la *carne*, amadora de deleites, y mal inclinada desde su nacimiento después que fue toxicada con el veneno mortífero de aquella ponzoñosa serpiente, te ha de solicitar importunamente y convidar a todos sus acostumbrados pasatiempos y regalos; luego también la *costumbre* depravada, no menos poderosa que la misma naturaleza, rehusará esta mudanza y te la pintará muy dificultosa; porque así como es cosa de gran trabajo sacar un río caudaloso de la madre por do ha corrido muchos años, así es también, en su manera, sacar un hombre del curso por donde la mala costumbre hasta ahora le ha llevado, y hacerle tomar otro camino; luego también el *mundo*, poderosísima y cruelísima bestia, armada con la autoridad de tantos malos ejemplos como hay en él, acudirá unas veces convidándonos con su pompa y vanidades, otras solicitándonos con malos ejemplos y pecados, otras también desmayándonos con las persecuciones y murmuraciones de los malos; y, como si todo esto fuese poco, sobrevendrá también el *demonio* astutísimo, poderosísimo y antiquísimo engañador, y hará también lo que suele, que es perseguir más crudamente a los que de nuevo se le declaran por enemigos y rebelan contra él.

▲ Por todas estas partes se te han de mover dificultades y contradicciones; y todo esto has de tener ya tragado y presupuesto, porque no se te haga de nuevo cuando viniere, acordándote de aquel prudente consejo del Sabio, que dice: *Hijo, cuando te llegares a servir a Dios, vive con temor, y apareja tu ánima para la tentación* (Eclo 2,1). Y así has de presuponer que no eres aquí llamado a fiestas, a juegos, a pasatiempos, sino a embrazar el escudo, y vestir el arnés, y tomar la lanza para pelear. Porque, aunque sea verdad que tengamos muchas y grandes ayudas para este camino, como arriba declaramos, mas con todo esto no se puede negar, sino que todavía no falta aquí a los principios un pedazo de dificultad. Lo cual todo debe tener el siervo de Dios ya presupuesto y tragado, porque no se le haga nuevo, teniendo entendido que **la joya porque milita es de tan grande precio, que merece esto y mucho más** [cf. 1 Tim 6,12].

Y, para que el temor de todos estos enemigos susodichos no te haga desmayar, acuérdate, como arriba dijimos, que muchos más son los que son por ti, que los que son contra ti. Porque, aunque de parte del pecado estén todos esos opositores, de parte de la virtud están otros más poderosos que ellos; porque contra la naturaleza corrompida está, como dijimos, la gracia divina; y contra el demonio, Dios; y contra la mala costumbre, la buena; y contra la muchedumbre de los espíritus malos, la de los buenos; y contra los malos ejemplos y persecuciones de los hombres, los buenos ejemplos y exhortaciones de los santos; y contra los deleites y gustos del mundo, los deleites y consolaciones del Espíritu Santo. Y manifiesta cosa es que más poderoso es cada uno destos opositores, que su contrario.

¹⁰⁸ Al margen: *A este propósito, adviértase el cap.23 deste segundo libro* («Cuarto aviso: De la fortaleza que se requiere para alcanzar las virtudes»).

Λ Porque **más poderosa es la gracia que la naturaleza** [*cf. Sant 4,5-6. Vulgata*], y más poderoso Dios que el demonio, y más poderosos los buenos ángeles que los malos, y, finalmente, mayores y más eficaces los deleites espirituales que los sensuales; sin comparación.

PRIMERA PARTE DESTE SEGUNDO LIBRO
QUE TRATA DE LOS VICIOS Y DE SUS REMEDIOS

Capítulo III. Del firme propósito que el buen cristiano debe tener de nunca hacer
cosa que sea pecado mortal

Presupuestos estos dos preámbulos, como fundamentos principales de todo este edificio, la primera y más principal cosa que debe hacer el que de veras se determina ofrecer al [129] servicio de Dios nuestro Señor y al estudio de la virtud es el plantar en su ánima un firmísimo propósito de nunca hacer cosa que sea pecado mortal; por el cual solo se pierde la amistad y gracia de nuestro Señor, con todos los otros bienes que en el segundo tratado de la penitencia dijimos que por él se perdían. Este es el fundamento principal de la vida virtuosa; esto es con lo que se conserva la amistad y gracia de Dios y el derecho del Reino del Cielo; en esto consiste la caridad y la vida espiritual del ánima; esto es lo que hace a los hombres hijos de Dios, templos del Espíritu Santo y miembros vivos de Cristo, y, como tales, participantes de todos los bienes de la Iglesia. Mientras este propósito conservare el ánima, estará en caridad y en estado de salvación; y, en faltando esto, luego es raída del libro de la vida [*cf. Ap 3,5; Sal 68,29*], y escrita en el libro de la perdición, y trasladada al reino de las tinieblas.

De suerte que, bien mirado este negocio, parece que así como en todas las cosas, así naturales como artificiales, hay sustancia y accidentes, entre las cuales cosas hay esta diferencia: que, mudados los accidentes, todavía quede la sustancia (como gastadas las labores y pinturas de una casa, todavía queda en pie la casa, aunque imperfecta; pero, caída la casa, que es como la sustancia, no queda en pie cosa alguna), así, mientras este santo propósito estuviere fijo en el ánima, está en pie la sustancia de la virtud, pero, faltando este, ninguna cosa hay que no quede por tierra. La razón desto es porque **todo el ser de la vida virtuosa consiste en la caridad, que es amar a Dios sobre todas las cosas**; y aquel le ama sobre todas las cosas: que aborrece el pecado mortal sobre todas ellas, porque por solo este se pierde la caridad y amistad de Dios. Por donde, así como la cosa que más contradice el casamiento es el adulterio, así la cosa que más repugna la vida virtuosa es el pecado mortal, porque este solo mata la caridad en que esta vida consiste.

Esta es la causa por donde todos los santos mártires se dejaron padecer tan horribles tormentos, por esto se permitieron asar, y desollar, y arrastrar, y atenacear, y despedazar: por no cometer un pecado mortal, con que estuviesen un punto fuera de la amistad y gracia de Dios. Porque bien sabían ellos que, acabando de pecar, se podían arrepentir de su pecado y alcanzar perdón dél, como lo hizo san Pedro acabando de negar; mas, con todo esto, escogieron antes pasar por todos los tormentos del mundo, que estar por espacio de un credo en desgracia deste Señor.

Entre los cuales ejemplos son muy señalados los de tres mujeres: una del Testamento Viejo, madre de siete hijos [*cf. 2 Mac 7,1-41*], y dos del Nuevo, llamadas Felícitas y Sinfrosa, madres también cada cual de otros siete, las cuales todas se hallaron presentes a los tormentos y martirios dellos; y, viéndolos despedazar ante sus ojos, no sólo no desmayaron con este tan doloroso espectáculo, mas antes todas ellas los estuvieron esforzando y animando a morir constantísimamente por la fe y obediencia de Dios, nuestro Señor; y así ellas, juntamente con ellos, murieron con grande ánimo por esta causa.

[...] ¹⁰⁹

Λ Pues el que quisiere caminar por este camino procure de fijar en su ánima este firme propósito, estimando en más, como justo apreciador de las cosas, la amistad de Dios, que todos los tesoros del mundo, dejando perder lo menos por lo más cuando se ofreciere ocasión para ello. En esto funde su vida, a esto ordene todos sus ejercicios, esto pida al Señor en todas sus oraciones, para esto frecuente los sacramentos, esto saque de los sermones y de los buenos libros que leyere, esto aprenda de la fábrica y hermosura de todas las criaturas deste mundo, este fruto señaladamente coja de la pasión de Cristo, y de todos los otros beneficios divinos, que es **no ofender a quien tanto debe**; y, conforme [130] a la firmeza deste santo temor y propósito, mida la cantidad de su aprovechamiento, estimándose por más o menos aprovechado, cuanto más o menos tuviere la firmeza deste propósito.

Y, así como el que quiere hincar un clavo muy fuertemente no se contenta con darle una ni dos o tres martilladas, sino añade otra, y otras muchas más, hasta cansarse, así él no se contenta con este propósito así como quiera, sino cada día trabaje por tomar ocasión de cuantas cosas viere, oyere, leyere o meditare, para criar más y más amor de Dios, y más aborrecimiento del pecado; porque cuanto más creciere en este aborrecimiento, tanto más aprovechará en aquel amor divino, y, por consiguiente, en toda virtud.

Y, para estar más firme en esto, persuádase y crea firmemente que, si todos cuantos desastres y males de pena ha habido en el mundo, desde que Dios lo crió hasta hoy, y cuantas penas en el infierno padecen cuantos condenados hay en él se pusiesen juntas en una balanza, y un pecado mortal en otra, sin comparación es mayor mal solo este pecado, y más digno de ser huido, que todas aquellas; puesto caso que la ceguedad y tinieblas horribles de este Egipto no lo platican así, sino de otra muy diferente manera. Mas no es mucho que ni los ciegos vean este tan grande mal, ni los muertos sientan esta grande lanzada, pues no es dado a los ciegos ver cosa alguna, por grande que sea, ni a los muertos sentir herida alguna, aunque sea mortal.

I.

Pues, como en este segundo libro se trate de la doctrina de la virtud, cuyo contrario es el pecado, la primera parte dél se empleará en tratar del aborrecimiento del pecado, y, señaladamente, de sus remedios; porque, arrancadas del ánima estas malas raíces, fácil cosa será plantar en su lugar las plantas de las virtudes; de las cuales se trata en la segunda parte dél. Y no sólo se tratará aquí de los pecados mortales, sino también de los veniales; no porque estos quiten la vida al ánima, sino porque relajan y enflaquecen, y así disponen para la muerte della. Y por esta misma causa se trata aquí también de aquellos siete vicios que comúnmente se llaman capitales o mortales, que son cabezas y raíces de todos los otros; no porque siempre sean mortales, sino porque muchas veces lo pueden ser cuando por ellos se viene a quebrantar alguno de los mandamientos de Dios o de su Iglesia, o se hace algo contra la caridad.

Servirá esta doctrina para que el que se viere muy tentado y acosado en algún vicio acuda a ella como a una espiritual botica y, entre diversas medicinas y remedios que aquí se señalan, escoja el que más hiciere a su propósito. Verdad es que, entre estos remedios, unos hay generales contra todo género de vicios (de los cuales tratamos en el *Memorial de la vida cristiana*, donde se pusieron quince o dieciséis maneras de remedios contra el pecado), y otros hay particulares contra particulares vicios, como contra la soberbia, avaricia, ira, etc.; y destes

¹⁰⁹ Aquí pone también el ejemplo de un joven, según lo narra san Jerónimo en la *Vida de san Pablo, ermitaño*.

trataremos en este lugar, aplicando a cada manera de vicio su remedio, y proveyendo de armas espirituales contra él.

▲ Mas aquí es mucho de notar que para esta batalla no tenemos tanta necesidad ni de brazos para pelear, ni de pies para huir, cuanta de ojos para considerar, porque estos son los principales instrumentos y armas desta milicia, que no es contra carne y sangre, sino contra los perversos demonios, que son criaturas espirituales [*cf. Ef 6,12*]. La razón desto es porque **la primera raíz de todo pecado es el error y engaño del entendimiento, que es el consejero de la voluntad**. Por lo cual procuran siempre nuestros adversarios de pervertir el entendimiento, porque pervertido este, luego es pervertida la voluntad que se rige por él. Por esto trabajan por vestir el mal con color de bien, y vender el vicio debajo de imagen de virtud, y encubrir de tal manera la tentación, que no parezca tentación, sino razón. Porque, si nos quieren tentar de ambición, de avaricia, o de ira y deseos de venganza, procuran de hacernos entender que está en razón desear lo que deseamos, y que sería contra razón hacer otra cosa, encubriendo el lazo de la tentación con la paz de la razón, para que así puedan mejor engañar aun a aquellos que se rigen por razón. Pues para esto es necesario que el hombre tenga ojos con que vea el anzuelo debajo del cebo, y no se engañe con la imagen y apariencia sola del bien.

También son necesarios ojos para ver la malicia, la fealdad, el peligro y los daños e inconvenientes que consigo trae el vicio de que somos tentados, para que con esto se refrene nuestro apetito y tema de gustar lo que, gustado, le ha de causar la muerte. Por donde aquellos misteriosos animales de Ezequiel, que son figura de los santos varones, con tener los otros miembros sencillos, estaban por todas partes llenos de ojos ¹¹⁰, para dar a entender cuánta necesidad tienen los siervos de Dios destes espirituales ojos para defenderse de los vicios. De este remedio, pues, principalmente usaremos en esta materia; con el cual también juntaremos todos los otros que parecieren necesarios, como en el proceso se verá.

¹¹⁰ Cf. Ez 1,18: «Et totum corpus plenum oculis in circuitu ipsarum quatuor»; o bien 10,12: «Et omne corpus earum, et colla, et manus, et pennæ, et circuli plena erant oculis in circuitu quatuor rotarum». La *Biblia de Jerusalén* anota que el término literal «de ojos» hay que interpretarlo en el sentido figurado de *reflejos*, de *destellos*.

Capítulo IV. Remedios contra la soberbia

Habiendo, pues, de tratar en esta primera parte de los vicios y de sus remedios, comenzaremos por aquellos siete que se llaman capitales, porque son cabezas y fuentes de todos los otros. Porque así como cortada la raíz de un árbol se secan luego todas las ramas que [131] recibían vida de la raíz, así cortadas estas siete universales raíces de todos los vicios luego cesarán todos los otros vicios que destas raíces procedían. Por esta causa Casiano escribió con tanta diligencia ocho libros contra estos vicios (lo cual también han hecho con mucho estudio otros muy graves autores), por tener muy bien entendido que, vencidos estos enemigos, no podrían levantar cabeza todos los otros.

La razón desto es porque todos los pecados, como dice santo Tomás, originalmente nacen del amor propio, porque todos ellos se cometen por codicia de algún bien particular que este amor propio nos hace codiciar ¹¹¹. Deste amor nacen aquellas tres ramas que dice san Juan en su Canónica, que son *codicia de la carne, codicia de los ojos y soberbia de la vida* (1 Jn 2,16); que, por términos más claros, son amor de deleites, amor de hacienda y amor de honra, porque estos tres amores proceden de aquel primer amor. Pues del amor de los deleites nacen tres vicios capitales, que son lujuria, gula y pereza; del amor de la honra, nace la soberbia; y del amor de la hacienda, la avaricia; mas los otros dos vicios, que son ira o envidia, sirven a cualquiera destes malos amores, porque la ira nace de impedirnos cualquiera destas cosas que deseamos, y la envidia, de quienquiera que nos gana por la mano y alcanza aquello que el amor propio quisiera antes para sí, que para sus vecinos. Pues como estas sean las tres universales raíces de todos los males, de las cuales proceden estos siete vicios, de aquí es que, vencidos estos siete, quede luego el escuadrón de todos los otros vencido. Por lo cual todo nuestro estudio se ha de emplear ahora en pelear contra estos tan poderosos gigantes, si queremos quedar señores de todos los otros enemigos que nos tienen ocupada la tierra de promisión.

Entre los cuales, el primero y más principal es la soberbia, que es apetito desordenado de la propia excelencia. Esta dicen los santos que es «la madre y reina de todos los vicios». Y, por tanto, con mucha razón aquel santo Tobías, entre otros avisos que daba a su hijo, le daba este, diciendo: *Nunca permitas que la soberbia tenga señorío sobre tu pensamiento ni sobre tus palabras, porque della tomó principio nuestra perdición [Tob 4,14]*. Pues, cuando este pestilencial vicio tentare tu corazón, puedes ayudarte contra él de las armas siguientes.

Primeramente, considera aquel espantoso castigo con que fueron castigados aquellos malos ángeles que se ensoberbecieron, pues en un punto fueron derribados del cielo y echados en los abismos. Mira, pues, cómo este vicio escureció al que resplandecía más que todas las estrellas del cielo; y al que era no solamente ángel, mas muy principal entre los ángeles, hizo no solamente demonio, mas el peor de todos los demonios. Pues, si esto se hizo con los ángeles, ¿qué se hará contigo, polvo y ceniza? Porque Dios no es contrario a sí mismo ni aceptador de personas, mas, así en el ángel como en el hombre, le descontenta la soberbia y le agrada la humildad. Por lo cual dice san Agustín: «La humildad hace de los hombres ángeles, y la soberbia, de los ángeles demonios». Y san Bernardo dice: «La soberbia derriba de lo más alto hasta lo más bajo, y la humildad levanta de lo más bajo hasta lo más alto. El ángel, ensoberbeciéndose en el cielo, cayó en los abismos (cf. Is 14,12; Ap 12,9), y el hombre, humillándose en la tierra, es levantado sobre las estrellas del cielo».

¹¹¹ Al margen: *I-II q.77 art.4*: «Unde manifestum est quod inordinatus amor sui est causa omnis peccati».

Juntamente con este castigo de la soberbia, considera el ejemplo de aquella inestimable humildad del Hijo de Dios, que por ti tomó tan baja naturaleza, y por ti obedeció al Padre hasta la muerte y muerte de cruz (cf. Flp 2,6-8). Pues aprende, hombre, a obedecer; aprende, tierra, a estar debajo de los pies; aprende, polvo, a tenerte en nada; aprende, oh cristiano, de tu Señor y tu Dios, que fue manso y humilde de corazón (cf. Mt 11,29). Si te desprecias [*desdeñas*] de imitar el ejemplo de los otros hombres, no te desprecies de imitar el de Dios, el cual se hizo hombre, no solamente para redimirnos, sino también para humillarnos.

Pon también los ojos en ti mismo, porque dentro de ti hallarás cosas que te prediquen humildad. Considera, pues, lo que fuiste antes de tu nacimiento, y lo que eres ahora después de nacido, y lo que serás después de muerto. Antes que nacieses eras una materia sucia, indigna de ser nombrada; ahora eres un muladar cubierto de nieve; y después serás manjar de gusanos. Pues ¿de qué te ensoberbeces, hombre, cuyo nacimiento es culpa, cuya vida es miseria, y cuyo fin es podre y corrupción? Si te ensoberbeces por el resplandor de los bienes temporales que posees, espera un poco: vendrá la muerte, la cual nos hará iguales a todos. Porque, como todos nacimos iguales cuanto a la condición natural, así todos moriremos iguales por la común necesidad; salvo que después de la muerte tendrán más de qué dar cuenta los que tuvieron más. Conforme a lo cual dice san Crisóstomo: «Mira con atención las sepulturas de los muertos y busca en ellos algún rastro de la magnificencia con que vivieron, o de las riquezas y deleites que gozaron. Dime: ¿Dónde están allí los atavíos y vestiduras preciosas?, ¿dónde los pasatiempos y recreaciones?, ¿dónde la compañía y muchedumbre de los criados? Acabáronse los gastos de los banquetes, las risas, los juegos y la alegría mundana. Llégate más de cerca al sepulcro de cada uno dellos, y no hallarás más que polvo y ceniza, gusanos y huesos hediondos. Este, pues, es el fin de los cuerpos; dado que en muchos placeres y regalos se hayan criado. Y pluguiese a Dios que todo el mal parase en esto; pero mucho más es para temer lo que después desto se sigue, que es el temero- [132] so tribunal del juicio divino, la sentencia que allí se dará, el llanto y crujir de dientes, y las tinieblas sin remedio, y los gusanos roedores de la conciencia que nunca mueren, y el fuego que nunca se apagará».

Considera también el peligro de la vanagloria, hija de la soberbia, de la cual dice san Bernardo que «livianamente vuela y livianamente penetra, mas no hace liviana herida». Por lo cual, si alguna vez los hombres te alabaren y honraren, debes luego mirar si caben en ti estas cosas de que eres alabado, o no. Porque, si nada de esto cabe en ti, ninguna cosa tienes de qué te gloriarse. Mas, si por ventura cabe en ti, di luego con el Apóstol: *Por la gracia de Dios soy lo que soy* (1 Cor 15,10). Así que no te debes por eso ensoberbecer, sino humillar y dar la gloria a Dios, a quien debes todo lo que tienes; porque no te hagas indigno dello. Pues es cierto que, así la honra que te hacen, como la causa porque la hacen, es de Dios. Por donde todo el favor que a ti apropias, a él lo hurtas. Pues ¿qué siervo puede ser más desleal, que el que hurta la gloria a su Señor? Mira también cuán gran desvarío sea pesar tu valía con el parecer de los hombres, en cuya mano está inclinar la balanza a la parte que quisieren, y quitarte de aquí a poco lo que ahora te dan, y deshonorarte los que ahora te honran. Si pones tu estima en sus lenguas, unas veces serás grande, otras pequeño, otras nada, como quisieren las lenguas de los hombres mudables. Por lo cual nunca jamás debes medirte por loores ajenos, sino por lo que tú sabes de ti; y, aunque los otros te levanten hasta el cielo, mira lo que de ti te dice tu conciencia, y cree más a ti, que te conoces mejor, que a los otros, que te miran de lejos y juzgan como por oídas ¹¹². Déjate, pues, de los juicios de los hombres, y deposita tu gloria en las manos de Dios, el cual es sabio para guardarla y fiel para restituirla [*cf. 1 Cor 4,3-5*].

¹¹² Al margen: *Como se dice de S. Bernardo, que el mundo todo no le podía levantar tanto, cuanto él a sí mismo se abatía.*

Piensa también, hombre ambicioso, a cuánto peligro te pones deseando mandar a otros. Porque ¿cómo podrás mandar a otros, no habiendo primero obedecido a ti? ¿Cómo darás cuenta de muchos, pues apenas la puedes dar de ti solo? Mira el peligro grande a que te pones, añadiendo los pecados de tus súbditos a los tuyos, que se asientan a tu cuenta. Por lo cual dice la Escritura que *se hará durísimo juicio contra los que tienen cargo de justicia, y que los poderosos poderosamente serán atormentados* (Sab 6,5-6) ¹¹³. Mas ¿quién podrá declarar los trabajos grandes en que viven los que tienen cargo de muchos? Esto declaró muy bien un rey, que, habiendo de ser coronado, primero que le pusiesen la corona en la cabeza, la tomó en las manos y la tuvo así por un poco de espacio, diciendo: «¡Oh corona, corona!, más preciosa que dichosa, la cual, si alguno bien conociese, aunque te hallase en el suelo, no te levantaría».

Considera también, oh soberbio, que a nadie contentas con tu soberbia: no a Dios, a quien tienes por contrario, *porque él resiste a los soberbios, y a los humildes da su gracia* (1 Pe 5,5); no a los humildes, porque estos claro está que aborrecen toda altivez y soberbia; ni tampoco a los otros soberbios, tus semejantes, porque, por las mismas razones que tú te levantas, ellos te aborrecen, porque no quieren ver otro mayor que a sí. Ni aun a ti mismo contentarás en este mundo, si, tornando en ti, conocieres tu vanidad y locura; y mucho menos en el otro, cuando, por tu soberbia, perpetuamente padecerás. Por lo cual dice Dios por san Bernardo: «¡Oh hombre!, si bien te conocieses, de ti te descontentarías y a mí agradecerías; mas, porque no te conoces a ti, estás ufano en ti y descontentas a mí. Vendrá tiempo cuando ni a mí ni a ti contentarás: a mí no, porque pecaste; y a ti tampoco, porque arderás para siempre. A solo el diablo parece bien tu soberbia, el cual, por ella, de graciosísimo ángel se hizo abominable demonio, y por esto naturalmente huelga con su semejante».

Ayudará también para humillarte considerar cuán pocos servicios y méritos tienes delante de Dios que sean puros y verdaderos servicios. Porque muchos vicios hay que tienen imagen de virtudes, y muchas veces la vanagloria destruye la obra que de suyo es buena, y muchas veces a los ojos de Dios es oscuro lo que a los de los hombres parece claro. Otros son los pareceres de aquel rectísimo Juez, que los nuestros, al cual desagrade menos el pecador humilde, que el justo soberbio; aunque este no se pueda llamar justo, si es soberbio. Y, si por ventura tienes hechas algunas buenas obras, acuérdate que por ventura serán más las malas que las buenas. Y esas buenas que hiciste, por ventura fueron hechas con tantos defectos y friezas, que quizá tienes más razón de pedir por ellas perdón, que galardón. Por lo cual dijo san Gregorio: «¡Ay de la vida virtuosa, si la juzgare Dios poniendo aparte su piedad! ¹¹⁴; porque, por las mismas cosas con que piensa que agrada, puede ser que por esas quede confundida; porque nuestros males son puramente males, mas nuestros bienes no siempre son puramente bienes, porque muchas veces van acompañados con muchas imperfecciones». Por lo cual, más razón tienes para temer tus buenas obras, que para preciarte dellas; como lo hacía aquel santo Job, que decía: *Temía yo en todas mis obras, sabiendo que no perdonas al delincuente* (Job 9,28) ¹¹⁵.

I. De otros más particulares remedios contra la soberbia

¹¹³ «Quoniam iudicium durissimum in his, qui præsunt, fiet; [...] potentes autem potenter tormenta patientur» (6,6-7).

¹¹⁴ Al margen: *Esta sentencia se halla en S. Agustín, lib.9 Conf cap.13* [«Et vae etiam laudabili vitæ hominum, si remota misericordia discutias eam»] & *in meditatio c.4 super illud: Non intres in iudicium etc.*

¹¹⁵ «Verebar omnia opera mea, sciens quod non parceres delinquenti».

Mas, porque así como el principal fundamento de la humildad es el conocimiento de sí mismo, así el de la soberbia es la ignorancia de sí mismo, por tanto, el que desea de verdad humillarse trabaje por conocerse, y así se humillará. Porque ¿cómo no humillará sus pensamientos el que, mirándose sin lisonja a la luz de la verdad, se halla lleno de pecados, sucio con las heces de los deleites carnales, envuelto en mil errores, espantado con mil vanos temores, cercado de muchas perplejidades, cargado con el peso del cuerpo mortal, tan fácil para todo lo malo y tan pesado para todo lo bueno? Por tanto, si diligentemente y con atención te mirares, verás claramente cómo no tienes por qué ensoberbecerte.

Mas algunos hay que, aunque mirando a sí se humillan, mirando a los otros se ensoberbecen, haciendo comparaciones de sí a ellos y hallándose mejores que ellos. Los que por esta vía se levantan y presumen de sí deberían considerar que, dado caso que en alguna cosa sean mayores que los otros, pero todavía, si bien se conocieren, en muchas cosas se hallarán menores. Pues ¿por qué presumes de ti y desprecias a tu prójimo? ¿Por ser más abstinento o mayor trabajador que él? Pues él, por ventura, aunque no tenga eso, será más humilde, o más prudente, o más paciente, o más caritativo que tú. Por tanto, **mayor cuidado debes tener en mirar lo que te falta, que lo que tienes**, y las virtudes que el otro tiene, que las que tienes tú; porque este pensamiento te conservará en humildad y despertará en ti el deseo de la perfección. Mas, si, por el contrario, pones los ojos en lo que tú tienes y en lo que a los otros falta, tenerte has en más que ellos y hacerte has negligente en el estudio de la virtud; porque, pareciéndote por comparación de los otros que eres algo, vendrás a estar contento de ti mismo y a perder el deseo de pasar adelante.

Si por alguna buena obra sintieres que tu pensamiento se levanta, entonces has de mirar más por ti, porque el contentamiento de ti mismo no destruya la buena obra que hiciste, y la vanagloria, pestilencia de las buenas obras, no la corrompa; mas, sin atribuir cosa alguna a tus merecimientos, agrádcele todo a la divina clemencia, y reprime tu soberbia con las palabras del Apóstol, que dice: *¿Qué tienes, que no hayas recibido? Y, si lo recibiste, ¿por qué te glorías, como si nada recibieras?* (1 Cor 4,7). Las buenas obras que sin obligación y para más perfección haces, si no eres prelado, trabaja por esconderlas, de tal manera *que no sepa tu mano izquierda lo que hace la derecha* (Mt 6,3), porque la vanagloria muy fácilmente acomete las obras que se hacen en descubierto ¹¹⁶. Cuando vieres tu corazón que se comienza a levantar, luego debes aplicar el remedio, y este será traer a la memoria tus pecados, y especialmente el mayor o los mayores dellos; y desta manera con una ponzoña curarás otra, como hacen los médicos. De suerte que, mirando como el pavón la más fea cosa que en ti tienes, luego desharás la rueda de tu vanidad ¹¹⁷.

Cuanto mayor fueres, tanto te debes tratar más humilmente. Porque, si en la verdad eres bajo, no es mucho que seas humilde; pero, si eres grande y honrado, y, con todo eso, te humillas, alcanzarás una muy rara y muy grande virtud. Porque la humildad en la honra es honra de la misma honra y dignidad de la dignidad; y, si esta falta, piérdese esa misma dignidad.

▲ Si deseas alcanzar la virtud de la humildad, sigue el camino de la humillación, porque, si no quieres ser humillado, nunca llegarás a ser humilde. Y, puesto que [*aunque*] muchos se humillan, que en la verdad no son humildes, todavía no hay duda, sino que, como dice muy bien san Bernardo, «la humillación es camino para la humildad, así como la paciencia para la paz y el estudio para la sabiduría». Obedece, pues,

¹¹⁶ Al margen: *Adviértase este consejo.*

¹¹⁷ Divertida comparación. Interpreta Fr. Luis que el pavón, o pavo real, cuando se percata de estar enseñando el trasero, por haber desplegado y levantado en soberbio abanico el plumaje de su cola, enseguida abaja este y lo recoge.

humilmente a Dios y, como dice san Pedro, *a toda humana criatura por amor de Dios* (1 Pe 2,13).

Tres temores quiere san Bernardo que moren siempre en nuestro corazón: uno cuando tienes gracia, y otro cuando la perdiste, y otro cuando la tornas a cobrar (*super Cantica*, 54). Teme cuando estás en gracia, porque no hagas alguna cosa indigna de ella; teme cuando la pierdes, porque, faltando ella, quedas tú desamparado de la guarda que te defendía; y teme si, después de perdida, la cobrases, porque no la tornes a perder. Y, temiendo desta manera, no presumirás de ti, estando lleno de temor de Dios.

Ten paciencia en todas tus persecuciones, porque en el sufrimiento de las injurias se conoce el verdadero humilde. No desprecies los pobres y necesitados, porque **a la miseria del prójimo más se debe compasión, que menosprecio**. Procura que tus vestidos no sean curiosos, porque quien ama mucho el vestido precioso no siempre tiene el corazón humilde, y respeto tiene el que esto hace a los ojos de los hombres, pues no los viste, sino cuando puede ser visto. Pero, juntamente, mira no sea el vestido más vil de lo que te conviene, porque, huyendo de la gloria, no la procures; como hacen muchos que quieren agradar a los hombres, mostrando que no hacen caso de los agrandar, y así, huyendo las alabanzas, astutamente las procuran. Tampoco has de despreciar los oficios bajos, porque el verdadero humilde no huye de los servicios humildes, como indignos de su persona, mas antes, de su propia voluntad, se ofrece a ellos, como quien en sus ojos se tiene por bajo.

Capítulo V. Remedios contra la avaricia

Avaricia es desordenado deseo de hacienda. Por lo cual, con razón es tenido por avariento no sólo el que roba, sino también el que desordenadamente codicia las cosas ajenas, o desordenadamente guarda las suyas. Este vicio condena el Apóstol, cuando dice: *Los que desean ser ricos caen en tentaciones y lazos del demonio, y en muchos deseos inútiles y dañosos que llevan los hombres a la perdición. Porque la raíz de todos los males es codicia* (1 Tim 6,9-10). No se podía más encarecer la malicia deste vicio, que con esta palabra [134] bra, pues por ella se da a entender que, quien a este vicio está sujeto, de todos los otros es esclavo.

Pues, cuando este vicio tentare tu corazón, puedes armarte contra él con las consideraciones siguientes. Primeramente considera, oh avariento, que tu Señor y tu Dios, cuando descendió del cielo a este mundo, no quiso poseer estas riquezas que tú deseas; antes de tal manera amó la pobreza, que quiso tomar carne de una Virgen pobre y humilde, y no de una reina muy alta y muy poderosa. Y, cuando nació, no quiso ser aposentado en grandes palacios, ni echado en cama blanda ni en cunas delicadas, sino en un vil y duro pesebre, sobre unas pajas (cf. Lc 2,7). Después desto, en cuanto en esta vida vivió, siempre amó la pobreza, y despreció las riquezas, pues para ser embajadores y apóstoles escogió, no príncipes ni grandes señores, sino unos pobres pescadores. Pues ¿qué mayor abusión que querer ser rico el gusano, siendo por él tan pobre el Señor de todo lo criado?

Considera también cuánta sea la vileza de tu corazón, pues, siendo tu ánima criada a imagen de Dios y redimida por su sangre (en cuya comparación es nada todo el mundo), la quieres perder por un poco de interese. No diera Dios su vida por todo el mundo, y diola por el ánima del hombre; luego de mayor valor es un ánima, que todo el mundo. Las verdaderas riquezas no son oro ni plata ni piedras preciosas, sino las virtudes que consigo trae la buena conciencia. Pon aparte la falsa opinión de los hombres, y verás que no es otra cosa oro y plata, sino tierra blanca y amarilla que el engaño de los hombres hizo preciosa. Lo que todos los filósofos del mundo despreciaron, ¿tú, discípulo de Cristo, llamado para mayores bienes, tienes por cosa tan grande, que te hagas esclavo della? Porque, como dice san Jerónimo, «aquel es siervo de las riquezas: que las guarda como siervo; mas, quien de sí sacudió este yugo, repártelas con el Señor».

▲ Mira también que, como el Salvador dice, *nadie puede servir a dos señores* (Mt 6,24), que son Dios y las riquezas; y que no puede el ánimo del hombre libremente contemplar a Dios, si anda la boca abierta tras las riquezas del mundo. **Los deleites espirituales huyen del corazón ocupado en los temporales**, y no se podrán juntar en uno las cosas vanas con las verdaderas, las altas con las bajas, las eternas con las temporales, y las espirituales con las carnales para que puedas juntamente gozar de las unas y de las otras.

Considera otrosí que cuanto más prósperamente te suceden las cosas terrenas, tanto por ventura eres más miserable, por el motivo que aquí se te da de fiarte de esa falsa felicidad que se te ofrece. ¡Oh, si supieses cuánta desventura trae consigo esa pequeña prosperidad! El amor de las riquezas más atormenta con su deseo, que deleita con su gusto, porque enlaza el ánimo con diversas tentaciones, enredala con muchos cuidados, convídala con vanos deleites, provócala a pecar e impide su quietud y reposo. Y, sobre todo esto, nunca las riquezas se adquieren sin trabajo, ni se poseen sin cuidado, ni se pierden sin dolor; mas lo peor es que

pocas veces se alcanzan sin ofensas de Dios, porque, como dice el proverbio, «el rico, o es malo, o heredero de malo»¹¹⁸.

Considera otrosí cuán gran desatino sea desear continuamente aquellas cosas que, aunque todas se junten en uno, es cierto que no pueden hartar tu apetito, mas antes lo atizan y acrecientan; así, como el beber, al hidrópico la sed; porque, por mucho que tengas, siempre codicias lo que te falta, y siempre estás suspirando por más. De suerte que, discurriendo el triste corazón por las cosas del mundo, cánsase y no se harta, bebe y no apaga la sed; porque no hace caso de lo que tiene, sino de lo que podría más haber; y no menos molestia tiene por lo que no alcanza, que contentamiento por lo que posee, ni se harta más de oro, que su corazón de aire. De lo cual, con mucha razón se maravilla san Agustín, diciendo: «¿Qué codicia es esta tan insaciable de los hombres, pues aun los brutos animales tienen medida en sus deseos? Porque entonces cazan: cuando padecen hambre; mas, cuando están hartos, luego dejan de cazar. Sola la avaricia de los ricos no pone tasa en sus deseos, ca siempre roba, y nunca se harta».

Considera también que donde hay muchas riquezas también hay muchos que las consuman, muchos que las gasten, muchos que las desperdicien y hurten. ¿Qué tiene el más rico del mundo de sus riquezas, más que lo necesario para la vida? Pues desto te podrías descuidar, si pusieses tu esperanza en Dios y te encomendases a su providencia, porque nunca desampara a los que esperan en él; porque quien hizo al hombre con necesidad de comer no consentiría que perezca de hambre. ¿Cómo puede ser que, manteniendo Dios a los pajaricos, y vistiendo los lirios, desampare al hombre (cf. Mt 6,26), mayormente siendo tan poco lo que basta para remediar la necesidad? La vida es breve y la muerte se apresura a más andar. ¿Qué necesidad tienes de tanta provisión para tan corto camino? ¿Para qué quieres tantas riquezas, pues, cuantas menos tuvieres, tanto más libre y desembarazado caminarás? Y, cuando llegares al fin de la jornada, no te irá menos bien si llegares pobre, que a los ricos que llegarán más cargados; sino que, acabado el camino, te quedará menos que sentir lo que dejas, y menos de que dar cuenta a Dios; como quiera que los muy ricos, al fin de la jornada, no sin grande angustia dejarán los montones de oro que mucho amaron, y no sin mucho peligro darán cuenta de lo mucho que poseyeron.

Considera otrosí, oh avariento, para quién amontonas tantas riquezas, pues es cierto que así como viniste a este mundo desnudo, así también has de salir dél. Pobre naciste en esta vida, pobre la dejarás (cf. Job 1,21). Esto deberías pensar muchas veces, porque, como dice san Jerónimo, «fácilmente [135] desprecia todas las cosas quien se acuerda que ha de morir»¹¹⁹. En el artículo de la muerte dejarás todos los bienes temporales y llevarás contigo solamente las obras que hiciste, buenas o malas; donde perderás todos los bienes celestiales, si, teniéndolos en poco en cuanto viviste, todo tu trabajo empleaste en los temporales, porque tus cosas serán entonces divididas en tres partes: el cuerpo se entregará a los gusanos, el ánima a los demonios y los bienes temporales a los herederos; que, por ventura, serán desagradecidos, o pródigos, o malos. Pues luego mejor será, según el consejo del Salvador, distribuirlos a los pobres, que te los lleven delante (cf. Lc 16,9); como hacen los grandes señores cuando caminan: que envían delante sus tesoros. Porque ¿qué mayor desatino que dejar tus bienes adonde nunca tornarás, y no enviarlos adonde para siempre vivirás?

Considera también que aquel soberano gobernador del mundo, como un prudente padre de familia, repartió los cargos y los bienes de tal manera, que a unos ordenó para que rigiesen, y otros para que fuesen regidos; unos para que distribuyesen lo necesario, y otros para que lo recibiesen. Y, pues tú eres uno de los que están puestos para dispenserlos de la

¹¹⁸ Al margen: *Dives, iniquus aut iniqui hæres* [*S. Hier. Comment. in Habac. c.3*].

¹¹⁹ Frase con la que concluye la carta a Paulino: «Facile contemnit omnia, qui se semper cogitat esse moriturum» (53,11).

hacienda que a ti sobra, ¿parécete que te será lícito guardar para ti solo lo que recibiste para muchos? Porque, como dice san Basilio, «de los pobres es el pan que tú encierras, y de los desnudos el vestido que tú escondes, y de los miserables el dinero que tú entierras». Pues sabe cierto que a tantos hurtaste sus bienes, a cuantos pudieras aprovechar con lo que a ti sobraba, y no aprovechaste. Por tanto, mira que los bienes que de Dios recibiste son remedios de la miseria humana, y no instrumentos de mala vida. Mira, pues, que sucediéndote todas las cosas prósperamente no te olvides de quien te las da; ni de los remedios de la miseria ajena hagas materia de vanagloria. No quieras, oh hermano, amar el destierro más que la patria; ni de los aparejos y provisiones para caminar hagas estorbos del camino; ni, amando mucho la claridad de la luna, desprecies la luz del mediodía; ni conviertas los socorros de la vida presente en materia de muerte perpetua. Vive contento con la suerte que tienes, acordándote que dice el Apóstol: *Teniendo suficiente mantenimiento y ropa con que nos cubramos, con esto estamos contentos* (1 Tim 6,8). Porque, como dice san Crisóstomo, «el siervo de Dios no se ha de vestir ni para parecer bien, ni para regalo de su carne, sino para cumplir con su necesidad». Busca primero el Reino de Dios y su justicia, y todas las otras cosas te serán concedidas (cf. Mt 6,33); porque Dios, que te quiere dar las cosas grandes, no te negará las pequeñas. Acuérdate que **no es la pobreza virtud, sino el amor de la pobreza**.

Los pobres que voluntariamente son pobres son semejantes a Cristo, que, siendo rico, por nosotros se hizo pobre. Mas los que viven en pobreza necesaria, y la sufren con paciencia, y desprecian las riquezas que no tienen, de esa pobreza necesaria hacen virtud. Y, así como los pobres con su pobreza se conforman a Cristo, así los ricos con sus limosnas se reforman para Cristo; porque no solamente los pobres pastores hallaron a Cristo (cf. Lc 2,16), mas también los sabios y poderosos cuando le ofrecieron sus tesoros (cf. Mt 2,11). Pues tú, que tienes bastante hacienda, da limosna a los pobres, porque dándola a ellos la recibe Cristo. Y ten por cierto que en el cielo, donde ha de ser tu perpetua morada, te está guardado lo que ahora les dieras; mas, si en esta tierra escondieres tus tesoros, no esperes hallar nada donde nada pusiste. Pues ¿cómo se llamarán bienes del hombre los que no puede llevar consigo, antes los pierde contra su voluntad? Mas, por el contrario, los bienes espirituales son verdaderamente bienes, pues no desamparan a su dueño aun en su muerte, ni nadie se los puede quitar, si él no quisiere.

I. Que no debe nadie retener lo ajeno

Acerca deste pecado conviene avisar del peligro que hay en retener lo ajeno. Para lo cual es de saber que no sólo es pecado tomar lo ajeno, sino también retenerlo contra voluntad de cuyo es. Y no basta que tenga el hombre propósito de restituir adelante, si luego puede, porque no sólo tiene obligación a restituir, sino también a luego restituir. Verdad es que, si no pudiese luego, o del todo no pudiese, por haber venido a gran pobreza, en tal caso no sería obligación a uno ni a otro, porque Dios no obliga a lo imposible.

Para persuadir esto no me parece hay necesidad de más palabras, que de aquellas que san Gregorio escribe a un caballero, diciendo: «Acuérdate, señor, que las riquezas mal habidas se han de quedar acá, y el pecado que hicieres en haberlas así ha de ir contigo allá». Pues ¿qué mayor locura que quedarse acá el provecho y llevar contigo el daño, y dejar a otro el gusto y tomar para ti el tormento, y obligarte a penar en la otra vida por lo que otros hayan de lograr en esta?

Y, demás desto, ¿qué mayor desatino que tener en más tus cosas, que a ti mesmo?, ¿y padecer detrimento en el ánima, por no padecerlo en la hacienda?, ¿y poner el cuerpo al golpe de la espada, por no recibirlo en la capa? Y, allende desto, ¿qué tan cerca está de parecer a

Judas el que por un poco de dinero vende la justicia, la gracia y su misma ánima! (cf. Mt 26,14-15). Y, finalmente, si es cierto, como lo es, que a la hora de la muerte has de restituir, si te has de salvar, ¿qué mayor locura que, habiendo en cabo de pagar lo que debes, querer estar de aquí allá en pecado, y acostarte en pecado, y levantarte en pecado, y confesar y comulgar en pecado, y perder todo lo que pierde el que está en pecado, que vale más que todo el interese del mundo? No parece que tiene juicio de hombre el que pasa por tan grandes males.

Trabaja, pues, hermano, por pagar muy bien lo que debes y por no hacer agravio a nadie. Procura [136] también que no duerma en tu casa el trabajo y sudor de tu jornalero (cf. Dt 24,15; Tob 4,14). No le hagas ir ni venir muchas veces, y echar tantos caminos por cobrar su hacienda, que trabaje más en cobrarla que en ganarla; como muchas veces acaece con la dilación de los malos pagadores. Si tienes testamento que cumplir, mira no defraudes las ánimas de los difuntos de su debido socorro, porque no paguen la culpa de tu negligencia con la dilación de su pena, y después cargue todo sobre tu ánima. Si tienes criados a quien debes, trabaja por tener muy asentadas y claras sus cuentas, y desembarázate, o a lo menos declárate muy bien con ellos en la vida, para no dejar después marañas en la muerte. Lo que tú pudieres cumplir de tu testamento no lo dejes a otros ejecutores, porque, si tú eres descuidado en tus cosas propias, ¿cómo crees que serán los otros diligentes en las ajenas?

Préciate de no deber nada a nadie, y así tendrás el sueño quieto, la conciencia reposada, la vida pacífica y la muerte descansada. Y, para que puedas salir con esto, el medio es que pongas freno a tus apetitos y deseos, y ni hagas todo lo que desees, ni gastes más de lo que tienes; y desta manera, midiendo el gasto, no con la voluntad, sino con la posibilidad, nunca tendrás por qué deber. Todas nuestras deudas nacen de nuestros apetitos, y la moderación destes vale más que muchos cuentos de renta. Ten por sumas y verdaderas riquezas aquellas que dice el Apóstol: piedad y contentamiento con la suerte que Dios te dio (cf. 1 Tim 6,6) ¹²⁰. Si los hombres no quisiesen ser más de lo que Dios quiere que sean, siempre vivirían en paz; mas, cuando quieren pasar esta raya, siempre han de perder mucho de su descanso, porque **nunca tiene buen suceso lo que se hace contra la divina voluntad.**

¹²⁰ «Est autem quæstus magnus pietas cum sufficientia.

Capítulo VI. Remedios contra lujuria

Lujuria es apetito desordenado de sucios y deshonestos deleites. Este es uno de los vicios más generales y más cosarios [*frecuentes*] y más furiosos en acometer que hay. Porque, como dice san Bernardo, «entre todas las batallas de los cristianos, las más duras son las de la castidad, donde es muy cotidiana la pelea, y muy rara la vitoria».

Pues, cuando este feo y abominable vicio tentare tu corazón, puedes salirle al camino con las consideraciones siguientes. Primeramente, considera que este vicio no sólo ensucia el ánimo que el Hijo de Dios limpió con su sangre, sino también el cuerpo, en quien, como en un sagrado relicario, es depositado el sacratísimo Cuerpo de Cristo. Pues, si tan grande culpa es profanar y ensuciar el templo material de Dios, ¿qué será profanar este templo en que mora Dios? Por esto dice el Apóstol: *Huid, hermanos, del pecado de la fornicación, porque todo otro pecado que hiciere el hombre, fuera de su cuerpo es; más el que cae en fornicación peca contra su mismo cuerpo*, profanándolo y ensuciándolo con el pecado carnal (1 Cor 6,18). Considera también que este pecado no se puede poner por obra sin escándalo y perjuicio de otros muchos, que comúnmente intervienen en él; que es la cosa que a la hora de la muerte más agudamente suele herir la conciencia. Porque, si la ley de Dios manda que se dé *vida por vida, ojo por ojo, y diente por diente* (Éx 21,23-24), ¿qué podrá dar a Dios el que tantas ánimas destruyó?, ¿y con qué pagará lo que él con su misma sangre redimió?

Considera también que este halagüeño vicio tiene muy dulces principios y muy amargos fines, muy fáciles las entradas y muy dificultosas las salidas. Por donde dijo el Sabio que *la mala mujer era como una cava muy honda y un pozo boquiangosto* (Prov 23,27), donde, siendo tan fácil la entrada, es dificultísima la salida. Porque verdaderamente no hay cosa en que más fácilmente se enreden los hombres, que en este dulce vicio, según que a los principios se demuestra; mas, después de enlazados en él, y trabadas las amistades, y roto el velo de la vergüenza, ¿quién lo sacará de ahí? Por lo cual, con mucha razón se compara con las nasas de los pescadores, que, teniendo las entradas muy anchas, tienen las salidas muy angostas, por donde el pez que una vez entra, por maravilla sale de ahí. Por aquí entenderás cuánta muchedumbre de pecadores para [*cae*] en tan prolijo pecado ¹²¹; pues en todo este tiempo tan largo está claro que así por pensamiento, como por obra, como por deseo, ha de ser Dios casi infinitas veces ofendido.

[...] [137] [...]

Mira también que cuanto más entregares tus pensamientos y tu cuerpo a deleites, tanto menos hartura hallarás, ca este deleite no causa hartura, sino hambre. Porque el amor del hombre a la mujer, o de la mujer al hombre, nunca se pierde; antes, apagado una vez, se torna a encender. Y mira otrosí cómo este deleite es breve, y la pena que por él se da perpetua; y, por consiguiente, que es un muy desigual trueque: por una brevísima y torpísima hora de placer, perder en esta vida el gozo de la buena conciencia, y después la gloria que para siempre dura, y padecer la pena que nunca se acaba. Por lo cual dice san Gregorio: «Un momento dura lo que deleita, y eternamente lo que atormenta».

Considera también, por otra parte, la dignidad y precio de la pureza virginal que este vicio destruye; porque los vírgenes en esta vida comienzan a vivir vida de ángeles, y singularmente por su limpieza son semejantes a los espíritus celestiales; porque vivir en carne sin obras de carne, más es virtud angélica, que humana. «Sola la virginidad es la que —como

¹²¹ Otra lectura: ... cuánta muchedumbre de pecados pare tan prolijo pecado, pues... (En una edición de 1788).

dice san Jerónimo— en este lugar y tiempo de mortalidad representa el estado de la gloria inmortal. Sólo ella guarda la costumbre de aquella ciudad soberana, donde no hay bodas ni desposorios; y así da a los hombres terrenos experiencia de aquella celestial conversación». Por la cual en el cielo se da cierto y singular premio a los vírgenes, de los cuales escribe san Juan en el Apocalipsis, diciendo: *Estos son los que no amancillaron su carne con mujeres, mas permanecieron vírgenes; y estos siguen al Cordero por dondequiera que va [Ap 14,4]*. Y, porque en este mundo se aventajaron sobre los otros hombres en parecerse con Cristo en la pureza virginal, por esto en el otro se llegarán a él más familiarmente, y singularmente se deleitarán de la limpieza de sus cuerpos.

Y no sólo hace esta virtud, a los que la tienen, semejantes a Cristo, mas hácelos también templos vivos del Espíritu Santo; porque aquel divino Espíritu, amador de la limpieza, así como uno de los vicios que más huye es la deshonestidad, así en ninguna parte más alegremente reposa que en las ánimas puras y limpias. Por lo cual el Hijo de Dios, concebido por el Espíritu Santo, tanto amó y honró la virginidad, que por ella hizo un tan gran milagro como fue nacer de Madre Virgen. Mas tú, ya que perdiste la virginidad, a lo menos después del naufragio teme los peligros que ya experimentaste. Y, ya que no quisiste guardar entero el bien de naturaleza, siquiera después de quebrado le repara, y, tornándote a Dios después del pecado, tanto más diligentemente te ocupa en buenas obras, cuanto por las malas que has hecho te conoces por más merecedor de castigo. Porque muchas veces acontece, como dice san Jerónimo, que «después de la culpa se hace más ferviente el ánima, la cual en el estado de la inocencia estaba más floja y descuidada». Y, pues Dios te guardó habiendo cometido tantos males, no hagas ahora por donde pagues lo presente y lo pasado, y sea el postrer yerro peor que el primero.

Pues con estas y otras semejantes consideraciones debe el hombre estar apercebido y armado contra este vicio; y esta es la primera manera de remedios que damos contra él.

I. De otra manera de remedios más particulares contra la lujuria

Demás destes comunes remedios que se dan contra este vicio, hay otros más especiales y eficaces de que también será razón tratar. Entre los cuales, el primero es resistir a los principios, como ya en otra parte dijimos; porque, si al principio no se rechaza al enemigo, luego crece y se fortalece; porque, como dice san Gregorio, «después que la golosina del deleite se apodera del corazón, no le deja pensar otra cosa que aquello que le deleita». Por esto se debe resistir al principio, echando fuera los pensamientos carnales; porque así como la leña sustenta el fuego, así los pensamientos mantienen a los deseos, los cuales, si fueren buenos, enciéndese el fuego de la caridad, y si malos, el de la lujuria.

Demás desto conviene guardar con diligencia todos los sentidos; mayormente los ojos, de ver cosas que te puedan causar peligro. Porque muchas veces mira el hombre sencillamente, y por sola la vista queda el ánima herida. Y, porque el mirar inconsideradamente las mujeres, o inclina o ablanda la constancia del que las mira, nos aconsejó el Eclesiástico, diciendo: *No quieras traer los ojos por los rincones de la ciudad, ni por sus calles o plazas; aparta los ojos de la mujer ataviada y no veas su hermosura (Eclo 9,7-8)*. Para lo cual nos debería bastar el ejemplo del santo Job, que, con ser varón de tanta santidad, guardaba muy bien sus ojos, como él mismo lo confiesa (cf. Job 31,1), no fiándose de sí, ni de tan largo uso de virtud, como tenía. Y, si este no basta, a lo menos debería bastar el de David, que siendo varón santísimo y tan hecho a la voluntad de Dios, bastó la vista de una mujer para traerle tres grandes males, como fueron homicidio, escándalo y adulterio [cf. 2 Sam 11,2ss].

[138] Y no menos también debes guardar los oídos de oír cosas deshonestas; y, cuando las oyeres, recíbelas con rostro triste, porque fácilmente se hace lo que de buena gana se oye. Guarda también tu lengua de cualquier palabra torpe, porque *las buenas costumbres se corrompen con las pláticas malas* (1 Cor 15,33). La lengua descubre las aficiones del hombre, porque, cual muestra la plática, tal se descubre el corazón, *ca de lo que el corazón está lleno habla la lengua* [Mt 12,34]. Trabaja por traer ocupado tu corazón en santos pensamientos y tu cuerpo en buenos ejercicios; porque, como dice san Bernardo, «los demonios envían al ánima ociosa malos pensamientos en que se ocupe, porque, aunque cese de mal obrar, no cese de pensar mal».

En toda tentación, mayormente en esta, pon ante los ojos de tu corazón el ángel de tu guarda y el demonio, tu acusador; los cuales, en la verdad, siempre están mirando todo lo que haces y lo representan al mismo Juez que todo lo ve; porque, siendo esto así, ¿cómo te atreverás a hacer obra tan fea, que delante de otro hombrecillo como tú no osarías hacer, teniendo delante tu guardador, tu acusador y tu Juez? Pon también ante los ojos el espanto del juicio divino, la llama de los tormentos eternos; porque cualquier pena se vence con temor de otra más grave, como un clavo se saca con otro; y así muchas veces el fuego de la lujuria se mata con la memoria del fuego del infierno. Demás desto, excúsate cuanto fuere posible de hablar solo con mujeres de sospechosa edad; porque, como dice Crisóstomo, «entonces acomete más atrevidamente nuestro adversario a los hombres y mujeres, cuando los ve solos; porque, donde no se teme reprehensor, más osado llega el tentador». Por tanto, nunca te pongas a tratar con mujer sin testigos, porque esto solo incita y convida a todos los males. Ni confíes en la virtud pasada, aunque sea muy antigua, pues sabes que aquellos viejos se encendieron en el amor de Susana porque la vieron muchas veces en su jardín sola (cf. Dan 13,7-8). Huye, pues, toda sospechosa compañía de mujeres, porque verlas daña los corazones, oírlas los atrae, hablarlas los inflama, tocarlas los estimula, y, finalmente, todo lo dellas es lazo para los que tratan con ellas. Por esto dice san Gregorio: «Los que dedicaron sus cuerpos a continencia no se atrevan a morar con mujeres; porque, en cuanto el calor vive en el cuerpo, nadie presuma que del todo tiene apagado el fuego del corazón».

Huye también los presentillos, visitaciones y cartas de mujeres, porque todo esto es liga para prender los corazones, y soplos para encender el fuego del mal deseo cuando la llama se va acabando. Y, si amas alguna mujer honesta y santa, ámala en tu ánima, sin curar de visitarla a menudo, ni tratar con ella familiarmente. Y, porque la llave de todo este negocio principalmente consiste en huir destas ocasiones, añadiré aquí dos ejemplos que san Gregorio escribe en sus *Diálogos*, los cuales servirán para este propósito.

[...] [139] [...]

Capítulo VII. Remedios contra la envidia

Envidia es tristeza del bien ajeno y pesar de la felicidad de los otros; conviene saber: de los mayores, por ver el envidioso que no se puede igualar con ellos; y de los menores, porque se igualan con él; y de los iguales, porque compiten con él. Desta manera tuvieron envidia Saúl a David y los fariseos a Cristo, por lo cual le procuraron la muerte; porque tal es esta bestia fiera, que a tales personas no perdona. Este pecado, de su género es mortal, porque milita derechamente contra la caridad, así como el odio. Pero muchas veces no lo será, cuando no fuere la envidia consumada, como acaece en todas las otras materias de pecados. Porque así como hay odio y también rencor, que no es odio formado, aunque camina para él, así hay una envidia perfecta y otra imperfecta, que camina para ella.

Este es uno de los pecados más poderosos y más perjudiciales que hay, y que más extendido tiene su imperio por el mundo, especialmente por las cortes y palacios, y casas de señores y príncipes; aunque ni deja universidades, ni cabildos, ni religiones por do no corra. Pues ¿quién se podrá defender deste monstruo? ¿Quién será tan dichoso que se escape, o de tener envidia, o de padecerla? Porque, cuando el hombre considera la envidia que hubo, no digo ya entre los primeros dos hermanos que fundaron a Roma, sino entre los dos primeros que poblaron el mundo, la cual fue tan grande que bastó para matar el uno al otro (cf. Gén 4,8); y la que hubo entre sus hermanos y José, la cual les hizo venderle por esclavo (cf. Gén 37,28); y la que hubo entre los mismos discípulos de Cristo antes que sobre ellos viniese el Espíritu Santo (cf. Lc 22,24); y, sobre todo esto, la que tuvieron Aarón y María, hermanos y [140] escogidos de Dios, a su hermano Moisés (cf. Núm 12,1-2); cuando el hombre todo esto lee, ¿qué podrá imaginar de los otros hombres del mundo, donde ni hay esta santidad ni este vínculo de parentesco? Verdaderamente, este es un vicio de los que, de callado, tienen grandísimo señorío sobre la tierra, y el que la tiene destruida. Porque su propio efecto es perseguir a los buenos y a los que por sus virtudes y habilidades son preciados; porque aquí señaladamente tira ella sus saetas. Por lo cual dijo Salomón que todos los trabajos e industrias de los hombres estaban sujetas a la envidia de sus prójimos (cf. Ecl 4,4).

Pues, por esto, con todo estudio y diligencia te conviene armar contra este enemigo, pidiendo siempre a Dios ayuda contra él, y sacudiéndolo de ti con todo cuidado. Y, si todavía él perseverare solicitando tu corazón, persevera tú siempre peleando contra él, porque, no consintiendo con la voluntad, no hace al caso que la carne maliciosa sienta en sí el pellizco deste feo y desabrido movimiento. Y, cuando vieres a tu vecino o amigo más próspero y aventajado que a ti, da gracias al Señor por ello, y piensa que tú, o no mereciste otro tanto, o a lo menos que no te convino tenerlo; acordándote siempre que no socorres a tu pobreza teniendo envidia de la felicidad ajena, sino antes la acrecientas.

Y, si quieres saber con qué género de armas podrás pelear con este vicio, dígotte que con las consideraciones siguientes. Primeramente, considera que todos los envidiosos son semejantes a los demonios, que en gran manera tienen pesar de las buenas obras que hacemos y de los bienes eternos que alcanzamos, no porque ellos los puedan haber, aunque los hombres los perdiesen (porque ya ellos los perdieron irrevocablemente), sino porque los hombres levantados del polvo de la tierra no gocen de lo que ellos perdieron. Por lo cual dice san Agustín en el libro *De la disciplina cristiana*: «Aparte Dios este vicio, no sólo de los corazones de todos los cristianos, mas también de todos los hombres, pues este es vicio diabólico de que señaladamente se hace cargo al demonio, y por el cual, sin remedio, para siempre padecerá». Porque no es reprehendido el demonio porque cayó en adulterio, o porque hizo algún hurto, o porque robó la hacienda del prójimo, sino porque estando caído tuvo

envidia del hombre, que estaba en pie (cf. Sab 2,24). Pues desta manera los envidiosos, a manera de demonios, suelen haber envidia de los hombres, no tanto porque pretenden alcanzar la prosperidad de ellos, cuanto porque querrían que todos fuesen miserables como ellos. Mira, pues, oh envidioso, que, dado caso que el otro no tuviera los bienes de que tú tienes envidia, tú tampoco los tuvieras, y, pues él los tiene sin tu daño, no hay por qué a ti te pese por ello.

▲ Y, si por ventura tienes envidia de la virtud ajena, mira que en eso eres enemigo de ti mismo, porque **de todas las buenas obras de tu prójimo tú eres participante**, si estuvieres en gracia con Dios; y, **cuanto más él aprovecha y merece, tanto más aprovechas tú a ti mismo**. Por donde sin razón tienes envidia a su virtud; antes debías holgar con ella por su provecho y por el tuyo, pues participas de sus bienes. Mira, pues, cuánta miseria sea que, donde tu prójimo se mejora, tú te hagas peor; como quiera **que, si amases en el prójimo los bienes que tú no puedes haber, los mismos bienes serían tuyos por razón de la caridad**, y así gozarías de los trabajos ajenos, sin trabajo tuyo.

Considera también que la envidia abrasa el corazón, seca las carnes, fatiga el entendimiento, roba la paz de la conciencia, hace tristes los días de la vida y destierra del ánimo todo contentamiento y alegría. Porque ella es como el gusano que nace en el madero, que lo primero que roe es el mismo madero donde nace; y así la envidia, que nace del corazón, lo primero que atormenta es el mismo corazón. Y, después déste corrompido, corrompe también el color del rostro, porque la amarillez que parece por defuera declara bien cuán gravemente aflige de dentro. Ca ningún juez hay más riguroso que la misma envidia contra sí misma, la cual continuamente aflige y castiga a su propio autor. Por lo cual no sin causa llaman algunos doctores a este vicio *justo*; no porque él lo sea, pues es gravísimo pecado, sino porque él mismo castiga con su propio tormento al que lo tiene, y hace justicia dél.

Mira otrosí cuán contraria cosa sea a la caridad (que es Dios) y al bien común (que él tanto procura) tener envidia de los bienes ajenos y aborrecer aquellos a quien Dios crió y remedió, y a quien está siempre haciendo bien, porque esto es estar condenando y deshaciendo lo que Dios hace; a lo menos con la voluntad.

Y, si quieres una muy cierta medicina contra este veneno, ama la humildad y aborrece la soberbia, que esta es la madre desta pestilencia. Porque, como el soberbio ni puede sufrir superior, ni tener igual, fácilmente tiene envidia de aquellos que en alguna cosa le hacen ventaja, por parecerle que queda él más bajo si ve a otros en más alto lugar. Lo cual entendió muy bien el Apóstol, cuando dijo: *No seamos codiciosos de la gloria mundana, compitiendo unos con otros y habiendo envidia unos a otros* (Gál 5,26). En las cuales palabras, pretendiendo cortar las ramas de la envidia, cortó primero la mala raíz de la ambición, de donde ella procedió. Y por la misma razón debes apartar tu corazón del amor desordenado de los bienes del mundo, y solamente amar la heredad celestial y **los bienes espirituales**, los cuales **no se hacen menores por ser muchos los poseedores; antes tanto más se dilatan, [141] cuanto más crece el número de los que los poseen**. Mas, por el contrario, los bienes temporales tanto más se disminuyen, cuanto entre más poseedores se reparten. Y por esto la envidia atormenta el ánimo de quien los desea, porque, recibiendo otro lo que él codicia, o del todo se lo quita, o a lo menos se lo disminuye. Porque con dificultad puede este tal dejar de tener pena si otro tiene lo que él desea.

▲ Y no te debes contentar con no tener pesar de los bienes del prójimo, sino **trabaja por hacerle todo el bien que pudieres y pide a nuestro Señor le haga lo que tú no pudieres**. A ningún hombre del mundo aborrezcas: tus amigos ama en Dios, y tus enemigos, por amor de Dios; el cual, siendo tú primero su enemigo, te amó tanto, que

por rescatarte del poder de tus enemigos puso su vida por ti. Y, aunque el prójimo sea malo, no por eso debe ser aborrecido, antes en este caso debes imitar al médico, el cual aborrece la enfermedad y ama la persona; que es amar lo que Dios hizo y aborrecer lo que el hombre hizo. Nunca digas en tu corazón: «¿Qué tengo yo que ver con este, o en qué le soy obligado? No le conozco, ni es mi pariente; nunca me aprovechó, y alguna vez me dañó». Mas acuérdate solamente que sin ningún merecimiento tuyo te hizo Dios grandes mercedes, por lo cual te pide que en pago desto uses de liberalidad, no con él, pues no tiene necesidad de tus bienes (cf. Sal 15,2) ¹²², sino con el prójimo que él te encomendó.

¹²² «Dixi Domino: “Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges”».

Capítulo VIII. Remedio contra la gula

Gula es apetito desordenado de comer y beber. Deste vicio nos aparta Cristo, diciendo: *Mirad no se hagan pesados vuestros corazones con demasiado comer y beber, y con los cuidados deste mundo* (Lc 21,34).

Pues, cuando este feo vicio tentare tu corazón, podrás resistirle con las consideraciones siguientes. Primeramente, considera que por un pecado de gula vino la muerte a todo el género humano (cf. Gén 3,6). Y de aquí viene a ser esta la primera batalla que te conviene vencer, porque cuanto menos la vencieres, tanto serán más terribles las otras, y tú, más flaco para ellas. Por esto comienza por la gula, si quieres alcanzar vitoria; ca si esta no vences primero, de balde trabajarás en las otras. Porque entonces podrás sojuzgar los enemigos que vienen de fuera: cuando tuvieres muertos los que nacen de dentro. Y con poco fruto hace guerra a los extraños quien dentro de su casa tiene los enemigos. Por esto el diablo a nuestro Salvador tentó con la gula, queriendo luego apoderarse de la puerta de todos los otros vicios [cf. Mt 4,3].

Pon también los ojos en aquella singular abstinencia de Cristo, nuestro Salvador (cf. Mt 4,2), el cual no sólo después del ayuno del desierto, mas también otras muchas veces trató muy ásperamente su carne santísima y padeció hambre, no sólo para nuestro remedio, sino también para nuestro ejemplo. Pues, si aquel que con su vista mantiene los ángeles y da de comer a las aves del aire padeció hambre por ti, ¿cuánta razón será que tú también por ti la padezcas? ¿Con qué título te precias de siervo de Cristo, si sufriendo él hambre, tú gastas la vida en comer y beber; y padeciendo él trabajos por tu salvación, tú no los quieres padecer por la tuya? Y, si te es pesada la cruz de la abstinencia, pon los ojos en la hiel y vinagre que el Señor probó en la cruz (cf. Jn 19,29); porque, como dice san Bernardo, «no hay manjar tan desabrido que no se haga sabroso si fuere templado con la hiel y vinagre de Cristo».

Considera también la abstinencia de todos aquellos santos Padres del yermo, los cuales, apartándose a los desiertos, crucificaron con Cristo su carne con todos sus apetitos [cf. Gál 5,24], y pudieron con el favor deste Señor sustentarse muchos años con raíces de yerbas, y hacer tan grandes abstinencias, que parecen a los hombres increíbles. Pues, si estos así imitaron a Cristo, y por este camino fueron al cielo, ¿cómo quieres tú ir adonde estos fueron, caminando por deleites y regalos?

Mira tú, también, cuántos pobres hay en el mundo que tendrían por gran felicidad hartarse de pan y agua, y por aquí entenderás cuán liberal fue contigo el Señor, que por ventura te proveyó más largamente que a ellos; por lo cual no es razón que la liberalidad de su gracia conviertas en instrumento de tu gula. Considera también cuántas veces con tu boca has recibido aquella hostia consagrada, y no consientas que, por la misma puerta por donde entra la vida, entre la muerte y el nutrimento y cebo de los otros pecados. Mira otrosí que el deleite de la gula apenas se extiende por dos dedos de espacio y por dos puntos de tiempo, y que es muy fuera de razón que a tan pequeña parte del hombre y a tan breve deleite no basten la tierra, la mar y el aire. Por esta causa muchas veces se roban los pobres, por esto se hacen los insultos: para que el hambre de los pequeños se convierta en deleite de los poderosos. ¡Miserable cosa es, por cierto, que el deleite de una tan pequeña parte del hombre eche todo el hombre en el infierno, y que todos los miembros y sentidos del cuerpo padezcan perpetuamente por la golosina de uno! ¿No miras cuán ciegame yerras, pues, al cuerpo que de aquí a muy poco han de comer los gusanos, crías con manjares delicados, y dejas de curar el ánima, que será luego presentada ante el tribunal de Dios, y, si se hallare hambrienta de virtudes (con cuanto el vientre esté lleno de preciosos manjares), será condenada a los

tormentos eternos? Y, siendo ella castigada, no quedará el cuerpo sin [142] castigo; porque así como para ella fue criado, así juntamente con ella será castigado. Así que, despreciando lo que en ti es más principal y regalando lo que es de menos estima, pierdes lo uno y lo otro, y con tu misma espada te degüellas. Porque la carne que te fue dada por ayudadora haces que sea lazo de tu vida, la cual te acompañará en los tormentos, como aquí te siguió en los vicios.

Acuérdate del hambre y pobreza de Lázaro, el cual deseaba comer de las migajuelas que caían de la mesa del rico, y no había quien se las diese; y, con todo esto, muriendo, fue llevado al seno de Abrahán por mano de los ángeles; mas, por el contrario, el rico glotón vestido de púrpura y holanda fue sepultado en los infiernos (cf. Lc 16,19ss). Porque no puede tener una misma despedida el hambre y la hartura, el deleite y la continencia; mas, en la muerte, sucede la miseria a los deleites, y los deleites a la miseria. Abundantemente comiste y bebiste los años pasados: ¿qué es ahora lo que ganaste con tantos regalos? Por cierto, nada, sino remordimiento de conciencia, que por ventura perpetuamente te atormentará. De manera que todo cuanto desordenadamente comiste, perdiste; y lo que no quisiste para ti, antes lo partiste con los pobres, eso es lo que tienes guardado y depositado en la ciudad celestial.

Mas, para que no te enredes con este vicio, debes primeramente considerar que muchas veces, cuando la necesidad busca satisfacción de sí misma, el deleite, que debajo deste manto está escondido, pretende cumplir su deseo; y tanto más fácilmente engaña, cuanto con color de más honesta necesidad encubre su apetito.

▲ Por esto es necesaria grande cautela y prudencia para refrenar el apetito del deleite y poner la sensualidad debajo del imperio de la razón. Pues, si quieres que tu carne sirva y se sujete al ánima, haz que tu ánima se sujete a Dios, porque necesario es que el ánima sea regida por Dios, para que pueda regir su carne. Y por esta orden somos maravillosamente reformados, conviene saber: que **Dios enseñoree la razón, y la razón al ánima, y el ánima al cuerpo**, porque así queda todo el hombre reformado. Pero el cuerpo resiste al imperio del ánima si ella no se somete al imperio de la razón y si la razón no se conforma con la voluntad de Dios.

Cuando fueres tentado de la gula, imagina que ya gozaste deste breve deleite y que pasó ya aquella hora; pues el deleite del gusto es como el sueño de la noche pasada; sino que este deleite, acabado, deja triste la conciencia, mas vencido, déjala contenta y alegre. Conforme a esto, con mucha razón es celebrada aquella noble sentencia de un sabio, que dice: «Si hicieres alguna obra virtuosa con trabajo, el trabajo pasa, y la virtud persevera; mas, si hicieres alguna cosa torpe con deleite, el deleite pasa, y la torpeza permanece»¹²³.

¹²³ Al margen: *Auli Gelii lib.1 Noctium Athic. c.8 § 15 [Las noches áticas]*.

Capítulo IX. Remedios contra la ira y contra los odios y enemistades que nacen della

Ira es apetito desordenado de venganza contra quien pensamos que nos ofendió. Contra esta pestilencia nos provee de medicina el Apóstol, diciendo: *Toda amargura de corazón, toda ira e indignación, y clamor, y blasfemia, sea quitada de vosotros, con toda malicia. Y sed entre vosotros benignos y misericordiosos, perdonándoos unos a otros, como Dios nos perdonó por Cristo* (Ef 4,31-32). Deste vicio dice el Señor por san Mateo: *El que se airare contra su hermano quedará obligado a dar cuenta en el juicio; y quien le dijere necio, o alguna palabra injuriosa, será condenado a las penas del infierno* (Mt 5,22).

Pues cuando este furioso vicio tentare tu corazón, acuérdate de salirle al encuentro con las consideraciones siguientes. Primeramente, considera que aun los animales brutos, por la mayor parte, viven en paz con los de su misma especie. [...] Solamente los hombres, a quien más convenía la humanidad y la paz, y a quien fuera más necesaria, tienen entre sí entrañables odios y discordias; que es mucho para sentir. Y no es menos para notar que la misma naturaleza dio a todos los animales armas para pelear: al caballo pies, al toro cuernos, al jabalín dientes, a las abejas aguijón, a las aves picos y uñas; tanto, que hasta las pulgas y mosquitos dio habilidad para morder y sacar sangre; pero a ti, hombre, porque te crió para paz y concordia, crió desarmado y desnudo, porque no tuvieses con qué hacer mal. Mira, pues, cuán contra tu naturaleza es vengarte de otro y hacer mal a quien mal te hace; mayormente con armas buscadas fuera de ti, las cuales naturaleza te negó.

Considera también que la ira y apetito de venganza es vicio propio de bestias fieras — de cuyas iras dice el Sabio que le había dado [143] Dios conocimiento (cf. Sab 7,20)— y, por consiguiente, que bastardeas y tuerces mucho de la generosidad y nobleza de tu condición, imitando la de los leones, y serpientes, y de los otros fieros animales. De un león escribe Eliano que, habiendo recibido una lanzada en cierta montería, a cabo de un año, pasando el que le hirió por aquel mismo lugar en compañía del rey Juba y de otra mucha gente que le seguía, el león le reconoció y, rompiendo por toda la gente sin poder ser resistido, no paró hasta llegar al que le había herido y hacerlo pedazos. Lo mismo vemos también cada día que hacen los toros con los que los traen muy acosados, por tomar venganza dellos. Y destos son imitadores los hombres feroces y airados, los cuales, pudiendo amansar la ira con la razón y discreción de hombres, quieren antes seguir el ímpetu y furor de bestias, preciándose y usando más de la parte más vil que tienen común con ellas, que de la más divina, que es propia de ángeles. Y, si dices que es cosa muy dura amansar el corazón embravecido, ¿cómo no miras cuánto más duro fue lo que el Hijo de Dios padeció por tí? ¿Quién eras tú cuando él por tí derramó su sangre? ¿Por ventura no eras su enemigo? ¿No consideras también con cuánta mansedumbre te sufre él, pecando tú a cada hora, y cuán misericordiosamente te recibe cuando a él te vuelves? Dirás que no merece tu enemigo perdón. ¿Por ventura mereces tú que Dios te perdone? Que Dios use contigo de misericordia, ¿y tú quieres usar con tu prójimo de justicia?

▲ Mira que, **si tu enemigo es indigno de perdón, tú eres indigno para haber de perdonar, y Cristo dignísimo por quien le perdones.**

Considera también que todo el tiempo que estás en odio no puedes ofrecer a Dios sacrificio que le sea agradable. Por lo cual dice el Salvador: *Si ofreces tu ofrenda en el altar y allí se te acordare que tu prójimo está ofendido de ti, ve primero y reconcíliate con él, y entonces vuelve a ofrecer tu don* (Mt 5,23-24). Donde puedes claramente conocer cuán grande

sea la culpa de la discordia entre los hermanos, pues, en cuanto ella dura, estás en discordia con Dios y no le agrada cosa que hagas. Conforme a lo cual dice san Gregorio: «Ninguna cosa valen los bienes que hacemos, si no sufrimos mansamente los males que padecemos».

Considera otrosí quién sea este que tienes por enemigo, porque forzosamente ha de ser justo o injusto. Si es justo, por cierto cosa es mucho para sentir que quieras mal a un justo y que seas enemigo de quien Dios se tiene por amigo. Mas, si es injusto, no menos es cosa miserable que quieras vengar la maldad ajena con tu maldad propia, y que, queriendo tú ser juez en tu casa, castigues la injusticia ajena con la tuya. Mayormente que, si tú quieres vengar tus injurias y el otro las tuyas, ¿qué fin habrán las discordias? Muy más gloriosa manera de vencer es aquella que el Apóstol nos enseña, diciendo que venzamos los males con los bienes, esto es, los vicios ajenos con las virtudes propias (cf. Rom 12,21). Porque muchas veces, tratando de tornar mal por mal y no queriendo ser en nada vencido, eres más feamente vencido, pues eres acocorado de la ira y vencido de la pasión; la cual, si vencieses, serías más fuerte que el que por armas tomase una ciudad (cf. Prov 16,32); porque menor vitoria es sojuzgar las ciudades que están fuera de ti, que las pasiones que están dentro de ti, y ponerte a ti mismo leyes, y refrenar y domar la bravísima fiera de la ira que dentro de ti está encerrada. La cual, si no quieres reprimir, levantarse ha contra ti e incitarte ha a hacer cosas que después te arrepientas. Y, lo que peor es, que apenas podrás entender el mal que haces, porque al airado cualquier venganza parece justa, y las más veces se engaña creyendo que el estímulo de la ira es celo de justicia; y desta manera se encubre el vicio con color de virtud.

I.

Pues, para mejor vencer este vicio, uno de los mayores remedios es trabajar por arrancar de tu ánima la mala raíz del amor desordenado de ti mismo y de todas tus cosas, porque de otra manera fácilmente te encenderás en ira siendo tú o los tuyos tocados con cualquier liviana palabra. Y, demás desto, cuanto te sintieres naturalmente más inclinado a ira, tanto debes estar más aparejado a paciencia, previniendo antes todas las maneras de agravios que te pueden suceder en cualquier negocio; porque las saetas que de lejos se ven, menos hieren. Para lo cual debes tener en tu corazón muy determinado que, cuando en tu pecho hirviere la ira, ninguna cosa digas o hagas, ni creas a ti mismo; mas ten por sospechoso todo lo que en este tiempo te dijere tu corazón, puesto que [*aunque*] parezca muy conforme a razón; dilata la ejecución hasta que se abaje la cólera, o reza devotamente una vez o más la oración del *paternóster*, u otra semejante. Plutarco refiere que un hombre muy sabio y experimentado, despidiéndose de un emperador, grande amigo suyo, no le dio otro consejo sino que, cuando estuviese airado, no mandase hacer cosa alguna hasta que pasase primero entre sí todas las letras del abecé; para darle a entender cuán desatinados son los consejos de la ira al tiempo que hierve en el corazón.

Y es mucho para notar que no habiendo en el mundo peor tiempo para deliberar lo que se debe hacer, que este, ninguno hay en que el hombre tenga mayor deseo de lo hacer. Por lo cual conviene resistir con grande discreción y ánimo a esta tentación. Porque, sin duda, así como el que está tomado del vino no puede asentar cosa que sea conforme a razón, y de que [144] después no se deba arrepentir (como se escribe de Alejandro Magno), así el que está tocado del vino de la ira, y ciego con los humos desta pasión, ningún asiento ni consejo puede tomar que, por muy acertado que le parezca, otro día por la mañana no le condene. Porque cierto es que la ira, el vino y el apetito sexual son los peores consejeros que hay. Por donde dijo Salomón que el vino y la mujer hacían salir de seso a los sabios (cf. Eclo 19,2); y por *vino* entiende él aquí no sólo este material, que suele cegar la razón, sino cualquier pasión

vehemente, que también en su manera la ciega; aunque no deja de ser culpa lo que desta manera se hace.

▲ También es muy buen consejo, cuando estuvieres airado, ocuparte en otros negocios, divirtiendo el pensamiento de la indignación; porque, quitando la leña del fuego, luego cesará la llama dél. **Procura otrosí amar a quien de necesidad has de sufrir, porque, si el sufrimiento no es acompañado con amor, la paciencia que se muestra por defuera muchas veces se vuelve en rencor.** Por lo cual, diciendo san Pablo: *La caridad es paciente*, luego añadió: *y benigna* (1 Cor 13,4); porque la verdadera caridad no cesa de amar benignamente a los que sufre pacientemente. También es muy loable consejo dar lugar a la ira del hermano, porque, si te apartares del airado, darle has lugar para que pierda la ira; o a lo menos, respóndele blandamente, porque, como dice Salomón, *la respuesta blanda quebranta la ira* (Prov 15,1).

Capítulo X. Remedio contra la pereza

Acidia es una flojedad y caimiento de corazón para bien obrar, y, particularmente, es una tristeza y hastío de las cosas espirituales. El peligro deste pecado se conoce por aquellas palabras que el Salvador dice: *Todo árbol que no diere buen fruto será cortado y echado en el fuego* (Mt 7,19). Y en otra parte, exhortándonos a vivir con cuidado y diligencia (que es contraria a este vicio), dice: *Abrid los ojos, velad y orad, porque no sabéis cuándo seréis llamados* (Mc 13,33)¹²⁴.

Pues, cuando este torpe vicio tentare tu corazón, puedes armarte contra él con las consideraciones siguientes. Primeramente, considera cuántos trabajos pasó Cristo por ti, dende el principio hasta el fin de su vida: cómo pasaba las noches sin sueño haciendo oración por ti, cómo discurría de una provincia a otra enseñando y sanando los hombres, cómo se ocupaba siempre en las cosas que pertenecían a nuestra salud, y, sobre todo esto, cómo en el tiempo de su pasión llevó sobre sus sacratísimos hombros, cansados de los muchos trabajos pasados, aquel grande y pesado madero de la cruz. Pues, si el Señor de la majestad tanto trabajó por tu salud, ¿cuánto será razón trabajos tú por la tuya? Por librarte de tus pecados padeció aquel tan tierno Cordero tantos y tan grandes trabajos, ¿y tú no quieres sufrir aun los pequeños por ellos? Mira también cuántos trabajos sufrieron los apóstoles cuando fueron por todo el mundo predicando, cuántos padecieron los mártires, cuántos los confesores, cuántos las vírgenes, cuántos todos aquellos padres que vivían apartados en los desiertos, y cuántos, finalmente, todos los santos que ahora reinan con Dios, por cuya doctrina y sudores la fe católica y la Iglesia se dilató hasta el día de hoy.

Considera junto con esto cómo ninguna de las cosas criadas está ociosa; porque los ejércitos del cielo sin cesar cantan loores a Dios (cf. Ap 4,8); el sol, y la luna, y las estrellas, y todos los cuerpos celestiales, cada día dan una vuelta al mundo para nuestro servicio (cf. Sal 18,6); las yerbas, los árboles, de una pequeña planta van creciendo hasta su justa grandeza; las hormigas juntan granos en sus cilleros en el verano, con que se sustentan en el invierno; las abejas hacen sus panales de miel, y con gran diligencia matan los zánganos negligentes y perezosos; y lo mismo hallarás en todos los otros géneros de animales. Pues ¿cómo no habrás tú vergüenza, hombre capaz de razón, de tener pereza, la cual aborrecen todas las criaturas irracionales por instinto de naturaleza?

Ítem, si los negociadores deste mundo pasan tantos trabajos para juntar sus riquezas percederas, las cuales, después de ganadas con muchos trabajos, han de guardar con muchos peligros, ¿qué será razón hagas tú, negociador del cielo, para adquirir tesoros eternos que para siempre duran?

Mira también que si no quieres trabajar ahora cuando tienes fuerzas y tiempo, que por ventura después te faltará lo uno y lo otro, como cada día vemos acaecer a muchos. El tiempo de la vida es breve y lleno de mil estorbos. Por tanto, cuando tuvieres oportunidad para bien obrar, no lo dejes por pereza, porque vendrá *la noche, cuando nadie podrá obrar* (Jn 9,4).

Mira también que tus muchos y grandes pecados piden grande penitencia y grande fervor de devoción para satisfacer por ellos. Tres veces negó san Pedro, y todos los días de su vida lloró aquel pecado, puesto que [*aunque*] ya estaba perdonado. María Magdalena, hasta el postrer punto de su vida lloró los pecados que había cometido, puesto que había oído aquella tan dulce palabra de Cristo: *Tus pecados te son perdonados* (Lc 7,48). Y, por abreviar, dejo

¹²⁴ «Videte, vigilate, et orate; nescitis enim quando tempus sit».

aquí de referir otros que acabaron la penitencia con la vida, de los cuales muchos tenían más livianos pecados que tú. Pues tú, que cada día acrecientas pecados a pecados, ¿cómo tienes por grave el trabajo necesario para satisfacer por ellos? Por tanto, en el tiempo de la gracia y de la misericordia trabaja por hacer frutos dignos de penitencia, para que con los trabajos desta vida redimas los de la otra. Y [145] dado que nuestros trabajos y obras parezcan pequeñas, pero todavía, en cuanto proceden de la gracia, son de grande merecimiento. Por donde en el trabajo son temporales, y en el premio eternas; breves en el espacio de la carrera, y perpetuas en la corona. Por lo cual no consintamos que este espacio de merecer se nos pase sin fruto, poniendo ante nuestros ojos el ejemplo de un devoto varón que todas las veces que oía el reloj decía: «¡Oh Señor mío!, ya es pasada otra hora de las que vos tenéis contadas de mi vida, y de que tengo de daros cuenta».

Si alguna vez nos viéremos cercados de trabajos, acordémonos que *por muchas tribulaciones nos conviene entrar en el Reino de Dios* [Hch 14,21], y que no será coronado, sino aquel que varonilmente pelear (cf. 2 Tim 2,5). Y, si te parece que asaz tienes peleado y trabajado, acuérdate que está escrito: *El que perseverare hasta el fin será salvo* (Mt 10,22). Porque **sin perseverancia, ni la obra es finalmente fructuosa, ni el trabajo tiene premio, ni el que corre alcanza la vitoria, ni el que sirve, la gracia final del Señor**. Por lo cual no quiso el Salvador bajar de la cruz cuando se lo pedían los judíos (cf. Mc 15,32), por no dejar imperfecta la obra de nuestra redención. Por tanto, si queremos seguir a nuestra cabeza, trabajemos con toda diligencia hasta la muerte (cf. Eclo 11,20), pues el premio del Señor dura para siempre. No cesemos de hacer penitencia, no cesemos de llevar nuestra cruz en pos de Cristo, porque, de otra manera, ¿qué nos aprovechará haber navegado una muy larga y próspera navegación, si al cabo nos perdemos en el puerto?

▲ Y no nos debe espantar la dificultad de los trabajos y peleas, porque Dios, que te amonesta que pelees, te ayuda para que venzas, y ve tus combates, y te socorre cuando desfalleces, y te corona cuando vences. Y, cuando te fatigaren los trabajos, toma este remedio: **no compares el trabajo de la virtud con el deleite del vicio contrario, sino la tristeza que ahora sientes en la virtud con la que sentirás después de haber pecado, y la alegría que puedes tener en la hora de la culpa con la que tendrás después en la gloria**, y luego verás cuánto es mejor el partido de la virtud, que el de los vicios. Vencida una batalla, no te descuides, porque «muchas veces —como dice un sabio— nacen descuidos del buen suceso»; antes debes estar apercibido como si luego hubiesen de tocar la trompeta para otra, porque ni la mar puede estar sin ondas, ni esta vida sin tentaciones.

Y, demás desto, el que comienza la buena vida suele ser más fuertemente tentado del enemigo, el cual no se precia de tentar los que posee con pacífico señorío, sino los que están fuera de su jurisdicción. Así que en todo tiempo has de velar, y siempre estar alerta y armado en cuanto estuvieres en esta frontera. Y, si alguna vez sintieres tu ánima herida, guárdate de cruzar luego las manos y arrojar las armas y el escudo, y entregarte al enemigo; antes debes imitar a los caballeros esforzados, a los cuales muchas veces la vergüenza de ser vencidos y el dolor de las heridas, no solamente no hace huir, mas antes los incita a pelear. Desta manera, cobrando nuevo esfuerzo con la caída, verás luego huir aquellos de quien tú huías, y perseguirás a los que te perseguían. Y, si por ventura, como acontece en las batallas, otra vez fueres herido, ni aun entonces has de desmayar, acordándote que esta es la condición de los que pelean varonilmente: no que nunca sean heridos, mas que nunca se rindan a sus contrarios.

▲ Porque **no se llama vencido el que fuere muchas veces herido, sino el que, siendo herido, perdió las armas y el corazón**. Y, siendo herido, luego procura de curar tu

llaga; porque más fácilmente curarás una llaga, que muchas, y más ligeramente curarás la fresca, que la que está ya afistolada.

Cuando alguna vez fueres tentado, no te contentes con no obedecer a la tentación, mas antes procura sacar de la misma tentación motivos para la virtud, y con esta diligencia y con la divina gracia no serás peor por la tentación, sino mejor, y así todo servirá por tu bien. Si fueres tentado de lujuria o de gula, quita un poco de los regalos acostumbrados, aunque sean lícitos, y acrecienta más a los santos ayunos y ejercicios. Si eres combatido de avaricia, acrecienta más las limosnas y buenas obras que haces. Si eres estimulado de vanagloria, tanto más te humilla en todas las cosas. Desta manera, por ventura temerá el demonio tentarte, por no darte ocasión de mejorarte y de hacer buenas obras, el cual siempre desea que las hagas malas. Huye cuanto pudieres la ociosidad; y nunca estés tan ocioso, que en la ociosidad no entiendas en alguna cosa de provecho; ni tan ocupado, que no procures en la misma ocupación levantar tu corazón a Dios y negociar con él.

Capítulo XI. De otra manera de pecados que debe trabajar por huir el buen cristiano: del mormurar, escarnecer y juzgar temerariamente

Demás destes siete pecados, que se llaman capitales, hay otros también que se derivan de ellos, los cuales no menos debe trabajar de evitar todo fiel cristiano, que los pasados.

Entre estos, uno de los más principales es *jurar el nombre de Dios en vano*, porque este pecado es derechamente contra Dios; y así, de su condición, es más grave que cualquier otro pecado que se haga contra el prójimo, por muy grave que sea. Y no sólo tiene esto verdad cuando se jura por el mismo nombre de Dios, sino también cuando se jura por la cruz, y por los santos, y por la propia vida; porque cualquiera destes juramentos, si cae sobre mentira, es pecado mortal, y pecado muy reprehendido en las Escrituras Sagradas como injurioso a la divina Majestad.

[146] Verdad es que, cuando el hombre descuidadamente jura mentira, excusarse ha de pecado mortal, porque donde no hay juicio de razón ni determinación de voluntad no hay esta manera de pecado. Mas esto no se entiende en los que tienen costumbre de jurar a cada paso, sin hacer caso ni mirar cómo juran, y no les pesa de tenerla ni procuran hacer lo que es de su parte por quitarla; porque estos no se excusan de pecado cuando, por razón desta mala costumbre, juran mentira sin mirar en ello, pudiendo y debiendo mirarlo. Ni pueden alegar que no miraron en ello ni era su voluntad jurar mentira, porque, supuesto que ellos quieren tener esta mala costumbre, también quieren lo que se sigue della, que es este y otros semejantes inconvenientes; y, por esto, no deja de imputárseles por pecados, y llamarse voluntarios.

Por esto debe trabajar el cristiano todo lo posible por desarraigar de sí esta mala costumbre, para que así no se le imputen estos descuidos por culpa mortal. Y para esto no hay otro mejor medio que tomar aquel tan saludable consejo que nos dio el Salvador, y después su apóstol Santiago, diciendo: *Ante todas las cosas, hermanos míos, no queráis jurar ni por el cielo ni por la tierra ni otro cualquier juramento, sino sea vuestra manera de hablar «sí, por sí», y «no, por no», porque no vengáis a caer en juicio de condenación* (Sant 5,12; cf. Mt 5,34-37); quiere decir, porque no os lleve la costumbre a jurar alguna mentira, por donde seáis juzgados y sentenciados a muerte perpetua. Y no sólo de su propia persona, sino también de sus hijos y familia y casa trabaje por desterrar este tan peligroso vicio, reprehendiendo y avisando a todos sus familiares cuando los viere jurar cualquier juramente que sea. Y, cuando él mismo en esto se descuidare, tenga por estilo dar alguna limosna o rezar siquiera un *paternóster* y un *avemaría*, para que esto le sea no tanto penitencia de la culpa, cuanto memorial y despertador para no caer más en ella.

I. Del mormurar, escarnecer y juzgar temerariamente

Otro pecado que se debe también mucho evitar es el de la mormuración; el cual no menos reina hoy en el mundo que [*en*] el pasado, sin que haya casa fuerte ni congregación religiosa ni lugar sagrado contra él. Y, aunque este vicio sea familiar a todo género de personas (porque el mismo mundo, con los desatinos que cada día hace, como da materia de llorar a los buenos, así la da de mormurar a los flacos), pero todavía hay algunas personas por natural pasión más inclinadas a él que otras. Porque así como hay gustos que no arrostran cosa dulce ni la pueden tragar, sino a cosas amargas y acetosas, así hay personas tan podridas en sí

y tan llenas de humor triste y melancólico, que en ninguna materia de virtud ni alabanza ajena toman gusto, sino en solo mofar y maldecir y tratar de males ajenos. De suerte que a todas las otras pláticas y materias están dormidos y mudos, y, en tocándose esta tecla, luego parece que resucitan y cobran nuevos espíritus para tratar desta materia.

Pues para criar en tu corazón odio de un vicio tan perjudicial y aborrecible como este, considera tres grandes males que trae consigo. El primero es que está muy cerca de pecado mortal, porque de la mormuración a la detracción hay muy poco camino que andar. Y, como estos dos vicios sean tan vecinos, fácil cosa es pasar del uno al otro (así como los filósofos dicen que entre elementos que concuerdan en alguna cualidad es muy fácil el pasaje de uno a otro). Y así vemos acaecer muchas veces que, cuando los hombres comienzan a mormurar, fácilmente pasan de los defectos comunes a los particulares, y de los públicos a los secretos, y de los pequeños a los grandes, con que dejan las famas de sus prójimos tiznadas y desdoradas. Porque, después que la lengua se comienza a calentar y crece el ardor y deseo de encarecer las cosas, tan mal se enfrena el apetito del corazón, como el ímpetu de la llama cuando la sopla el viento, o el caballo de mala boca cuando corre a toda furia; y ya entonces el mormurador no guarda la cara a nadie ni cesa de ir adelante hasta llegar al más secreto rincón de la posada. Y por esta causa deseaba tanto el Eclesiástico la guarda deste portillo, cuando decía: *¿Quién dará guarda a mi boca y pondrá un sello en mis labios, para que no venga a caer por ellos y mi propia lengua me condene?* (Eclo 22,33). Quien esto decía, muy bien conocía la importancia y dificultad deste negocio, pues de solo Dios deseaba y esperaba el remedio, que es el verdadero médico deste mal, como lo testimonia Salomón, diciendo: *Al hombre pertenece aparejar el ánima, mas a Dios gobernar la lengua* (Prov 16,1)¹²⁵. ¡Tan grande es este negocio!

El segundo mal que tiene este vicio es ser muy perjudicial y dañoso; porque a lo menos no se pueden excusar en él tres males: uno, del que dice; otro, de los que oyen y consienten; y el tercero, de los ausentes de quien el mal se dice. Porque, como las paredes tienen oídos y las palabras alas [cf. Ecl 10,20], y los hombres son amigos de ganar amigos y congraciarse con otros llevando y trayendo estas consejas (so color de que tienen mucha cuenta con la honra de las personas), de aquí nace que, cuando estas llegan a oídos del infamado, se escandalice y embravezca y tome pasión contra quien dijo mal dél; de donde suelen recrecerse enemistades eternas, y aun a veces desafíos y sangres. Por donde dijo el Sabio: *El escarnecedor y maldiciente será maldito, porque revolvió a muchos que vivían en paz* (Eclo 28,15). Y todo esto, como ves, nació de una palabra desmandada; porque, como dice el Sabio, *de una [147] centella se levanta a veces una grande llama* [Eclo 11,34].

Por razón destos daños es comparado este vicio en la Escritura, unas veces, con las navajas que cortan los cabellos sin que lo sintáis (cf. Sal 51,4); otras veces, con arcos y saetas que tiran de lejos y hieren a los ausentes (cf. Prov 25,18); otras veces, con las serpientes que muerden de callada y dejan la ponzoña en la herida (cf. Sal 57,5; 139,4). Por las cuales comparaciones el Espíritu Santo nos quiso dar a entender la malicia y daños deste vicio; el cual es tan grande, que dijo el Sabio: *La herida del azote deja una señal en el cuerpo; mas la de la mala lengua deja molidos los huesos* (Eclo 28,21).

El tercero mal que este vicio tiene es ser muy aborrecible e infame entre los hombres, porque todos naturalmente huyen de las personas de mala lengua, como de serpientes ponzoñosas. Por donde dijo el Sabio que era *terrible en su ciudad el hombre deslenguado* (Eclo 9,25). Pues ¿qué mayores inconvenientes quieres tú para aborrecer un vicio, que, por una parte, es tan dañoso, y por otra, tan sin fruto? ¿Por qué querrás ser, de balde y sin causa, infame y aborrecible a Dios y a los hombres, especialmente en un vicio tan cotidiano y tan usado, donde casi tantas veces has de peligrar, cuantas hablares y platicares con otros?

¹²⁵ «Hominis est animam præparare; et Dei [o Domini] gubernare linguam».

Haz, pues, ahora, cuenta que la vida del prójimo es para ti como un árbol vedado en que no has de tocar. Con igual cuidado has de procurar nunca decir bien de ti ni mal de otro, porque lo uno es de vanos y lo otro de maldicientes. Sean todos, de tu boca, virtuosos y honrados; y tenga todo el mundo creído que nadie es malo por tu dicho. Desta manera excusarás infinitos pecados y otros tantos escrúpulos y remordimientos de conciencia, y serás amable a Dios y a los hombres; y de la manera que honrares a todos, así de todos serás honrado. Haz un freno a tu boca, y está siempre atento a engullir y tragar las palabras que se te revuelven en el estómago cuando vieres que llevan sangre. Cree que esta es una de las grandes prudencias y discreciones que hay; y uno de los grandes imperios que puedes tener, si lo tuvieses sobre tu lengua.

Y no pienses que te excusas deste vicio cuando mormuras artificiosamente, alabando primero al que quieres condenar; porque algunos mormuradores hay que son como los barberos, que, cuando quieren sangrar, untan primero blandamente la vena con aceite, y después hieren con la lanceta y sacan sangre. Destos dice el Profeta que hablan palabras más blandas que el olio, mas que ellas de verdad son saetas (cf. Sal 54,22).

Y, como quiera que sea gran virtud abstenerse de toda especie de mormuración, mucho más lo es para con aquellos de quien habemos sido ofendidos. Porque cuanto es más fuerte el apetito de hablar mal destos, tanto es de más generoso corazón ser templado en esta parte y vencer esta pasión. Y por esto aquí conviene tener mayor recaudo: donde se conoce mayor peligro.

Y no sólo de maldecir y mormurar, sino también de oír lenguas de mormuradores te debes abstenerte, guardando aquel consejo del Eclesiástico, que dice: *Atapa tus oídos con espinas y no oigas la lengua del maldiciente* (Eclo 28,24)¹²⁶. Donde no se contenta con que tapes los oídos con algodón o con otra materia blanda, sino quiere que sea con espinas, para que no solamente no te entren las tales palabras en el corazón, holgando de oírlas, sino también punces el corazón del que mormura, haciendo mala cara a sus palabras, como lo significó Salomón cuando dijo: *El viento cierzo esparce las nubes, y el rostro triste la cara del que mormura* (Prov 25,23)¹²⁷. Porque, como dice san Jerónimo, «la saeta que sale del arco no se hinca en la piedra dura, sino antes de allí resulta [*resurte, rebota*] y hiera a veces al que la tiró».

Y, por tanto, si el que mormura es tu súbdito, o tal persona que sin escándalo le puedes mandar que calle, debeslo hacer; y, si esto no puedes, a lo menos entremete otras pláticas discretamente para cortar el hilo de aquellas; o muéstrale tan mala cara, que él mismo se avergüence de lo que habla, y así quede cortésmente avisado y se vuelva del camino. Porque, de otra manera, si le oyeres con alegre rostro, dasle ocasión que pase adelante, y así no menos pecas oyendo tú, que hablando él; pues, así como es grave mal pegar fuego a una casa, así también lo es estarse calentando a la llama que otro enciende, estando obligado a acudir con agua.

Mas entre todas estas mormuraciones, la peor es mormurar de los buenos, porque esto es acobardar los flacos y pusilánimes, y cerrar la puerta a otros más flacos, para que no osen entrar, con este recelo. Porque, aunque esto no sea escándalo para los fuertes, no se puede negar sino que lo es para los pequeñuelos. Y, porque no tengas en poco esta manera de escándalo, acuérdate que dice el Señor: *Quien escandalizare a uno de estos pequeñuelos que en mí creen, más valdría que le atasen una piedra de atahona al cuello y le arrojasen en el profundo de la mar* (Mt 18,6). Por eso, tú, hermano mío, ten por un linaje de sacrilegio poner boca en los que sirven a Dios, porque, aunque fuesen lo que los malos dicen, sólo por el

¹²⁶ «Sepi aures tuas spinis, linguam nequam noli audire; et ori tuo facito ostia, et seras» (28,28).

¹²⁷ «Ventus aquilo dissipat pluvias, et facies tristis linguam detrahentem».

sobrescrito que traen merecen honra; mayormente, pues está Dios diciendo dellos: *Quien a vosotros tocare, toca en mí en la lumbre de los ojos* (Zac 2,12).

Todo esto que se ha dicho contra los mormuradores y maldicientes cabe también en los escarneadores y mofadores, y mucho más. Porque este vicio tiene todo lo que el pasado, y, sobre esto, tiene otra tizne aún más: de soberbia y presunción, y menosprecio de los otros. Por donde es muy más para huir que el otro, como lo mandó Dios en la ley, cuando dijo: *No seas maldiciente ni escarneador en los pueblos* (Lev 19,16)¹²⁸. Y por esto no será necesario gastar más palabras en afear este vicio, pues para esto debe bastar lo dicho.

[148]

II. De los juicios temerarios, y de los mandamientos de la Iglesia

Con estos dos pecados, como muy vecino dellos, se junta el juzgar temerariamente, porque los mormuradores y escarneadores no sólo hablan mal de las cosas que realmente pasan, sino de todo aquello que ellos juzgan o sospechan. Ca, porque no les falte materia de mormurar, ellos mismos la levantan, cuando falta, con los juicios y sospechas de su corazón, echando a mala parte lo que se podía echar a buena; contra aquello que el Salvador nos manda, diciendo: *No juzguéis, y no seréis juzgados; no condenéis, y no seréis condenados* (Lc 6,37). Esto también muchas veces puede ser pecado mortal, cuando lo que se juzga es cosa grave, y se juzga livianamente y con poco fundamento. Mas, cuando el juicio fuese más sospecha, que juicio, entonces no sería pecado mortal, por la imperfección de la obra.

Con estos pecados que son contra Dios se juntan los que se hacen contra aquellos cinco mandamientos de la santa Madre Iglesia, los cuales obligan de precepto, como son: oír misa entera domingos y fiestas, confesar una vez en el año, comulgar por pascua, y ayunar los días que ella manda, y pagar fielmente los diezmos. El mandamiento del ayuno obliga de veinte y un años arriba (más o menos, conforme al parecer del discreto confesor o cura) a los que no son enfermos, o muy flacos, o viejos, o trabajadores, o mujeres que crían o están preñadas, y a los que no tienen para comer bastantemente una vez al día. Y así puede haber otros impedimentos semejantes.

En lo que toca al oír las misas los días de obligación, trabaje el hombre por asistir a ellas, no sólo con el cuerpo, sino también con el espíritu, recogidos los sentidos y la lengua callada; mas el corazón esté atento a Dios y a los misterios de la misa, o de alguno otro santo pensamiento, o a lo menos rezando alguna cosa devota.

Y los que tienen esclavos, criados, hijos y familia deben procurar con todo estudio y diligencia que estos oigan misa los días de fiesta; y, si no pudiesen acudir a la mayor, por haber de quedar en casa a aderezar la comida, o a otras cosas necesarias, a lo menos procuren que ese día por la mañana oigan una misa rezada, para que así cumplan con esta obligación. En lo cual hay muchos señores de familia muy culpados y negligentes, los cuales darán a Dios cuenta estrecha desta negligencia. Verdad es que, cuando se ofreciese urgente y razonable causa, por donde no se pudiese oír misa (como es estar cuidando de un enfermo, o cosas semejantes), entonces no sería pecado dejar la misa, porque la necesidad no está sujeta a esta ley.

Estos son los pecados más cotidianos en que más veces suelen caer los hombres, de los cuales todos debemos siempre huir con suma diligencia; de unos, porque son mortales, y de otros, porque están muy cerca de serlo; demás de ser de suyo más graves que los otros comunes veniales. Desta manera conservaremos la inocencia y aquellas vestiduras blancas

¹²⁸ «Non eris criminator, nec susurro in populis [o populo]».

que nos pide Salomón, cuando dice: *En todo tiempo estén blancas tus vestiduras, y nunca jamás falte olio de tu cabeza* (Ecl 9,8); que es la unción de la divina gracia, la cual nos da lumbré y fortaleza para todas las cosas, y así nos enseña y esfuerza para todo bien; que son los principales efectos deste olio celestial.

Capítulo XII. De los pecados veniales

Y, aunque estos sean los principales pecados de que te debes guardar, no por eso pienses ya que tienes licencia para aflojar la rienda a todos los otros pecados veniales. Antes instantísimamente te ruego no seas de aquellos que, en sabiendo que una cosa no es pecado mortal, luego sin más escrúpulo se arrojan a ella con grandísima facilidad. Acuérdate que dice el Sabio que *el que menosprecia las cosas menores presto caerá en las mayores* (Eclo 19,1). Acuérdate del proverbio que dice que «por un clavo se pierde una herradura, y por una herradura un caballo, y por un caballo un caballero». Las casas que vienen a caer por tiempo, primero comienzan por unas pequeñas goteras; y así vienen a arruinarse y dar consigo en tierra. Acuérdate que, aunque sea verdad que no basten siete ni siete mil pecados veniales para hacer uno mortal, pero que todavía es verdad lo que dice san Agustín por estas palabras: «No queráis menospreciar los pecados veniales, porque son pequeños, sino temedlos, porque son muchos. Porque muchas veces acaece que las bestias pequeñas, cuando son muchas, matan los hombres. ¿Por ventura no son menudos los granos del arena? Pues, si cargáis un navío de mucha arena, presto se irá a fondo. ¡Cuán menudas son las gotas de agua! ¿Por ventura no llenan los caudalosos ríos y derriban las casas soberbias?»¹²⁹ Esto, pues, dice san Agustín; no porque muchos pecados veniales hagan un mortal, como ya dijimos, sino porque disponen para él, y muchas veces vienen a dar en él. Y no sólo esto es verdad, sino también lo que dice san Gregorio, que «en parte es mayor peligro caer en las culpas pequeñas, que en las grandes, porque la culpa grande, cuanto más claro se conoce, tanto más presto se enmienda; mas la pequeña, como se tiene en nada, tanto más peligrosamente se repite, cuanto más seguramente se comete» (*De pastoralis cura, Admon. 34*).

▲ Finalmente, los pecados veniales, por pequeños que sean, hacen mucho daño en el ánimo, porque quitan la devoción, turban la paz de la conciencia, apagan el fervor de la caridad, enflaquecen los corazones, amortiguan el vigor del ánimo, aflojan el vigor de la vida espiritual y, finalmente, resisten en su manera al Espíritu Santo e impiden su operación [149] en nosotros; por donde con todo estudio se deben evitar, pues nos consta que no hay enemigo tan pequeño, que, despreciado, no sea muy poderoso para dañar.

Y, si quieres saber en qué géneros de cosas se cometen estos pecados, dígame que en un poco de ira, o de gula, o de vanagloria, en palabras y pensamientos ociosos, en risas, en burlas desordenadas, en tiempo perdido, en dormir demasiado, en mentiras y lisonjerías de cosas livianas, y, así, en otras cosas semejantes.

Tenemos, pues, aquí señaladas tres diferencias de pecados: unos que comúnmente son mortales, otros que comúnmente son veniales, otros como medios entre estos dos extremos, que a veces son mortales y a veces veniales. De todos conviene que nos guardemos; pero mucho más de estos que están como en medio; y mucho más de los mortales, pues por ellos solos se rompe la paz y amistad con Dios y se pierden todos los bienes de gracia y todas las virtudes infusas; puesto caso que la fe y esperanza no se pierda sino por sus actos contrarios.

¹²⁹ Al margen: *Super Ioan 11.12 & lib. De medicina pœnitentium, cap.1.*

Capítulo XIII. De otros más breves remedios contra todo género de pecados, mayormente contra aquellos siete que llaman capitales

Las consideraciones que hasta aquí hemos escrito servirán para tener el hombre su ánimo bien dispuesto y armado contra todo género de pecados; mas para el tiempo de pelear, que es cuando alguno destos vicios tienta nuestro corazón, puedes usar destas breves sentencias que nos dejó escritas un religioso varón, el cual, contra cada uno destos vicios, se armaba desta manera:

Contra la **soberbia**, decía: «Cuando considero a cuán grande extremo de humildad se abajó aquel altísimo Hijo de Dios por mí, nunca tanto me pudo abatir alguna criatura, que no me tuviese por digno de mayor abatimiento».

Contra la **avaricia**, decía: «Como entendí que con ninguna cosa podía mi ánimo tener hartura, sino con solo Dios, pareciome que era gran locura buscar otra cosa fuera dél».

Contra la **lujuria**, decía: «Después que entendí la grandísima dignidad que se da a mi cuerpo cuando recibe el sacratísimo Cuerpo de Cristo, pareciome que era grande sacrilegio profanar el templo, que él para sí consagró, con la torpeza de los pecados carnales».

Contra la **ira**, decía: «Ninguna injuria de hombres bastará para turbarme, si me acordare de las injurias que yo tengo hechas contra Dios».

Contra el **odio** y **envidia**, decía: «Después que entendí cómo Dios había recibido un tan gran pecador como yo, no pude querer a nadie mal ni negarle perdón».

Contra la **gula**, decía: «Quien considerare aquella amarguísima hiel y vinagre que en medio de sus tormentos se dio por último refrigerio al Hijo de Dios, que por ajenos pecados padecía, habrá vergüenza de buscar manjares regalados y exquisitos, teniendo tanta obligación a padecer algo por sus pecados propios».

Contra la **pereza**, decía: «Como entendí que después de tan brevísimo trabajo se alcanzaba gloria perdurable, pareciome que era muy pequeña cualquier fatiga que por esta causa se padeciese».

I.

Otra manera de remedios así breves pone san Agustín contra todos los vicios (aunque algunos atribuyen esto a san León, papa), donde, por una parte, representa de la manera que el vicio tienta y lo que propone, y por otra, las consideraciones y palabras con que le habemos de salir al encuentro. Las cuales, por parecerme muy provechosas, quise también añadir aquí.

Comienza, pues, a hablar la **soberbia**, y dice así: «Ciertamente tú haces ventaja a otros muchos en saber, en hablar, en riquezas y en otras muchas habilidades. Por tanto, a todos es razón que tengas en poco, pues a todos eres superior». La **humildad** responde: «Acuérdate que eres polvo y ceniza, podre y gusanos; y, puesto que [*aunque*] seas grande, si, cuanto mayor eres, más no te humillares, dejarás de ser lo que eres. Porque ¿por ventura eres tú mayor que el ángel que cayó?, ¿por ventura resplandeces tú más en la tierra que Lucifer en el cielo? Pues, si aquel, por su soberbia, de tan alta cumbre cayó en tanta miseria (cf. Is 14,12;

Lc 10,18), ¿cómo quieres, tú, de tanta miseria subir a tan alta gloria, permaneciendo en la misma soberbia?»

La **gloria vana** dice: «Haz todos los bienes que pudieres y publícalos a todos, para que todos te tengan por bueno y de todos seas reverenciado y ninguno te desprecie ni te tenga en poco». El **temor de Dios** responde: «Gran locura es dar por honra temporal aquello con que se gana gloria perdurable. Por tanto, trabaja por encubrir, a lo menos con la voluntad, las buenas obras que haces, porque, si en tu voluntad las escondes, no será vanidad mostrarlas, porque no se podrá llamar público lo que en tu voluntad está secreto».

La **hipocresía** dice: «Pues ningún bien, en la verdad, tienes, finge a lo menos de fuera lo que no tienes, porque no seas de todos aborrecido, si por tal fueres de todos conocido». La verdadera **religión** responde: «Mucho más trabaja por ser, que por parecer lo que no eres, ca propio oficio es del verdadero cristiano procurar más de ser bueno, que de parecerlo. Porque engañar a los hombres con esa disimulación, ¿qué otra cosa ganas, sino tu propia condenación?»

El **menosprecio y desobediencia** dice: «¿Quién eres tú para que sirvas a otros, que son tus inferiores? A ti convenía mandar y a ellos obedecer, pues no igualan contigo ni en ingenio ni en virtud. Basta que guardes los mandamientos de Dios y no cures de lo que te mandan los hombres». La **sujeción y obediencia** responde: «Si es [150] necesario sujetarse a los mandamientos de Dios, por la misma razón te debes sujetar a la ordenación de los hombres, porque el mismo Dios dice: *Quien a vosotros oye, a mí oye, y quien a vosotros desprecia, a mí desprecia* (Lc 10,16). Y, si dices que esto es razón cuando el que manda es bueno, y no cuando no lo es, oye lo que el Apóstol en contrario dice: *Todo el poder de los hombres, de Dios se deriva; y las cosas que de Dios son, ordenadas son* (Rom 13,1) ¹³⁰. Así que no te pertenece a ti saber cuáles son los que mandan, sino qué es lo que te mandan, para haberlo de cumplir».

La **envidia** dice: «¿En qué cosa eres tú menor que aquel o aquella? Pues ¿por qué no serás tenido en tanto o en más que aquellos? ¿Cuántas cosas puedes tú hacer, que ellos no pueden? Pues contra justicia es igualarse ellos contigo o hacerse tus superiores». La **concordia** responde: «Si en virtud sobrepujas a otros, más seguro estarás en el lugar bajo, que en el alto, porque la caída de lo alto siempre es de mayor peligro. Y, dado que muchos te sean iguales o superiores en la fortuna, ¿qué perjuicio recibes tú por eso? Deberías mirar que, teniendo envidia al que está en lugar más alto, te haces semejante a aquel de quien se escribe: *Por envidia del diablo entró la muerte en el mundo* (Sab 2,24); y a él imitan todos los que son de su parte».

El **odio** dice: «¿Nunca Dios quiera que tú ames a quien en todas las cosas se encuentra [*se opone*] contigo, quien siempre de ti mormura, quien de todas tus cosas escarnece, quien te da en rostro con el pecado que hiciste, y, finalmente, quien en todas sus palabras y obras siempre se te pone delante! Porque cierto es que, si él no te tuviese odio, no te pondría debajo de los pies». El **amor** verdadero responde: «¿Por ventura, dado que esas cosas sean aborrecibles en el hombre, por eso se ha de aborrecer la imagen de Dios en el hombre? ¿Por ventura Cristo, estando en la cruz, no amó a sus enemigos, y, partiéndose de esta vida, no nos amonestó que hiciésemos lo mismo? Pues echa fuera de tu pecho toda amargura de odio y bebe la dulzura del amor; porque, demás de los respetos y razones eternas que a esto te obligan, ninguna cosa hay en esta vida más dulce ni más suave, que el amor, y ninguna más amarga y desabrida, que el odio, el cual es como un zaratán, que está siempre royendo las entrañas donde mora».

¹³⁰ «Non est enim potestas nisi a Deo; quæ autem sunt, a Deo ordinatæ sunt».

La **mormuración** dice: «¿Quién se puede ya sufrir [*aguantar*]? ¿Quién puede callar cuántos males aquel o aquella han cometido, sino quien por ventura es en su consentimiento?» La **corrección caritativa** responde: «Ni se han de publicar los males del prójimo, ni se han de consentir; mas el mismo delincuente con caridad debe ser amonestado (cf. Mt 18,15) y con paciencia sufrido. Pero algunas veces conviene que los yerros de los pecadores a tiempo se callen, para que en otro tiempo más conveniente se reprehendan».

La **ira** dice: «¿Cómo se puede sufrir con paciencia lo que contigo se hace? ¡Antes sufrir tales cosas es pecado, y, si no las resistes con grande saña, cada día se harán contra ti otras peores!» La **paciencia** responde: «Si la pasión del Redentor se trae a la memoria, no habrá cosa que con igual ánimo no se sufra. Porque, como dice san Pedro, *Cristo padeció por nosotros, dejándonos ejemplo, que sigamos sus pisadas; el cual, cuando padecía, no se airaba ni amenazaba a quien le maltrataba* (1 Pe 2,21.22). Mayormente, siendo tan poco lo que padecemos en comparación de lo que él padeció. Porque él sufrió injurias, escarnios, bofetadas, azotes, espinas y cruz; y a nosotros, miserables, una palabra nos fatiga, una descortesía nos mata».

La **dureza de corazón** dice: «¿Por ventura has de hablar dulcemente y con palabras blandas a unos hombres brutos, necios e insensibles, que a veces con esto se ensoberbecen y alzan a mayores?» La **mansedumbre** responde: «No se ha de oír en esto tu consejo, sino el del Apóstol, que dice: *No conviene al siervo del Señor litigar, sino ser manso en todas las cosas* (2 Tim 2,24)¹³¹. Verdad es que este vicio de reñir, más dañoso es en los súbditos que en los prelados. Porque muchas veces acaece que los súbditos desprecian las palabras humildes y dulces de sus prelados y tiran contra ellas saetas de menosprecio».

La **presunción** y **temeridad** dice: «Testigo tienes a Dios en el cielo: no hagas caso de lo que los hombres sospechan en la tierra». La **satisfacción debida** responde: «No es razón dar ocasión a otros de mormurar ni publicar lo que sospechan. Mas, si con verdad eres reprehendido, confiesa tu culpa; y si no es así, niégala con humilde respuesta».

La **pereza** y **flojedad** dice: «Si continuamente te das al estudio de la lección y oración y lágrimas, perderás la vista; si extiendes mucho las vigiliias de la noche, perderás el seso; y si te fatigas con trabajo demasiado, quedarás inhábil para todo espiritual ejercicio». La **diligencia** y **trabajo** responde: «¿Por qué te prometes luengos años en que hayas de padecer estos trabajos? ¿Quién te asegura el día de mañana o la hora presente? ¿Por ventura has olvidado lo que el Salvador dice: *Velad, porque no sabéis el día ni la hora* (Mt 25,13)? Por tanto, sacude de ti toda negligencia y pereza, porque no ganan el Reino de los Cielos los tibios y perezosos, sino los esforzados y diligentes».

La **escaseza** dice: «Si los bienes que posees das a los extraños, ¿con qué podrás mantener a los tuyos?» La **misericordia** responde: «Acuérdate de lo que acaeció al rico que se vestía de púrpura y Holanda (cf. Lc 16,19), el cual no fue condenado porque robase lo ajeno, sino porque no daba lo propio. Por lo cual, estando en el infierno, llegó a tanta miseria, que pidió una gota de agua, y no la alcanzó, porque, pidiéndole el pobre una sola migaja de pan, no se la dio».

La **gula** dice: «Todas las cosas crió Dios para comer. Pues el que no quiere comer, ¿qué otra [151] cosa hace, sino despreciar los beneficios de Dios?» La **templanza** responde: «La una de esas cosas que dices es verdadera, porque todas esas cosas crió Dios porque el hombre no muriese de hambre; mas, porque no excediese la justa medida, mandole que tuviese abstinencia. Y, no tenerla, se cuenta por uno de los principales pecados que hubo en Sodoma (cf. Ez 16,49), por donde esta miserable ciudad llegó al extremo de la perdición. Por tanto conviene que el sano reciba el manjar así como el enfermo la medicina, conviene saber:

¹³¹ «Servum autem Domini non oportet litigare; sed mansuetum esse ad omnes». Adviértase que el texto no dice *en todas las cosas* (ad omnia), sino *con todos* (ad omnes).

no para deleitarse en él, sino para socorrer a su necesidad. Y aquel del todo vence este vicio: que no solamente en la cantidad del manjar pone la medida que debe, sino también desprecia los delicados y sabrosos manjares, si no es cuando la enfermedad o la caridad lo piden».

La **vana alegría** dice: «¿Por qué escondes dentro de ti el gozo de tu corazón? Publica a todos tu alegría y di en presencia de tus compañeros alguna cosa con que huelguen y rían». La **templada tristeza** responde: «¿De dónde o de qué tienes tanta alegría? ¿Por ventura tienes ya vencido al diablo o has acabado ya el tiempo de tu destierro y llegado a la patria? ¿Por ventura no te acuerdas de lo que dice el Señor: *El mundo se alegrará, y vosotros os entristeceréis; mas vuestra tristeza se volverá en alegría?* (Jn 16,20). Por tanto, refrena este vano regocijo, porque aún no has escapado de todos los males deste tan peligroso golfo».

La **parlería** dice: «No es pecado hablar mucho, si se habla bien; así como no deja de serlo hablar mal, aunque se hable poco». El **discreto callar** responde: «Verdad es lo que dices; pero muchas más veces, queriendo el hombre hablar muchas cosas buenas, acaece que la plática que comenzó bien acaba mal. Por lo cual dijo el Sabio que *en el mucho hablar no podría faltar pecado* (Prov 10,19). Y, si por ventura en la larga plática huyes de palabras dañosas, no podrás quizá huir de las ociosas, de que has de dar cuenta el día del Juicio (cf. Mt 12,36). Conviene, pues, tener medida en el hablar, aunque las palabras sean buenas, porque no vengan a parar en malas».

La **lujuria** dice: «¿Por qué ahora no gozas de tus deleites y placeres, pues no sabes lo que te está guardado? No es razón que pierdas este buen tiempo, porque no sabes cuán presto se pasará. Porque, si Dios no quisiera que holgaran los hombres con estos deleites, no criara al principio hombres y mujeres». La **castidad** responde: «No quiero que disimules o finjas que no sabes lo que te está guardado después desta vida. Porque, si limpia y castamente vivieres, tendrás placeres y alegrías sin fin; y si deshonestamente, serás llevado a los tormentos eternos. Y, cuanto más sientes que pasa ligeramente el tiempo, tanto más te conviene vivir castamente, porque muy miserable es la hora del deleite en la cual se pierde la vida que dura para siempre».

Todo lo que hasta aquí se ha dicho sirve para proveernos de armas espirituales que para esta pelea son necesarias, con las cuales podremos alcanzar la primera parte de la virtud, que es carecer de vicios y defender esta estancia en que Dios nos puso (en la cual él mora), para que no sea ocupada del enemigo. Porque, guardada fielmente la posada, sin duda tendremos a aquel celestial Huésped en ella, pues, como dice san Juan, *Dios es caridad; y quien está en caridad, en Dios está, y Dios en él* (1 Jn 4,16). Y **aquel está en caridad: que ninguna cosa hace contra ella**. Y no hay cosa que sea contra ella, sino sólo el pecado mortal, contra el cual sirve todo lo que hasta aquí hemos dicho.

SEGUNDA PARTE DE ESTE SEGUNDO LIBRO
EN LA CUAL SE TRATA DEL EJERCICIO DE LAS VIRTUDES

Capítulo XIV. De tres maneras de virtudes, en las cuales se comprehende la
suma de toda justicia

Dicho ya, en la primera parte deste libro, de los vicios con que se afean y escuren las ánimas, digamos ahora de las virtudes que las adornan y hermosean con el ornamento espiritual de la justicia. Y, porque a esta justicia pertenece dar a cada uno lo que se le debe, así a Dios, como al prójimo, como a sí mismo, así hay tres maneras de virtudes de que se compone: unas que principalmente sirven para cumplir con lo que el hombre debe a Dios, y otras con lo que debe a su prójimo, y otras con lo que se debe a sí mismo. Y, esto hecho, no resta más para cumplir toda virtud y justicia, que es para ser un hombre verdaderamente justo y virtuoso; que es lo que aquí pretendemos hacer.

Y, si quieres saber en muy pocas palabras y por unas muy breves comparaciones cómo esto se pueda hacer, digo que con estas tres obligaciones cumplirá el hombre perfectísimamente, que tuviere estas tres cosas, conviene saber: para con Dios corazón de hijo, y para con el prójimo [152] corazón de madre, y para consigo espíritu y corazón de juez. Estas son aquellas tres partes de justicia en que el Profeta puso la suma de todo nuestro bien, cuando dijo: *Enseñarte he, oh hombre, en qué está todo el bien, y qué es lo que el Señor quiere de ti. Quiere que hagas juicio, y que ames la misericordia, y que andes cuidadoso y solícito con Dios* (Miq 6,8). Y, pues en estas tres cosas está todo nuestro bien, dellas trataremos ahora más copiosamente, porque en el *Memorial de la vida cristiana* no hicimos más que pasar por ellas brevemente ¹³², reservando su declaración para este lugar.

¹³² Nota al margen: *I Part. Tract.4 cap.3.*

Capítulo XV. De lo que debe el hombre hacer para consigo mismo

Porque la caridad bien ordenada comienza de sí mismo, comencemos por donde el profeta comenzó, que es por el hacer juicio, que pertenece al espíritu y corazón del juez, el cual debe el hombre tener para consigo. Pues al oficio del buen juez pertenece tener bien ordenada y reformada su república; y, porque en esta pequeña república del hombre hay dos partes principales que reformar, que son el cuerpo, con todos sus miembros y sentidos, y el ánima, con todos sus afectos y potencias, todas estas cosas conviene que sean reformadas y enderezadas virtuosamente en la forma que aquí declararemos; y desta manera habrá el hombre cumplido con lo que debe a sí mismo.

I. De la reformatión del cuerpo

Pues para reformatión del cuerpo sirve, primeramente, la *composición y disciplina del hombre exterior*, guardando aquello que dice san Agustín en su *Regla* [n.21]: que en el andar, y en el estar, y en el vestido, ninguna cosa se haga que escandalice y ofenda los ojos de nadie, sino lo que convenga a la santidad de nuestra profesión. Y por esto procure el siervo de Dios tratar con los hombres con tanta gravedad, humildad, suavidad y mansedumbre, que todos cuantos con él trataren queden siempre edificados y aprovechados con su ejemplo. El Apóstol quiere que seamos como una especie aromática (cf. 2 Cor 2,15), la cual comunica luego su olor a quienquiera que la toca, y así le quedan oliendo las manos como a ella. Porque tales han de ser las palabras, la composición y conversación de los siervos de Dios, que todos cuantos trataren con ellos queden edificados y como santificados con su ejemplo y conversación. Y esto es uno de los principales frutos que se siguen desta modestia y composición, que es una manera de predicar callada, donde no con estruendo de palabras, sino con ejemplo de virtudes, convidamos a los hombres a glorificar a Dios y a amar la virtud, según que nos lo encomienda el Salvador, cuando dice: *Así resplandezca vuestra luz delante de los hombres, para que vean vuestras buenas obras y glorifiquen a vuestro Padre que está en los cielos* (Mt 5,16). Conforme a lo cual dice Isaías que el siervo de Dios ha de ser como un árbol o una planta hermosísima que Dios plantó, para que, quienquiera que la viere, glorifique a Dios por ella (cf. Is 61,3). Mas no se entiende que por esto debe hacer el hombre sus buenas obras para que sean vistas; antes, como dice san Gregorio ¹³³, de tal manera se ha de hacer la buena obra en público, que en la intención esté en secreto, para que con la buena obra demos a los prójimos ejemplo, y con la intención de agradar a solo Dios siempre deseemos el secreto.

El segundo fruto que se sigue desta composición del hombre exterior es la guarda del interior y la conservación de la devoción. Porque es tan grande la unión y la liga que hay entre estos dos hombres, que lo que hay en el uno luego se comunica al otro, y al revés. Por donde, si el espíritu está compuesto, luego naturalmente se compone el mismo cuerpo; y, por el contrario, si el cuerpo anda inquieto y descompuesto, luego, no sé cómo, el espíritu también se descompone e inquieta. De suerte que cualquiera de los dos es como un espejo del otro, porque así como todo lo que vos hacéis hace el espejo que tenéis delante, así todo lo que pasa en cualquiera destes dos hombres luego se representa en el otro. Por donde la composición y modestia de fuera ayuda mucho a la de adentro; y gran maravilla sería hallarse espíritu recogido en cuerpo inquieto y desasosegado. Y por esto dice el Eclesiástico *que el que tenía*

¹³³ Al margen: 29 Moral cap.18 explicans illud «oculus fui cæco & pes claudus» [Job 29,15].

los pies ligeros caería (Prov 19,2) ¹³⁴; dando a entender que los que carecen de aquella gravedad y reposo que pide la disciplina cristiana, muchas veces han de tropezar y caer en muchos defectos; como suelen caer los que traen los pies muy ligeros cuando andan.

La tercera cosa para que sirve esta virtud es para conservar el hombre con ella la autoridad y gravedad que pertenece a su persona y oficio, si es persona constituida en dignidad; como la conserva el santo Job, el cual en una parte dice que la luz y resplandor de su rostro nunca, por diversas ocasiones y acontecimientos, caía en tierra (cf. Job 29,24); y en otra dice que, cuando le veían los mozos, se escondían, y los viejos se levantaban a él, y los príncipes dejaban de hablar y ponían el dedo en su boca (cf. Job 29,8-9), por el acatamiento grande que le tenían. La cual autoridad, porque estuviese muy lejos de toda repunta de soberbia, acompañaba el santo varón con tanta suavidad y mansedumbre, que dice él mismo de sí que, estando asentado en su silla como un rey acompañado de su ejército, [153] por otra parte era abrigo y consuelo común de todos los miserables (cf. Job 29,25) ¹³⁵.

Donde notarás que la falta desta medida y composición no es tanto reprehendida de los sabios por grande culpa, cuanto por nota de liviandad, porque la desenvoltura demasiada del hombre exterior es argumento del poco lastre y asiento del interior, como ya dijimos. Por lo cual dice el Eclesiástico que *la vestidura del hombre y la manera del reír y del andar dan testimonio dél* (Eclo 19,27). Lo cual confirma Salomón en sus Proverbios, diciendo: *Así como en el agua clara se parece el rostro del que la mira, así los sabios conocen los corazones de los hombres* por la muestra de las obras exteriores que ven en ellos (Prov 27,19).

Estos son los provechos que trae consigo esta composición susodicha, que son muy grandes. Por lo cual no me parece bien la demasiada desenvoltura de algunos, que, con achaque de que no digan que son hipócritas, ríen y parlan y se sueltan a muchas cosas, con las cuales pierden todos estos provechos. Porque así como dice muy bien san Juan Clímaco que no ha de dejar el monje la abstinencia por temor de la vanagloria, así tampoco es razón carecer del fruto desta virtud por respetos del mundo; porque así **como no conviene vencer un vicio con otro, así tampoco desistir de una virtud por ningún respeto del mundo**.

Esto es lo que generalmente pertenece a la composición del hombre exterior en todo lugar y tiempo. Mas, porque esto se requiere muy más particularmente en los convites y en la mesa, cómo esta se haya de guardar, declararemos en el párrafo siguiente.

II. De la virtud de la abstinencia

Prosiguiendo lo que pertenece a la reforma del cuerpo, lo que principalmente para esto sirve es tratarlo con rigor y aspereza, no con regalos ni blandura; porque así como la carne muerta se conserva con la mirra, que es amarguísima, sin la cual luego se daña e hinche de gusanos, así también esta nuestra carne con regalos y blandura se corrompe y se hinche de vicios, y con el rigor y aspereza se conserva en toda virtud. Pues para esto nos conviene aquí tratar de la abstinencia, porque esta es una de las principales virtudes que se presuponen para alcanzar las otras virtudes, y ella es en sí muy dificultosa de alcanzar, por la contradicción y repugnancia que tiene en nuestra naturaleza corrupta. Y, aunque lo arriba dicho contra la gula bastaba para entender la condición y valor de la abstinencia (pues, conocido un contrario, se conoce el otro), pero todavía para mayor luz desta doctrina será bien tratar della por sí, declarando así el uso y plática della, como los medios por do se alcanza.

¹³⁴ Pequeño lapsus de Fr. Luis. La cita es de Proverbios: «Et qui festinus est pedibus, offendet».

¹³⁵ «Cumque sederem quasi rex, circumstante exercitu, eram tamen mœrentium consolator».

Comenzando, pues, por la disciplina y modestia que se debe guardar en la mesa, esta nos enseña muy particularmente el Espíritu Santo en el Eclesiástico, por estas palabras: *Usa como hombre templado de las cosas que te ponen delante, porque no seas aborrecido de los hombres, si te vieren comer desordenadamente. Y acaba primero que los otros, porque así lo pide la orden y disciplina de la templanza. Y si estás asentado en medio de otros muchos, no seas tú el primero que pongas mano en el plato ni pidas de beber primero* (Eclo 3,19-21). Por cierto, muy convenientes reglas son estas para la vida mortal, y dignas de aquel Señor que todas las cosas hizo con suma orden y concierto, y así quiere también que nosotros las hagamos.

Esta misma disciplina nos enseña san Bernardo por estas palabras: «En el comer, habemos de tener cuenta con el modo, con el tiempo y con la cantidad y calidad de los manjares. El modo ha de ser que no derrame el hombre todos sus sentidos sobre la comida; el tiempo, que no anticipe la hora ordinaria de comer; y la calidad, que contentándose con lo que los otros comen, no quiera otras particularidades ni delicadezas, si no fuere por evidente necesidad». Esta es la regla que nos da en pocas palabras este santo.

Y no es muy diferente la que nos da san Gregorio en sus *Morales*, diciendo: «Abstinencia es la que no anticipa la hora de comer, como hizo Jonatán, cuando comió el panal de miel (cf. 1 Sam 14,27); ni tampoco desea manjares apetitosos, como hicieron los hijos de Israel en el desierto, codiciando los manjares de Egipto (cf. Núm 11,4-5); ni quiere guisados curiosamente aparejados, como los querían los hijos de Elí (cf. 1 Sam 2,15); ni come hasta más no poder, como hacían los de Sodoma (cf. Ez 16,49); ni con demasiado gusto y apetito, de la manera que comió Esaú la escudilla de lentejas, por la cual vendió su mayorazgo (cf. Gén 25,34)». Hasta aquí son palabras de san Gregorio, en las cuales brevemente comprehende muchas cosas y las acompaña con muy convenientes ejemplos.

Pero más copiosamente trata esta materia Hugo de Santo Víctor, el cual en el libro *De la disciplina de los monjes* enseña la que debemos tener en el comer, por estas palabras: «En dos cosas —dice él— se ha de guardar la disciplina y modestia en el comer, conviene saber: en la comida y en el que la come. Porque el que come ha de procurar tener modestia en el callar y en el mirar y en la compostura del cuerpo, para que enfrene su lengua de toda parlería y abstenga sus ojos de mirar a todas partes y tenga todos los otros miembros y sentidos compuestos y quietos. Porque algunos hay que cuando se asientan a la mesa descubren el apetito de la gula y la destemplanza de su ánimo, y, con una desasosegada inquietud de los miembros, menean la cabeza, arremangan los brazos, levantan las manos en alto y, como si hubiesen ellos solos de tragarse toda la mesa, así verás en ellos unos acometimientos y me-[154] neos que, no sin grave fealdad, están descubriendo la agonía y hambre del comer. Y, estando asentados en un mismo lugar, con los ojos y con las manos lo andan todo, y así en un mismo tiempo piden el vino, parten el pan y revuelven los platos; y, como el capitán que quiere combatir una fortaleza, así ellos están como dudando por qué parte acometerán este combate, porque por todas partes querrían entrar». Todas estas fealdades ha de evitar el que come, en su propia persona. Mas en la comida conviene mirar lo que come y la manera de comer, como ya está declarado.

Y, aunque en todo tiempo sea necesario llegarse a la mesa con toda esta preparación, pero mucho más cuando hay hambre, y aun mucho más cuando la delicadeza y precio de los manjares despiertan el apetito del comer, porque en este caso son mayores los incentivos de la gula, por la buena disposición del órgano del gusto y por la excelencia del objeto. Mire, pues, el hombre con atención en este tiempo no le haga creer la gula que tiene hambre para comer mesa y manteles. Porque por esta causa dijo muy bien san Juan Clímaco que la gula era hipocresía del vientre, porque al principio de la comida finge que tiene más hambre de la que en hecho de verdad tiene, y así le parece que todo lo ha de tragar; lo cual de ahí a poco se ve que era engaño, pues con mucho menos queda el hombre satisfecho.

Para remedio desto, piense cuando se asienta a la mesa que, como dice muy bien un filósofo, tiene ahí dos huéspedes a que ha de proveer, conviene saber: el cuerpo y el espíritu. Al cuerpo ha de proveer de su mantenimiento, dándole lo necesario, y al espíritu del suyo, dándoselo con aquella composición y modestia que piden las leyes de la templanza; porque esto es hacer virtud, la cual es pasto y mantenimiento del ánima.

Es otrosí muy conveniente remedio contra este apetito, poner en una balanza los frutos de la virtud de la abstinencia, y en otra la brevedad del deleite de la gula; para que por aquí vea el hombre cómo no es razón perder tan grandes frutos por tan bestial y breve deleite.

Para cuyo entendimiento es mucho de notar que, entre todos los sentidos de nuestro cuerpo, los más bajos son el sentido del tocar y del gustar. Porque ningún animal hay en el mundo tan imperfecto, que no tenga estos dos sentidos; como quiera que haya muchos a quien faltan los otros tres, que son ver, oír y oler. Y, así como estos dos sentidos son los más viles y materiales de todos, así los deleites que dellos provienen son los más viles y más bestiales; pues no hay en el mundo animal tan imperfecto, que no los tenga. Y, demás de ser vilísimos, son también brevísimos, porque no dura más el deleite dellos, de cuanto el objeto está materialmente ayuntado con su sentido; como vemos que no dura más el deleite del gusto, de cuanto el manjar está sobre el paladar, y, en el punto que deja de estar sobre él, cesa el deleite dél. Pues, si este deleite, por una parte es tan vil y tan bestial, y por otra tan breve y tan momentáneo, ¿cuál es el hombre tan bruto, que despide de sí la virtud de la abstinencia (de quien tantos y tan grandes frutos se predicán), por un tan vil y bajo deleite? Esto solo debía bastar para vencer este apetito; cuánto más si se juntaren aquí tantas otras cosas que a esto mismo nos obligan. Ponga, pues, como dijimos, el siervo de Dios en una balanza la brevedad y vileza deste deleite, y en otra la hermosura de la abstinencia, los frutos que se siguen della, los ejemplos de los santos y los trabajos de los mártires (que por fuego y por agua pasaron al cielo), la memoria de sus pecados, las penas del infierno, y también las del purgatorio, y cada cosa destas le dirá que es necesario abrazar la cruz, afligir la carne y evitar la gula, y satisfacer a Dios con el dolor de la penitencia por el deleite de la culpa. Y, si con este aparejo se sentare a la mesa, verá cuán fácil cosa le será renunciar y despedir de sí toda esta manera de regalos y deleites.

Y, si toda esta providencia se requiere en el comer, mucho mayor es necesaria para el beber, cuando se bebe vino. Porque, entre cuantas cosas hay contrarias a la castidad, una de las más contrarias es el vino, del cual tiembla esta virtud, como de un capital enemigo. Porque el Apóstol la tiene ya avisada, diciendo que en el vino está la lujuria (cf. Ef 5,18)¹³⁶; el cual es tanto más peligroso, cuanto más hierva la sangre en los años de la juventud. Por lo cual dice san Jerónimo¹³⁷: «El vino y la mocedad son dos incentivos de la lujuria. ¿Para qué echamos aceite en la llama?, ¿para qué ponemos leña en el fuego que arde?» Porque, como el vino es tan caliente, inflama todos los humores y miembros del cuerpo, y especialmente el corazón, adonde él derechamente camina, y donde está la silla y asiento de todas nuestras pasiones, y así todas ellas inflama y fortifica; de manera que en este tiempo la alegría es mayor, y la ira, y el furor, y el amor, y la osadía, y el deleite, y así las otras pasiones. Por do parece que, siendo uno de los principales oficios de las virtudes morales domar y mitigar estas pasiones, el vino es de tal calidad, que hace el oficio contrario, pues con la vehemencia de su calor enciende lo que estas virtudes apagan. Para que por aquí vea el hombre cuánto se debe guardar dél.

De aquí, pues, suelen proceder parlerías, risas demasiadas, porfías, peleas, clamores desentonados, descubrimientos de secretos y otros semejantes desórdenes, así por estar entonces más vehementes las pasiones, como por estar la razón más escurecida con los humos

¹³⁶ «Et nolite inebriari vino, in quo est luxuria».

¹³⁷ Al margen: *Ad Eustochium de custodia virginitatis* [Carta 22,8].

del vino. Con lo cual se junta la ocasión que el hombre tiene para desmandarse, viendo desmandarse los [155] otros con quien come; y todas estas causas vienen a parir y producir estas desórdenes. Por donde dijo elegantemente un filósofo que tres racimos procedían de la vid: el primero era de necesidad, el segundo de deleite, el tercero de furor. Dando a entender que beber un poco de vino servía a la necesidad natural; pero exceder esto algún tanto servía ya más al deleite, que a la necesidad; pero pasar desordenadamente esta regla servía al furor y a la locura. Por donde todos los pareceres que el hombre diere o tuviere en este tiempo debe tener por sospechosos, porque sin duda, regularmente hablando, tiene parte en ellos no sólo la razón, sino también el vino, que es el peor de los consejeros. Y no menos se debe de guardar de hablar mucho o porfiar en la mesa o sobremesa, si quiere estar libre de todos estos peligros; porque muchas veces se comienza la porfía en paz y se acaba en guerra, y muchas veces descubre el hombre con el calor del vino lo que después quisiera mucho haber callado; pues, como dice Salomón, *ningún secreto hay donde reina el vino* (Prov 31,4) ¹³⁸.

Y, aunque toda demasía en hablar sea reprehensible en este tiempo, mucho más lo es cuando la habla es sobre cosas de comer, alabando el vino, o la fruta, o el pescado que se come, o quejándose dello, o tratando de diversidad de manjares, de tales y de tales tierras, o de peces de tales ríos; porque todas estas pláticas son señales de ánimo destemplado y de hombre que todo él entero quiere estar comiendo, no sólo con la boca, sino también con el corazón, con el entendimiento, con la memoria y con las palabras.

Pero mucho más se debe guardar, cuando come, de estar comiendo las vidas ajenas, porque esto es cosa que entra más en hondo; pues, como dice san Crisóstomo, «esto es ya no comer carne de animales, sino de hombres»; que es contra toda humanidad. Por lo cual se escribe de san Agustín que, recelando este vicio (que tan familiar suele ser en algunas mesas), tenía él escritos en el lugar donde comía dos versos, que decían: «Quien huelga de roer con sus palabras la vida de los ausentes, sepa que esta mesa no se puso para él».

Aquí es también de notar que, como dice san Jerónimo, «mucho mejor es comer cada día poco, que, pasados muchos días de ayuno, comer después demasiado. Aquella lluvia — dice él— es muy provechosa a la tierra: que a sus tiempos cae mansamente; mas los torbellinos grandes y tempestuosos roban las tierras. Cuando comes, acuérdate que no vives para servir al vientre, mas que luego has de estudiar o leer o hacer otra buena obra, para lo cual quedarás inhábil si cargares el estómago demasadamente» ¹³⁹. Y desta manera, en cada manjar, y en cada vez que bebieres, medirás no lo que el deleite pide, sino lo que la necesidad y la virtud requiere. Ca no te persuadimos que te mates de hambre, sino que no sirvas al deleite más de lo que al uso de la vida conviene. Porque tu cuerpo (así como cualquier otro animal) tiene necesidad de mantenimiento, porque no desfallezca; y también de carga, para que no respingue. Por lo cual dice san Bernardo: «A la carne conviene apretarla, no consumirla; apremiarla, no despedazarla; procurar que se humille, y no se ensoberbezca; y que sirva, y no sea señora».

Esto basta para entender lo que toca a esta virtud. Quien demás desto quisiere saber los frutos grandes que se siguen della, y cómo aprovecha para todas las cosas, no sólo para el ánimo, sino también para el cuerpo, esto es, para la salud, para la vida, para la honra y para la hacienda, lea un tratado que sobre esta materia escribimos al fin del *Libro de la oración y meditación*.

¹³⁸ «Noli regibus, o Lamuel, noli regibus dare vinum; quia nullum secretum est ubi regnat ebrietas».

¹³⁹ Al margen: *Ubi sup.* Carta a Furia: «Parcus cibus et semper venter esuriens triduanis ieiuniis præferatur, et multo melius est cotidie parum quam raro satis sumere. Pluvia illa optima est quæ sensim descendit in terras; subitus et nimius imber præceps arva subvertit. Quando comedis cogita quod statim tibi orandum, ilico legendum sit» (54,10-11, en o.c., p.516).

III. De la guarda de los sentidos

Castigado y concertado el cuerpo en la forma susodicha, resta luego reformar también los sentidos del cuerpo, en los cuales debe el siervo de Dios poner gran recaudo; y señaladamente en los ojos, que son como unas puertas donde se desembarcan todas las vanidades que entran en nuestra ánima, y muchas veces suelen ser ventanas de perdición por donde nos entra la muerte. Y especialmente las personas dadas a la oración tienen particular necesidad de poner mayor recaudo en este sentido, no sólo por la guarda de la castidad, sino también por el recogimiento del corazón, porque de otra manera las imágenes de las cosas que por estas puertas se nos entran dejan el ánima pintada de tantas figuras, que, cuando se ponen a orar o meditar, la molestan e inquietan, y hacen que no pueda pensar sino en aquello que tiene delante. Por donde las personas espirituales procuran traer la vista tan recogida, que no solamente no quieren poner los ojos en las cosas que les pueden empecer, mas aun se guardan de mirar la hermosura de los edificios y las imágenes de las ricas tapicerías y cosas semejantes, para tener más desnuda y limpia la imaginación al tiempo que han de tratar con Dios; porque tal es y tan delicado este ejercicio, que no sólo se impide con los pecados, sino también con las representaciones de las imágenes y figuras de las cosas, puesto caso que [*aunque*] no sean malas.

En los oídos también conviene poner el mismo cobro que en los ojos, porque por estas puertas entran muchas cosas en nuestra ánima que la inquietan, distraen y ensucian. Y no sólo nos debemos guardar de oír palabras perjudiciales, como ya dijimos, sino también nuevas de cosas que pasan en el mundo, que no nos tocan; porque los que destas cosas no se guardan, después lo vienen a pagar al tiempo del recogimiento, donde se les ponen delante las imágenes de las cosas que oyeron, las cuales de tal manera ocupan sus corazones, que no les dejan puramente pensar en Dios.

[156] Del sentido del oler no hay que decir, porque traer olores o ser amigo dellos, demás de ser una cosa muy lasciva y sensual, es cosa infame; y no de hombres, sino de mujeres; y aun no de buenas mujeres.

Del gusto había más que decir, pero desto ya se trató en el párrafo precedente, donde hablamos de la virtud de la abstinencia.

IV. De la guarda de la lengua

De la lengua hay mucho que decir, pues dijo el Sabio: *La muerte y la vida están en manos de la lengua* (Prov 18,21). En las cuales palabras dio a entender que todo el bien y mal del hombre consistía en la buena o mala guarda deste órgano. Y no menos encareció este negocio el apóstol Santiago cuando dijo que así como los navíos grandes se rigen con un pequeño gobernalle, y los caballos poderosos con un pequeño freno, así quienquiera que trajere muy bien gobernada su lengua será poderoso para enfrenar y poner en orden todo lo demás de la vida (cf. Sant 3,2-4). Pues para el buen gobierno desta parte conviene que todas las veces que habláremos, tengamos atención a cuatro cosas, conviene saber: a lo que se dice, y a la manera en que se dice, al tiempo en que se dice, y al fin con que se dice.

Y, primeramente en lo que se dice (que es la materia de que hablamos), conviene guardar aquello que el Apóstol aconseja, diciendo: *Toda palabra mala no salga por vuestra boca, sino la que fuera buena y provechosa para edificar los oyentes* (Ef 4,29). Y en otro lugar, especificando más las palabras malas, dice: *Palabras torpes y locas, y chocarrerías o*

truhanerías, *que no convienen* para la gravedad de nuestro instituto, *no se nombren entre vosotros* (Ef 5,4,3). Por donde, así como dicen que los sabios marineros tienen marcados en la carta de marear todos los bajos en que las naos podrían peligrar, para guardarse dellos, así el siervo de Dios debe también tener señaladas todas estas especies de palabras malas de que siempre se debe guardar, para no peligrar en ellas. Y no menos debes ser fiel en el secreto que te encomendaron, y tener por otra roca, no menos peligrosa que las pasadas, descubrir el negocio que de ti se confió.

En el modo de hablar conviene mirar que no hablemos ni con demasiada blandura, ni con demasiada desenvoltura, ni apresuradamente, ni curiosa y pulidamente, sino con gravedad, con reposo, con mansedumbre, con llaneza y simplicidad. A este modo pertenece también no ser el hombre porfiado y cabezudo, y amigo de salir con la suya, porque muchas veces por aquí se pierde la paz de la conciencia, y aun la caridad, y la paciencia, y los amigos. De largos y generosos corazones es dejarse vencer en semejantes contiendas, y de prudentes y discretos varones cumplir aquello que nos aconseja el Sabio, diciendo: *En muchas cosas conviene que te hayas como hombre que no sabe, y oye callando y preguntando* a los que saben (Eclo 32,8) ¹⁴⁰.

Lo tercero, conviene mirar demás del modo, que digamos también las cosas en su tiempo, porque, como dice el Sabio, *de la boca del loco no es bien recibida la palabra sentenciosa, porque no la dice en su tiempo* (Eclo 20,20). Lo último, después de todo esto, conviene mirar el fin y la intención que tenemos cuando hablamos, porque unos hablan cosas buenas por parecer discretos, otros por venderse por agudos y bien hablados; de lo cual, uno es hipocresía y fingimiento, y lo otro vanidad y locura. Y por esto conviene mirar que no sólo sean las palabras buenas, sino también el fin sea bueno, pretendiendo siempre con purísima intención la gloria de solo Dios y el provecho de nuestros prójimos.

También conviene, después de todo esto, mirar quién habla; porque hablar mozos donde están viejos, y simples donde están sabios, y seglares en presencia de sacerdotes y religiosos, y, finalmente, dondequiera que no se recibirá bien lo que se dice, o parecerá presunción decirse, es muy loable y necesaria cosa callar.

Todos estos puntos y acentos ha de mirar el que habla, para que no yerre. Y, porque no es de todos mirar todas estas circunstancias, por eso es gran remedio acogerse al puerto del silencio, donde, con solo cuidado y atención de callar, cumple el hombre con todas estas observancias y obligaciones. Por lo cual dijo el Sabio que aun el loco, si callase, sería tenido por sabio, y si cerrase sus labios, a muchos parecería discreto (cf. Prov 17,28).

V. De la mortificación de las pasiones

Concertando desta manera el cuerpo con todos sus sentidos, quedanos ahora la mayor parte deste negocio, que es el concierto del ánima con todas sus potencias; donde, primeramente, se nos ofrece el apetito sensitivo, que comprehende todos los afectos y movimientos naturales, como son amor, odio, alegría, tristeza, deseo, temor, esperanza, ira y otros semejantes afectos.

Este apetito es la más baja parte de nuestra ánima y, por consiguiente, la que más nos hace semejantes a bestias, las cuales en todo y por todo se rigen por estos apetitos y afectos. Esta es la que más nos acivila [*envilece*] y abate a la tierra y más nos aparta de las cosas del cielo. Esta es la fuente y el veneno de todos cuantos males hay en el mundo, y la que es causa de nuestra perdición; porque, como dice san Bernardo: «Cese la propia voluntad (que son los

¹⁴⁰ «In multis esto quasi inscius; et audi tacens simul et quærens» (32,12).

deseos de este apetito), y no habrá para quién sea el infierno». Aquí principalmente está todo el almacén y toda la munición del pecado, porque de aquí toma fuerzas y armas, y aquí toma todos sus filos y aceros para herirnos más agudamente. Esta es nuestra Eva (que es la parte más flaca y más mal inclinada de nuestra ánima), por la cual aquella antigua serpiente acomete [157] nuestro Adán (que es la parte superior della, donde está el entendimiento y la voluntad), para que quiera poner los ojos en el árbol vedado. Esta es donde más se descubren y señalan las fuerzas del pecado original y donde más poderosamente empleó toda la fuerza de su ponzoña. Aquí son las batallas, aquí las caídas, aquí las vitorias, aquí las coronas. Quiero decir que aquí son las caídas de los flacos, aquí las vitorias de los esforzados, y aquí las coronas de los vencedores, y aquí, finalmente, toda la milicia y ejercicio de la virtud. Porque en domar estas fieras y enfrenar estas bestias bravas consiste una muy gran parte del ejercicio de las virtudes morales.

Esta es la viña que tenemos siempre de cavar, esta la huerta que tenemos de escardar, estas las malas plantas que tenemos de arrancar, para plantar en su lugar las de las virtudes. Pues, según esto, el principal ejercicio del siervo de Dios es andar siempre por esta huerta con un escardillo en la mano, entresacando las malas yerbas de las buenas. O por otra comparación, estar siempre como el gobernador de un carro sobre estas pasiones, para reprimirlas y regirlas y enderezarlas, unas veces aflojando las riendas, otras recogiénolas, para que no vayan al paso que ellas quisieren, sino al que quiere la ley de la razón.

Este es el ejercicio principal de los hijos de Dios, los cuales no se rigen ya por afectos de carne ni sangre, sino por el espíritu de Dios. En esto se diferencian los hombres carnales de los espirituales: que los unos, a manera de bestias brutas, se mueven por estos afectos, y los otros, por espíritu de Dios y por razón. Esta es aquella mortificación y aquella mirra tan alabada en las Escrituras Sagradas. Esta es la muerte y la sepultura a que tantas veces nos convida el Apóstol [*cf. Rom 8,12-13*]. Esta, la cruz y el negamiento de sí mismo que nos predica el Evangelio [*cf. Mt 16,24*]. Esto, el hacer juicio y justicia que tantas veces nos repiten los salmos y profetas. Y, por esto, aquí principalmente conviene emplear todos nuestros trabajos, nuestras fuerzas, nuestras oraciones y ejercicios.

Y particularmente conviene que cada uno tenga muy bien entendida su natural condición y sus inclinaciones; y allí tenga siempre mayor recaudo: donde sintiere mayor peligro. Y, aunque hayamos de tener siempre guerra con todos nuestros apetitos, pero especialmente la conviene tener con los deseos de honra, de deleites y de bienes temporales, porque estas son las tres principales fuentes y raíces de todos los males. Miremos también no seamos apetitosos, esto es, muy amigos de que se haga siempre nuestra voluntad y se cumplan todos nuestros apetitos, que es un vicio muy aparejado para grandes desasosiegos y caídas, muy familiar a grandes señores y a todas las personas criadas y habituadas en hacer su voluntad. Para lo cual muchas veces aprovechará ejercitarnos en cosas contrarias a nuestros apetitos y negar nuestra propia voluntad aun en las cosas lícitas, para que así estemos más diestros y fáciles para negarla en las ilícitas. Porque no menos se requieren estos ensayos y ejercicios para ser diestros en las armas espirituales, que en las carnales, sino tanto más, cuanto es mayor vitoria vencer a sí y vencer demonios, que vencer todo lo demás. Debemos también ejercitarnos en oficios humildes y bajos, sin tener cuenta con el decir de las gentes, pues **tan poco es lo que el mundo puede dar ni quitar al que tiene a Dios por su tesoro y heredad.**

VI. De la reformatión de la voluntad

Para alcanzar esta mortificación susodicha, acuda en grande manera a la reformación y ornamento de la voluntad superior (que es el apetito racional), la cual habemos de adornar con estos tres santos afectos, entre otros muchos que para esto sirven, que son: humildad de corazón, pobreza de espíritu y odio santo de sí mismo; porque estas tres cosas hacen más fácil el negocio de la mortificación. «La *humildad* es —como la define san Bernardo— desprecio de sí mismo, que nace de profundo y verdadero conocimiento de sí mismo». A la cual virtud pertenece desterrar del ánimo todos los ramos e hijos de la soberbia, con todos los apetitos y deseos de honra, y ponerse en el más bajo lugar de las criaturas, creyendo que cualquier otra criatura a quien nuestro Señor diese los aparejos para bien vivir que ha dado a él, los agradecería mejor y se aprovecharía más dellos que él. Y no basta que tenga el hombre dentro de sí este reconocimiento y desprecio, sino que procure tratarse en lo defuera lo más llana y humilmente que le sea posible (según la calidad de su estado), haciendo poco caso de los juicios y voces del mundo que a esto contradijeren. Para lo cual conviene que todas nuestras cosas den olor de pobreza, bajeza y humildad, sujetándonos por amor de Dios no sólo a los mayores e iguales, sino también a los menores.

La segunda cosa que para esto se requiere es *pobreza de espíritu*, que es un menosprecio voluntario de las cosas del mundo y un contentamiento con la suerte que Dios nos dio, por muy pobre que sea; la cual corta de un golpe *la raíz de todos los males*, que *es la codicia* (1 Tim 6,10), y pone al hombre en tanta paz y sosiego de corazón, que osó decir della Séneca estas palabras: «El que tiene cerrada la puerta a los deseos de su codicia bien puede competir con Júpiter en la felicidad y bienaventuranza». Dando a entender que, pues la felicidad del hombre es la hartura de los deseos de su corazón, quien ha llegado a tener sosegados estos deseos, ya ha llegado a la cumbre de la felicidad, o a lo menos tiene alcanzado gran parte della.

[158] El tercer afecto es el *odio santo de sí mismo*, de que dice el Salvador: *El que ama su vida, ese la destruye; y el que la aborrece, ese la guarda para la vida eterna* (Jn 12,25). Lo cual no se entiende del mal odio, como el que tienen los hombres aborrecidos y desesperados, sino del que tuvieron los santos a su propia carne, como a quien les fue causa de muchos males y es siempre estorbo de muchos bienes, no tratándola conforme a su gusto y apetito, sino conforme a lo que pide la ley de la razón; la cual muchas veces quiere que la traigamos arrastrada y maltratada y hecha un estropajo del espíritu, para que a costa della se haga lo que conviene a él. Porque, de otra manera, vendrá a ser lo que dice el Sabio: *El que cría regaladamente a su criado dende su niñez, después le hallará rebelde y contumaz* cuando se quiera servir dél (Prov 29,21). Por donde se nos amonesta en otro lugar que, como a bestia mal domada, le demos de palos y sofrenadas, y la tengamos presa con unas sueltas [*trabas*], y la hagamos trabajar, porque no esté ociosa y así se haga soberbia y maliciosa [*cf. Eclo 33,25-28*]. Pues este santo odio señaladamente aprovecha para el negocio de la mortificación, que es para mortificar y cortar todos nuestros malos deseos, aunque duela. Porque de otra manera, ¿cómo será posible herir de agudo y sacar sangre y dar gran golpe en cosa que mucho amamos? Porque el brazo y fortaleza de la mortificación toma las fuerzas emprestadas, no sólo del amor de Dios, sino también del odio santo de sí mismo; y con ellas tiene ánimo, no de piadoso, sino de severo cirujano, para cortar por doquiera que le pide la corrupción de los miembros dañados, sin alguna piedad.

Destas tres virtudes susodichas, que son humildad, pobreza de espíritu y odio santo de sí mismo, y así también de la mortificación de muchas pasiones, que se trató en el capítulo pasado, como de cosas más principales en la vida espiritual, había mucho más que decir; pero esto quedará para otros lugares, donde estas materias se tratarán más de propósito de lo que conviene a memorial.

VII. De la reformatión de la imaginación

Después destas dos potencias apetitivas, hay otras dos, si se sufre decir, cognoscitivas, que son imaginación y entendimiento, las cuales corresponden a las dos precedentes, para que cada cual de los dos apetitos susodichos tenga su guía y conocimiento proporcionado.

Pues la imaginación (que es la más baja dellas) es una de las potencias de nuestra ánima que más desmandadas quedaron por el pecado y menos sujetas a la razón. De donde nace que muchas veces se nos va de casa como esclavo fugitivo, sin licencia; y primero ha dado una vuelta al mundo, que echemos de ver adónde está. Es también una potencia muy apetitiva y codiciosa de pensar todo cuanto se le pone delante, a manera de los perros golosos que todo lo andan probando y trastornando y en todo quieren meter el hocico; y aunque a veces los azoten y echen a palos, siempre se vuelven al regosto. Es también una potencia muy libre y muy cerrera, como una bestia salvaje que se anda de otero en otero, sin querer sufrir sueltas ni cabestro ni dueño que la gobierne. Y, demás de tener ella de suyo estas malas mañas, hay algunos que acrecientan su malicia con negligencia, tratándola como a un hijo regalado, al cual dejan discurrir por todas cuantas cosas quiere, sin contradicción. De donde nace que después, cuando la quieren quietar en la consideración de las cosas divinas, no les obedece, por el mal hábito que tiene cobrado. Por lo cual conviene que, entendidas las malas mañas desta bestia, le acortemos los pasos y la atemos a un pesebre, que es la consideración sola de las cosas buenas o necesarias, poniéndole perpetuo silencio en lo demás. De suerte que así como atamos arriba la lengua, para que no hablase sino palabras buenas o necesarias, así también atemos la imaginación a buenos y santos pensamientos, cerrando la puerta a todos los otros.

Para lo cual, conviene que haya de nuestra parte grande discreción y vigilancia para examinar cuáles pensamientos debemos admitir y cuáles desechar, para que a los unos recibamos como a amigos, y a los otros desechemos como a enemigos. Porque los que en esto son desproveídos, muchas veces dejan entrar en su ánima cosas que le quitan no solamente la devoción y el fervor de la caridad, sino también la misma caridad, en que está la vida del ánima. Durmiese la portera del rey Isbóset, que estaba limpiando el trigo a la puerta de su recámara, y entraron dos ladrones famosos y cortaron la cabeza al rey (cf. 2 Sam 4,5ss). Desta manera, pues, cuando se duerme la discreción (que tiene por oficio escoger y apartar la paja del grano, que es el buen pensamiento del malo), entran tales pensamientos en el ánima, que muchas veces le quitan la vida.

Y no sólo para conservar esta vida, sino también para el silencio y recogimiento de la oración vale mucho esta diligencia; porque así como la imaginación inquieta y corredora no deja tener oración sosegada, así la recogida y habituada a santos pensamientos fácilmente persevera y se quieta en ellos.

VIII. De la reformatión del entendimiento

Después de todas estas partes y potencias del hombre, resta la más alta y más noble de todas, que es el entendimiento, el cual, entre otras virtudes, ha de ser adornado con aquella altísima y rarísima virtud de la prudencia y discreción. Esta virtud en la vida espiritual es lo que los ojos en el cuerpo, lo que el piloto en el [159] navío, lo que el rey en el reino, y lo que el gobernador en el carro que tiene por oficio llevar las riendas en la mano y guiarlo por donde ha de caminar. Sin esta virtud, la vida espiritual sería toda ciega, desproveída, desconcertada y llena de confusión. Por donde aquel bienaventurado Padre Antonio, en un ayuntamiento que tuvo con otros santos monjes, donde se trataba de la excelencia de las virtudes, vino a poner

esta en altísimo lugar, como a guía y maestra de todas las otras ¹⁴¹. Por donde todos los amadores de la virtud deben señaladamente poner sus ojos en ella, para que así puedan aprovechar más en todas las otras.

Esta virtud no tiene un oficio solo, sino muchos y diversos; porque no sólo es virtud particular, sino también general, que entreviene en los ejercicios de todas las otras virtudes, dando orden en todo lo que conviene. Y según este oficio general trataremos aquí de algunos actos que a ella pertenecen. Porque, primeramente, a la prudencia pertenece, presupuesta la fe y la caridad, enderezar todas nuestras obras a Dios, como a nuestro último fin, examinando sutilmente la intención que tenemos en las obras que hacemos, para ver si buscamos puramente a Dios o si a nosotros; porque la naturaleza del amor propio, como dice un doctor ¹⁴², es muy sutil, y en todas las cosas busca a sí mismo; aun en los muy altos ejercicios.

Prudencia es también saber tratar con los prójimos, para que les aprovechemos y no escandalicemos; para lo cual conviene prudentemente tomar el pulso a la condición y espíritu de cada uno y llevarlo por aquellos medios por donde pueda ser mejor encaminado.

Prudencia es también saber sufrir los defectos de los otros y dar pasada a las flaquezas ajenas, y no querer descarnar las llagas hasta el hueso, acordándose que todas las cosas humanas están compuestas de acto y potencia, esto es, de perfecto e imperfecto, y que no puede dejar de haber infinitas imperfecciones y defectos en la vida, especialmente después de aquella gran caída de la naturaleza por el pecado. De donde, así como dijo Aristóteles que no era de hombre sabio pedir igual certidumbre y averiguación en todas las materias (porque unas se pueden claramente averiguar, y otras no), así tampoco es del hombre prudente pedir que todas las cosas humanas estén tan sentadas por nivel, que no haya más que desear, porque unas pueden sufrir esto, y otras no. Y el que pusiese pies en pared [*se obstinase*] por hacer violentamente lo contrario, por ventura causaría más daño con los medios que para esto tomase, que provecho con el fin que pretendiese; aunque saliese con él.

Prudencia es también conocer el hombre a sí mismo y tener muy bien entendido todo lo que hay de sus puertas adentro, conviene saber: todos sus resabios, siniestros apetitos y malas inclinaciones, y, finalmente, su poco saber y poca virtud; para que no presuma de sí vanamente y para que mejor entienda con qué género de enemigos ha de tener guerra continua hasta acabar de echarlos fuera de la tierra de promisión (que es su ánima), y con cuánta solícitud y atención le conviene velar sobre esto.

Prudencia es también saber gobernar la lengua conforme a las leyes y circunstancias que arriba dijimos, y entender muy bien lo que se debe hablar y lo que se debe callar, y el tiempo de lo uno y de lo otro; porque, como dice Salomón, *hay tiempo de hablar, y tiempo también de callar* [*Ecl 3,7*]. Pues nos consta que en la mesa y en los convites, y en otras cosas semejantes, con mayor alabanza calla el sabio, que habla.

Prudencia es no fiarse de todos ni derramar luego todo su espíritu con el calor de la plática, ni decir luego todo lo que el hombre siente de las cosas. Pues, como dice el Sabio, *todo su espíritu derrama el necio; mas el sabio detiénese y guarda las cosas para adelante* (Prov 29,11); mas el que se fía de quien no se debe fiar, siempre vivirá en peligro y será perpetuo esclavo de quien se fió.

Prudencia es saber el hombre repararse [*remediarse*] antes de los peligros, y sangrarse en sanidad, y oler dende lejos la guerra que se puede levantar en tales y tales negocios, y repararse primero con oraciones y consideraciones para lo que podrá suceder. Este aviso es del Eclesiástico, que dice: *Antes que venga la enfermedad, apareja la medicina* (Eclo 18,20). Por lo cual, cuando fueres a fiestas, a convites, o tratar con hombres rijosos y mal

¹⁴¹ Al margen: *Casianus 2 Collat. de discretione c.4.*

¹⁴² Al margen: *Tomás de Kempis lib.3 de Contemptu mundi, c.39.* Se trata del capítulo 54.1.

acondicionados, o a lugares donde se puede ofrecer alguna ocasión o peligro, siempre debes ir proveído y reparado para lo que podría suceder.

Prudencia es también saber tratar el cuerpo con discreción y templanza, para que ni lo regalemos ni lo matemos, ni le quitemos lo necesario ni le demos lo superfluo, trayéndolo castigado y no casi muerto, para que ni nos falte en el camino por flaqueza ni derribe al que va encima con la hartura y abundancia.

Prudencia es también, y muy grande, saber tomar las ocupaciones, por honestas que sean, con templanza, para que no ahogemos el espíritu con el demasiado trabajo, a quien todas las cosas, como dice san Francisco en su *Regla*, deben servir; y para que de tal manera nos entreguemos a las cosas exteriores, que no perdamos las interiores, y **así entendamos en los ejercicios del amor del prójimo, que no perdamos los del amor divino**. Porque, si los apóstoles, que tanto espíritu y suficiencia tenían para todo, se desembarazaron de algunas cosas menores por no faltar en las mayores, nadie debe presumir tanto de sus fuerzas, que piense bastar para todo; pues es cierto que, por la mayor parte, aprieta poco quien abarca mucho.

[160] Prudencia es también entender las artes y celadas del enemigo, sus entradas y sus salidas y sus reveses, y no creer a todo espíritu (cf. 1 Jn 4,1), ni dejarse vencer de cualquier figura de bien, pues muchas veces Satanás se transfigura en ángel de luz (cf. 2 Cor 11,14) y trabaja por engañar siempre a los buenos con especie de bien. Y, por esto, de ningún peligro nos debemos más recatar que de aquel que viene con máscara de virtud. A lo menos es cierto que, a los muy determinados en el bien, comúnmente acomete el demonio por esta vía.

Prudencia es también saber temer y saber acometer, saber cuándo es ganancia perder y cuándo es pérdida ganar; y, sobre todo, saber despreciar los juicios y pareceres del mundo, y el decir de las gentes, y los ladridos de los guzques que nunca cesan de ladrar sin propósito, acordándose que está escrito: *Si hiciese caso de agradar a los hombres, no me tendría por siervo de Cristo* (Gál 1,10). A lo menos esto es cierto: que ninguna mayor locura puede hacer un hombre, que regirse por una bestia de tantas cabezas como es el vulgo, que ningún tiempo ni consideración tiene en lo que dice. Bien es no escandalizar a nadie y temer donde hay razón de temer, y bien es no moverse a todos vientos. Pues hallar medio entre estos extremos, oficio es de prudencia singular.

IX. De la prudencia en los negocios

No menos se requiere prudencia para acertar en los negocios y no caer en yerros que después no se pueden curar sin grandes inconvenientes, con que muchas veces se pierde la paz de la conciencia y se perturba la orden de la vida. Para lo cual podrán algún tanto aprovechar los avisos siguientes.

El primero de los cuales es el del Sabio, que dice: *Tus ojos estén siempre atentos a la rectitud, y tus párpados miren primero los pasos que has de dar* (Prov 4,25)¹⁴³. Donde nos aconseja que no nos arrojemos inconsideradamente a las cosas que se han de hacer, sino que ante toda obra proceda maduro consejo y deliberación. Para lo cual hallo ser cinco cosas necesarias. La primera, encomendar a nuestro Señor los negocios. La segunda, pensarlos primero muy bien pensados con toda atención y discreción, mirando no solamente la sustancia de la obra, sino también todas las circunstancias della, porque, una sola que falte, basta para condenación de todo lo que se hace; porque, aunque sea muy acabada la obra y muy bien circunstanciada, sólo hacerse sin tiempo, basta para poner mácula en ella. La tercera, tomar

¹⁴³ «Oculi tui recta videant, et palpebræ tuæ præcedant gressus tuos».

consejo y tratar con otros lo que se ha de hacer; mas estos sean pocos y muy escogidos, porque, aunque es provechoso oír los pareceres de todos para ventilar la causa, pero la determinación ha de ser de pocos, para no errar en la sentencia. La cuarta, y muy necesaria, es dar tiempo a la deliberación y dejar mudar el consejo por algunos días, porque así como se conocen mejor las personas con la comunicación de muchos días, así también lo hacen los consejos; muchas veces una persona, a las primeras entradas, parece uno, y después descubre otro; y así lo hacen a veces los consejos y determinaciones: que lo que a los principios agradaba, después de bien considerado viene a desagradar. La quinta cosa es guardarse de cuatro madrastras que tiene la virtud de la prudencia, que son precipitación, pasión, obstinación en el propio parecer y repunta de vanidad; porque la precipitación no delibera, la pasión ciega, la obstinación cierra la puerta al buen consejo, y la vanidad, doquiera que interviene, todo lo tizna.

A esta misma virtud pertenece huir siempre los extremos y ponerse en el medio, porque la virtud y la verdad huyen siempre de los extremos y ponen su silla en este lugar. Por donde ni todo lo condenes, ni todo lo justifiques; ni todo lo niegues, ni todo lo concedas; ni todo lo creas, ni todo lo dejes de creer; ni por la culpa de pocos condenes a muchos, ni por la santidad de algunos apruebes a todos; sino en todo mira siempre el fiel de la razón y no te dejes llevar del ímpetu de la pasión a los extremos.

Regla es también de prudencia no mirar a la antigüedad o novedad de las cosas para aprobarlas o condenarlas. Porque muchas cosas hay muy acostumbradas, y muy malas; y otras hay muy nuevas, y muy buenas. Y ni la vejez es parte para justificar lo malo, ni la novedad lo debe ser para condenar lo bueno, sino en todo y por todo hinca los ojos en los méritos de las cosas, y no en los años. Porque el vicio ninguna cosa gana por ser antiguo, sino ser más incurable; y la virtud ninguna cosa pierde por ser nueva, sino ser menos conocida.

Regla es también de prudencia no engañarse con la figura y apariencia de las cosas para arrojarse luego a dar sentencia sobre ellas, porque ni es oro todo lo que reluce, ni bueno todo lo que parece bien; y muchas veces debajo de la miel hay hiel, y debajo de las flores espigas. Acuérdate que dice Aristóteles que «algunas veces tiene la mentira más apariencia de verdad, que la misma verdad»; y así también podrá acaecer que el mal tenga más apariencia de bien, que el mismo bien.

▲ Sobre todo esto, debes asentar en tu corazón que así como la gravedad y peso en las cosas es compañera de la prudencia, así la facilidad y liviandad lo es de la locura. Por lo cual debes estar muy avisado no seas fácil en estas seis cosas, conviene saber: 1. En creer. 2. En conceder. 3. En prometer. 4. En determinar. 5. En conversar livianamente con los hombres. 6. Y mucho menos en la ira.

[161] Porque en todas estas cosas hay conocido peligro en ser el hombre fácil y ligero para ellas. Porque creer ligeramente es liviandad de corazón; prometer fácilmente es perder la libertad; conceder fácilmente es tener de qué arrepentirse; determinarse fácilmente es ponerse a peligro de errar, como hizo David en la causa de Mefibóset (cf. 2 Sam 16,4; 19,30); facilidad en la conversación es causa de menosprecio; y facilidad en la ira es manifiesto indicio de locura, porque escrito está que *el hombre que sabe sufrir sabrá gobernar su vida con mucha prudencia; mas el que no sabe sufrir no podrá dejar de hacer grandes locuras* (Prov 14,29) ¹⁴⁴.

¹⁴⁴ «Qui patiens est, multa gubernatur prudentia; qui autem impatiens est, exaltat stultitiam suam».

X. De algunos medios por donde se alcanza esta virtud

Para alcanzar esta virtud, entre otros medios aprovecha mucho la experiencia de los yerros pasados y también de los acertamientos y buenos sucesos, así propios como ajenos; porque de aquí se toman ordinariamente muchos avisos y reglas de prudencia. Y por la misma razón se dice que la memoria de lo pasado es muy familiar ayudadora y maestra de la prudencia, y que el día presente es discípulo del pasado, pues, como dice Salomón, *lo que será es lo que fue, y lo que fue es lo que será* (Ecl 1,9). Y, por esto, por lo pasado podremos juzgar lo presente, y por lo presente, lo pasado.

Mas sobre todo ayuda para alcanzar esta virtud la profunda y verdadera humildad de corazón; así como lo que más la impide es la soberbia. Porque escrito está que *donde está la humildad ahí está la sabiduría* (Prov 11,2). Y, demás desto, todas las Escrituras claman que Dios enseña a los humildes y que es maestro de los pequeñuelos (cf. Sal 18,8), y que a ellos comunica sus secretos (cf. Sant 4,6; 1 Pe 5,5) ¹⁴⁵. Mas con todo esto no ha de ser tal la humildad, que se rinda a cualesquier pareceres y se deje llevar de todos vientos, porque esta ya no sería humildad, sino inestabilidad y flaqueza de corazón. En lo cual quiso proveer el Sabio, cuando dijo: *No quieras ser humilde en tu sabiduría* (Eclo 13,11) ¹⁴⁶; dando a entender que, en las verdades que tiene el hombre con justos y católicos fundamentos asentadas, ha de ser constante y no se ha de mover a lumbre de pajas (como hacen algunos flacos), ni dejarse llevar de cualesquier pareceres.

▲ Lo último que ayuda a alcanzar esta virtud es la humilde y devota oración; porque, como uno de los principales oficios del Espíritu Santo sea alumbrar el entendimiento con el don de la ciencia, sabiduría, consejo y entendimiento, cuanto el hombre con mayor devoción y humildad se presentare delante dél con corazón de discípulo y de niño, tanto será más claramente enseñado y lleno de estos dones celestiales.

Mucho nos habemos alargado en tratar desta virtud; porque, como ella sea la guía de todas las otras, era necesario procurar que la guía no fuese ciega, porque no quedase a oscuras y sin ojos todo el cuerpo de las virtudes. Y, porque todo esto sirve para justificar y ordenar el hombre para consigo mismo, que es la primera parte de justicia que arriba pusimos, será bien que digamos ya de la segunda, que nos ordena para con el prójimo.

¹⁴⁵ También Eclo 3,20, que dice: «Quanto magnus es, humilia te in omnibus, et coram Deo invenies gratiam»; cuyo texto hebreo dice: «*Porque es grande la misericordia de Dios; él manifiesta a los humildes sus secretos*».

¹⁴⁶ «Noli esse humilis in sapientia tua».

Capítulo XVI. De lo que el hombre debe hacer para con el prójimo

La segunda parte de justicia es hacer el hombre lo que debe para con sus prójimos, que es usar con ellos de aquella caridad y misericordia que Dios nos manda (cf. Mt 25,31ss). Qué tan principal sea esta parte y cuánto nos sea encomendada en la Escrituras divinas (que son los maestros y adalides de nuestra vida), no lo podrá creer, sino quien las hubiere leído. Lee los profetas, lee los evangelios, lee las epístolas sagradas, y verás tan encarecido este negocio, que te pondrá admiración. En Isaías pone Dios una muy principal parte de justicia en la caridad y buen tratamiento de los prójimos. Y así, cuando los judíos se quejaban diciendo: *¿Por qué, Señor, ayunamos, y no miraste nuestros ayunos, afligimos nuestras ánimas, y no hiciste caso dello?*, respóndeles Dios: *Porque en el día de ayuno vivís a vuestra voluntad, y no a la mía, y apretáis y fatigáis a todos vuestros deudores. Ayunáis, mas no de pleitos y contiendas, ni de hacer mal a vuestro prójimo. No es, pues, ese el ayuno que me agrada, sino este: Rompe las escrituras y contratos usurarios, quita de encima de los pobres las cargas con que los tienes opresos, deja en su libertad a los afligidos y necesitados, y sácalos del yugo que tienes puesto sobre ellos. De un pan que tuvieres, parte el medio con el pobre, y acoge a los necesitados y peregrinos en tu casa* (Is 58,3-4.6-7)¹⁴⁷; y cuando esto hicieres y abrieres tus entrañas al necesitado, y le socorrieres y dieres hartura, entonces te haré tales y tales bienes; los cuales prosigue muy copiosamente hasta el fin deste capítulo. Ves aquí, pues, hermano, en qué puso Dios una gran parte de la verdadera justicia, y cuán piadosamente quiso que nos hubiésemos con nuestros prójimos en esta parte.

Pues ¿qué diré del apóstol san Pablo? ¿En cuál de sus epístolas no es esta la mayor de sus encomiendas? ¿Qué alabanzas predica de la caridad! ¡Cuánto la engrandece! ¡Cuán por menudo cuenta todas sus excelencias! ¡Cómo la antepone a todas las otras virtudes, diciendo que ella es el más excelente camino para ir a Dios! (cf. 1 Cor 13; Rom 12). Y no contento con esto, en un lugar dice que la caridad *es vínculo de perfección* (Col 3,14), en otro dice que es fin de todos los mandamientos (cf. 1 Tim 1,5)¹⁴⁸, en otro, que *el que ama a su prójimo tiene cumplida la ley* (Rom 13,8; cf. Gál 5,14). Pues ¿qué mayores alabanzas se podían esperar de una virtud, que estas? ¿Cuál es el hombre deseoso de saber con qué género de obras agradará a Dios, que no quede admirado y enamorado desta virtud y determinado de ordenar y enderezar todas sus obras a ella?

[162] Pues aún queda sobre todo esto la Canónica de aquel tan grande amado y amador de Cristo, san Juan Evangelista, en la cual ninguna cosa más repite ni más encarece ni más encomienda, que esta virtud. Y lo que hizo en esta epístola, eso mismo dice su historia que hacía toda la vida. Y, preguntado por qué tantas veces repetía esta sentencia, respondió que «porque, si esta debidamente se cumpliese, bastaba para nuestra salud»¹⁴⁹.

I. De los oficios de la caridad

Según esto, el que de veras desea acertar a contentar a Dios, entienda que una de las cosas más principales que para esto sirve es el cumplimiento deste mandamiento de amor; con

¹⁴⁷ Traducción del texto bastante libre y amplia.

¹⁴⁸ «Finis autem præcepti est caritas». Este texto tiene hoy un significado diferente.

¹⁴⁹ Al margen: *Refiere esto san Jerónimo, cap. 5 Epistolæ ad Galatas*.

tanto que este amor no sea desnudo y seco, sino acompañado de todos los efectos y obras que del verdadero amor se suelen seguir, porque de otra manera no merecía nombre de amor, como lo significó el mismo evangelista, cuando dijo: *Si alguno tuviere de los bienes deste mundo, y viendo a su prójimo en necesidad no le socorre, ¿cómo está la caridad de Dios en él? Hijuelos, no amemos con solas palabras, sino con obras y con verdad* (1 Jn 3,17-18).

▲ Según esto, **debajo deste nombre de amor**, entre otras muchas obras se encierran señaladamente estas seis, conviene saber: **amar, aconsejar, socorrer, sufrir, perdonar y edificar**.

Las cuales obras tienen tal conexión con la caridad, que el que más tuviere dellas tendrá más caridad, y el que menos, menos. Porque algunos dicen que aman, y no pasa más adelante este amor. Otros aman y ayudan con avisos y buenos consejos, mas no echarán mano a la bolsa ni abrirán el arca para socorremos. Otros aman y avisan y socorren con lo que tienen, mas no sufren con paciencia las injurias ni las flaquezas ajenas, ni cumplen con aquel consejo del Apóstol, que dice: *Llebad cada uno la carga del otro, y así cumpliréis la ley de Cristo* (Gál 6,2). Otros hay que sufren las injurias con paciencia, y no las perdonan con misericordia, y, aunque dentro del corazón no tienen odio, no quieren mostrar buena cara en lo de fuera; estos, aunque aciertan en lo primero, todavía desfallecen en lo segundo y no llegan a la perfección desta virtud. Otros hay que tienen todo esto, mas no edifican a sus prójimos con palabras y ejemplos, que es uno de los más altos oficios de la caridad. Pues según esta orden podrá cada uno examinar cuánto tiene y cuánto le falta de la perfección desta virtud. Porque el que ama, podemos decir que está en el primer grado de la caridad; el que ama y aconseja, en el segundo; el que ayuda, en el tercero; el que sufre, en el cuarto; el que perdona y sufre, en el quinto; y el que, sobre todo esto, edifica con sus palabras y buena vida, que es oficio de varones perfectos y apostólicos, en el postrero.

Estos son los actos positivos y afirmativos que encierra en sí la caridad, en que se declara lo que debemos hacer con el prójimo. Hay otros negativos, donde se declara lo que no debemos hacer, que son: no juzgar a nadie, no decir mal de nadie, no tocar en la hacienda ni en la honra ni en la mujer de nadie, no escandalizar con palabras injuriosas ni descortesas ni desentonadas a nadie, y mucho menos con malos ejemplos y consejos. Quienquiera que esto hiciere cumplirá enteramente con todo lo que nos pide la perfección deste divino mandamiento.

Y, si de todo esto quieres tener particular memoria y comprenderlo en una palabra, trabaja por tener, como ya dijimos, **para con el prójimo corazón de madre**, y así podrás cumplir enteramente con todo lo susodicho. Mira de la manera que una buena y cuerda madre ama a su hijo, cómo le avisa en sus peligros, cómo le acude en sus necesidades, cómo lleva todas sus faltas, unas veces sufriendolas con paciencia, otras castigándolas con justicia, otras disimulándolas y tapándolas con prudencia (porque de todas estas virtudes se sirve la caridad, como reina y madre de las virtudes); mira cómo se goza de sus bienes, cómo le pesa de sus males, cómo los tiene y los siente por suyos propios; cuán grande celo tiene de su honra y de su provecho, con qué devoción ruega siempre a Dios por él; y, finalmente, cuánto más cuidado tiene dél, que de sí mesma, y cómo es cruel para sí, por ser piadosa para con él. Y, **si tú pudieres arribar a tener esta manera de corazón** para con el prójimo, **habrás llegado a la perfección de la caridad**. Y, ya que no puedas llegar aquí, a lo menos esto debes tener por blanco de tu deseo y a esto debes siempre enderezar tu vida; porque, mientras más alto pretendieres subir, menos bajo quedarás.

Y, si me preguntas cómo podré yo llegar a tener esta manera de corazón para con un extraño, a esto respondo que no has de mirar tú al prójimo como a un extraño, sino como a imagen de Dios, como a obra de sus manos, como a hijo suyo y como a miembro vivo de Cristo, pues tantas veces nos predica san Pablo que todos somos miembros de Cristo (cf. Rom

12,5); y que, por esto, pecar contra el prójimo es pecar contra Cristo, y hacer el bien al prójimo es hacer bien a Cristo. De suerte que **no has de mirar al prójimo como a hombre ni como a tal hombre, sino como al mismo Cristo o como a miembro vivo deste Señor** (cf. Ef 4,15-16). Y, dado que no lo sea cuanto a la materia del cuerpo, ¿qué hace esto al caso, pues lo es cuanto a la participación de su espíritu y cuanto a la grandeza del galardón, pues él dice que así pagará este beneficio como si él lo recibiera?

Considera también todas aquellas encomiendas y encarecimientos que arriba pusimos de la excelencia desta virtud, y de lo mucho que por el mismo Señor no es encomendada; porque, si hay en ti deseo vivo de agradar a Dios, no podrás dejar de procurar con suma diligencia una cosa que tanto le agrada. Mira también [163] el amor que tienen entre sí parientes con parientes, sólo por comunicar en un poco de carne y de sangre, y avergüénzate que no pueda más en ti la gracia que la naturaleza, y la unión del espíritu que la de la carne. Si dices que ahí se halla unión y participación en una misma raíz y en una misma sangre, que es común a entrambos, mira cuánto más nobles son las uniones que el Apóstol pone entre los fieles, pues todos tienen un padre, una madre, un señor, un bautismo, una fe, una esperanza, un mantenimiento y un mismo espíritu que les da vida (cf. Ef 4,4-6). Todos tienen un *Padre*, que es Dios; una *Madre*, que es la Iglesia; un *Señor*, que es Cristo; una *Fe*, que es una lumbre sobrenatural en que todos comunicamos y nos diferenciamos de todas otras gentes; una *Esperanza*, que es una mesma heredad de gloria en la cual seremos todos una ánima y un corazón; un *Bautismo*, donde todos fuimos adoptados por hijos de un mismo Padre y hechos hermanos unos con otros; un mismo *Mantenimiento*, que es el Santísimo Sacramento del Cuerpo de Cristo con que todos somos unidos y hechos una mesma cosa con él, así como de muchos granos de trigo se hace un pan y de muchos granos de uvas un solo vino; y, sobre todo esto, participan un mismo *Espíritu*, que es el Espíritu Santo, el cual mora en todas las ánimas de los fieles, o por fe, o por fe y gracia juntamente, y los anima y sustenta en esta vida. Pues, si los miembros de un cuerpo, aunque tengan diversos oficios y figuras entre sí (cf. Rom 12,4; 1 Cor 12,12), se aman tanto, por ser todos animados con una mesma ánima racional, ¿cuánta mayor razón será que se amen los fieles entre sí, pues todos son animados con este Espíritu divino, que cuanto es más noble, tanto es más poderoso para causar mayor unidad en las cosas donde está? Pues, si sola la unidad de carne y de sangre basta para causar tan grande amor entre parientes, ¿cuánto más todas estas unidades y comunicaciones tan grandes?

Sobre todo esto pon los ojos en aquel único y singular ejemplo de amor que Cristo nos tuvo, el cual nos amó tan fuertemente, tan dulcemente, tan graciosamente, tan perseverantemente y tan sin interese suyo ni merecimiento nuestro; para que esforzado tú con este tan noble ejemplo y obligado con tan grande beneficio te dispongas, según tu posibilidad, a amar al prójimo desta manera, para que así cumplas fielmente aquel mandato que este Señor te dejó tan encomendado a la salida deste mundo, cuando dijo: *Este es mi mandamiento: que os améis unos a otros así como yo os amé* (Jn 15,12).

Quién, demás de lo dicho, quisiere saber qué tan grande sea la virtud de la limosna y misericordia para con el prójimo, y cuántas las excelencias della, lea un tratado que desta materia hallará escrito al fin de nuestro *Libro de la Oración y Meditación*.

Capítulo XVII. De lo que el hombre debe hacer para con Dios

Dicho ya lo que debemos hacer para con nosotros y con nuestros prójimos, digamos ahora de lo que debemos hacer para con Dios, que es la principal y la más alta parte de justicia que hay; a la cual sirven aquellas tres virtudes teologales, fe, esperanza y caridad, que tienen por objeto a Dios, y la virtud que los teólogos llaman religión, que tiene por objeto el culto de Dios.

Pues con todas las obligaciones que debajo de todas estas virtudes se comprehenden cumplirá el hombre enteramente si llegare a tener para con Dios el corazón que tiene un buen hijo para con su padre. De suerte que así como cumple consigo quien para consigo tenga corazón de buen juez, y con el prójimo quien para con él tiene corazón de madre, como ya dijimos, así también en su manera cumplirá con Dios quien tuviere corazón de hijo para con él. Pues uno de los principales oficios del Espíritu de Cristo es darnos esta manera de corazón para con Dios, nuestro Señor.

Considera, pues, ahora diligentemente el corazón que tiene un buen hijo para con su padre, qué amor le tiene, qué temor y reverencia, qué obediencia, qué celo de su honra, cuán sin interese le sirve, cuán confiadamente acude a él en todas sus necesidades, cuán humildemente sufre sus reprehensiones y castigos, con todo lo demás. Ten tú ese mismo corazón para con Dios, y habrás cumplido enteramente con esta parte de justicia.

▲ Pues para tener este corazón, nueve virtudes principalmente me parecen necesarias; entre las cuales, la primera y más principal es amor; la segunda, temor y reverencia; la tercera, confianza; la cuarta, celo de honra divina; la quinta, pureza de intención en las obras de su servicio; la sexta, oración y recurso a él en todas las necesidades; la séptima, agradecimiento a sus beneficios; la octava, obediencia y conformidad entera con su santa voluntad; y la nona, humildad y paciencia en todos los azotes y trabajos que nos enviare.

I.

Según esta orden, la **primera** cosa y más principal que debemos hacer es amar a este Señor, así como él lo manda, que es con todo corazón, con toda nuestra ánima y con todas nuestras fuerzas (cf. Dt 6,5; Mt 22,37). De suerte que todo cuanto hay en el hombre, cada cosa en su manera, ame y sirva a este Señor: el entendimiento, pensando en él; la voluntad, amándole; los afectos, inclinándose a lo que pide su amor; y las fuerzas de todos los miembros y sentidos, empleándose en ejecutar todo lo que ordenare este amor. Y, porque desta manera hay un tratado entero en la segunda parte de nuestro *Memorial de vida* [164] *cristiana*, ahí podrá ver muy bien lo que quisiere della el estudioso lector.

La **segunda** cosa que después deste santo amor se requiere es temor, el cual procede deste mismo amor. Porque cuanto más amáis una persona, tanto más teméis, no sólo perderla, sino también enojarla; como vemos que hace el buen hijo para con su padre, y la buena mujer para con su marido, que cuanto más le quiere, tanto más trabaja porque no haya en su casa cosa que le pueda dar pena. Este temor es guarda de la inocencia, y por esto conviene que esté muy profundamente arraigado en nuestra ánima, según que lo pedía el profeta David, cuando

decía: *Traspasa, Señor, mis carnes con tu temor, porque de tus juicios temí* (Sal 118,120) ¹⁵⁰. De manera que no se contentaba este santo rey con tener el temor de Dios arraigado en su ánimo, sino quería también tener traspasadas con él su carne y sus entrañas, para que este tan grande sentimiento le fuese como un clavo hincado en el corazón que le sirviese de perpetuo memorial y despertador, para no desmandarse en cosa con que ofendiese los ojos de quien así temía. Por lo cual con mucha razón dice que *el temor del Señor echa fuera el pecado* (Eclo 1,27) ¹⁵¹, porque, cuando se teme mucho a la persona, natural cosa es temerse mucho la ofensa de ella.

A este mismo temor pertenece temer no sólo las malas obras, sino también las buenas, si por ventura no van tan puras y tan bien circunstanciadas como sería razón, por donde, lo que de su naturaleza es bueno, por culpa nuestra deje de serlo. Por lo cual dice san Gregorio que «de buenas ánimas es temer culpa donde culpa no es»; como muestra que la tenía el santo Job cuando decía: *Temía yo, Señor, todas obras que hacía, sabiendo que no disimulas el castigo de lo mal hecho* (Job 9,28). A este mismo temor pertenece que, cuando estuviéremos en los oficios divinos y en las iglesias (mayormente donde está el Santísimo Sacramento), estemos allí, no hablando, ni paseando, ni derramando los ojos a diversas partes, como hacen muchos, sino con grande temor y acatamiento de aquella imperial Majestad ante quien estamos, la cual, por una especial manera, asiste en aquel lugar. Estas y otras cosas tales pertenecen a este santo temor.

Y, si me preguntares cómo este santo afecto se cría en nuestras ánimas, a esto digo que la principal raíz de do procede es el amor de Dios, como arriba tocamos. Después de lo cual, también sirve en su manera para esto el temor servil, que es principio del filial, y así lo introduce en el ánimo como la seda al hilo con que se cose el zapato. Y, demás desto ayuda mucho a criar y acrecentar este santo afecto la consideración destas cuatro cosas, conviene saber: la alteza de la divina Majestad, la profundidad de sus juicios, la grandeza de su justicia, la muchedumbre de nuestros pecados (y, especialmente, la resistencia que hacemos a las inspiraciones divinas). Por lo cual será bien algunas veces ocupar nuestro corazón en la consideración de estas cuatro cosas, porque ella es la que sirve para criar y fomentar en nuestras ánimas este santo afecto; de lo cual tratamos más a la larga en el capítulo veintiocho [veintisiete] del libro pasado.

II.

La **tercera** virtud que para esto nos sirve es la confianza, esto es, que así como un hijo en todas las tribulaciones y necesidades que se le ofrecen, si tiene el padre rico y poderoso, está muy confiado que no le ha de faltar el socorro y providencia de su padre, así el hombre ha de tener en esta parte un corazón tan de hijo para con Dios, que, considerando cómo tiene por padre aquel en cuyas manos está todo el poder del cielo y de la tierra, esté confiado en todas las tribulaciones que se le ofrecieren que, volviéndose a él y confiando en su misericordia, le sacará de aquel trabajo, o lo enderezará para mayor bien y provecho suyo. Porque, si esta manera de confianza tiene un hijo en su padre y con ella duerme seguro, ¿cuánto más se debe tener en aquel que es más padre que todos los padres y más rico que todos los ricos? Y, si dijeres que la falta de servicios y merecimientos, y la muchedumbre de los pecados de la vida pasada te hace desmayar, el remedio es no mirar por entonces a esto, sino mirar a Dios, y mirar a su Hijo, nuestro único Salvador y medianero, para cobrar esfuerzo en él. De donde, así como los que pasan un río impetuoso, cuando se les desvanece la cabeza

¹⁵⁰ «Confige timore tuo carnes meas; a iudiciis enim tuis timui».

¹⁵¹ «Timor Dei [o Domini] expellit peccatum».

con la fuerza de la corriente les damos voces y decimos que no miren las aguas que desvanecen, sino que alcen los ojos a lo alto y caminarán seguros, así también se debe aconsejar a los flacos en esta parte, avisándoles que no miren por entonces a sí ni a sus pecados pasados. Pues dirás: «¿A qué debo mirar para cobrar esta manera de esfuerzo y confianza?»

▲ A esto te respondo que mires, primeramente, aquella *inmensa bondad y misericordia de Dios*, que se extiende al remedio de todos los males del mundo. Y mira también *la verdad de su palabra*, por la cual tiene prometido favor y socorro a todos los que invocaren humildemente su santo nombre y se pusieren debajo de su amparo; pues vemos que aun los mismos enemigos que traen bandos unos con otros no niegan su favor a los que se van a meter por sus puertas y guarecer en sus casas al tiempo del peligro. Y mira otrosí *la muchedumbre de los beneficios* que hasta ahora tienes de su piadosa mano recibidos, y aprende de la misericordia experimentada en las mercedes pasadas a esperar las venideras. Y, sobre todo esto, mira a *Cristo* con todos sus trabajos y merecimientos, los cuales son el principal derecho y título que tenemos para pedir merced- [165] des a Dios, pues nos consta que estos merecimientos, por una parte, son tan grandes, que no pueden ser mayores, y por otra, son tesoros de la Iglesia para el remedio y socorro de todas sus necesidades. Estos, pues, son los principales estribos de nuestra confianza; y estos, los que hacían a los santos estar tan firmes, en lo que esperaban, como el monte Sión (cf. Sal 124,1).

Mas es mucho de sentir que, teniendo grandes motivos para confiar, somos muy flacos en esta parte, pues, luego como vemos el peligro al ojo, desmayamos y nos vamos a Egipto a buscar amparo en la sombra y carros de Faraón (cf. Is 30,2). De manera que hallaréis muchos siervos de Dios, muy ayunadores y rezadores y limosneros, y llenos de otras virtudes, mas muy pocos que tengan aquella manera de confianza que tenía santa Susana, la cual, estando sentenciada a muerte y sacándola ya para la ejecución de la sentencia, dice la Escritura que estaba su corazón confiado en el Señor (cf. Dan 13,42). Autoridades para persuadir esta virtud, quien las quisiere traer puede traer aquí toda la Escritura Sagrada; mayormente salmos y profetas, porque apenas hay en ellos cosa más repetida, que la esperanza en Dios y la certidumbre del socorro para los que esperan en él.

III.

La **cuarta** virtud es celo de la honra de Dios, esto es, que el mayor de nuestros cuidados sea ver prosperada y adelantada la honra de Dios, y ver santificado y glorificado su nombre, y hecha su voluntad en el cielo y en la tierra; y el mayor de todos nuestros dolores sea ver que esto no se hace así, sino muy al revés. Tal era el corazón y celo que tuvieron los santos, en cuyo nombre fueron dichas aquellas palabras: *El celo, Señor, de la gloria de vuestra casa tiene enflaquecidas mis carnes* (Sal 118,139) ¹⁵²; porque era tan grande la aflicción que por esta causa sentían, que el dolor del ánimo enflaquecía el cuerpo y corrompía la sangre y daba muestras de sí en todo el hombre exterior. Y, si nosotros tal celouviésemos, luego seríamos señalados en las frentes con aquella gloriosa señal de Ezequiel, por la cual estaríamos libres de todos los castigos y azotes de la justicia divina (cf. Ez 9,4-5).

¹⁵² «Tabescere me fecit zelus meus». El griego lee *zelum tuum* o *zelus domus tuæ*, tal como se halla en el Sal 68,10: «Quoniam zelus domus tuæ comedit me».

La **quinta** virtud es pureza de intención ¹⁵³, a la cual pertenece que en todas las obras que hiciéremos no busquemos a nosotros ni pretendamos sólo nuestro interés, sino la gloria y beneplácito deste Señor, teniendo por cierto que así como los que juegan a la ganaperdie, perdiendo ganan y ganando pierden, así, mientras más sin interés tratáremos en esta parte con Dios, más ganaremos con él, y al revés. Esta es una de las cosas que habemos de mirar y examinar en nuestras obras, y de que mayores celos habemos de tener, recelando no se nos vayan por ventura los ojos a mirar en ellas otra cosa que Dios; porque la naturaleza del amor propio, como ya dijimos, es sutil y en todas las cosas busca a sí misma. Muchos hay muy ricos de buenas obras que, por ventura, cuando sean examinadas en el contraste de la justicia divina se hallarán faltas desta pureza de intención, que es aquel ojo del Evangelio que, si es claro, todo el cuerpo hace claro, y si oscuro, todo lo hace oscuro (cf. Lc 11,34).

Muchas personas hay constituidas en dignidad, así en la república como en la Iglesia, que viendo cómo siempre la virtud en semejantes oficios es favorecida, trabajan por ser virtuosos y vivir a ley de hombres de bien, lavando sus manos de toda vileza y de toda cosa que pueda amancillar su honra; mas esto hacen por no caer de la reputación en que están, por ser quistos [*queridos*] con sus príncipes, por ser favorecidos y acrecentados en sus oficios y ser llevados a otros mayores. De manera que estas obras no proceden de centella viva de amor y temor de Dios, ni tienen por fin su obediencia y su gloria, sino sólo el interés y gloria propia del hombre. Pues lo que así se hace, aunque a los ojos del mundo parezca algo, en los de Dios es todo humo y sombra de justicia, no verdadera justicia. Porque no son meritorias ante Dios ni las virtudes morales por sí solas, ni los trabajos corporales, aunque sea sacrificar los propios hijos, sino sólo este espíritu de amor enviado del cielo, y lo que nace desta raíz. No había en el templo cosa que no fuese o de oro o dorada, y así no es razón que haya en el templo vivo de nuestra ánima cosa que no sea caridad o vaya dorada con ella. Por donde el siervo de Dios no ponga tanto los ojos en lo que hace, cuanto en lo que pretende hacer; porque bajísimas obras, con altísima intención, son altísimas, y altísimas, con bajísima intención, son muy bajas. Porque **no mira Dios tanto el cuerpo de la obra, cuanto el ánimo de la intención, que procede del amor.**

Esto es imitar en su manera aquel nobilísimo y graciosísimo amor del Hijo de Dios, el cual nos pide en su Evangelio que le amemos de la manera que él nos amó (cf. Jn 13,14-15), conviene saber: de pura gracia y sin ninguna manera de interés. Y como, entre las circunstancias desta divina caridad, esta sea la más admirable en la persona de Dios, muy dichoso será aquel que en todas las obras que hiciere trabajare por imitarle. Y el que esto hiciere sepa cierto que será muy amado de Dios, como muy semejante a él en la alteza de la virtud y en la pureza de la intención, pues la semejanza suele ser causa de amor. Por tanto, desvíe el hombre sus ojos, en las buenas obras que hace, de todo respeto humano, y póngalos en Dios, y **no consienta que la obra que tiene por premio a tal Señor sirva para solo respeto temporal.** Porque así como sería gran lástima ver una doncella nobilísima y hermosísima casada con un carbonero, siendo merecedora de un rey, así lo es, y mucho más, ver a la virtud merecedora de Dios empleada en adquirir por ella bienes del mundo.

[166] Mas, porque esta pureza de intención no es fácil de alcanzar, pídala el hombre instantemente en todas sus oraciones a Dios; mayormente en aquella petición de la oración del Señor, cuando dice que *se haga su voluntad en la tierra como se hace en el cielo* (Mt 6,10), para que así como todos aquellos ejércitos celestiales cumplen la voluntad de Dios con purísima intención, por sólo agradarle, así procure él, morando en la tierra, imitar esta costumbre y policía [*buen orden*] del cielo, en cuanto le sea posible. No porque no sea bueno y santo, demás del agradar a Dios, pretender su reino, sino porque tanto será la obra más perfecta, cuanto más desnuda fuere de todo interés propio.

¹⁵³ Al margen: *Lc 11. Si oculus tuus fuerit simplex &c.* (Lc 11,34).

IV.

La **sexta** virtud es oración, mediante la cual, como hijos, debemos recorrer [*recurrir*] a nuestro Padre en el tiempo de la tribulación, como hacen hasta los niños chiquitos, que, con cualquier miedo o sobresalto que tengan, luego acuden a sus padres; para que mediante ella tengamos continua memoria de nuestro Padre y andemos siempre en su presencia y muchas veces platiquemos con él; pues todo esto está anexo a la condición y obligación de los buenos hijos para con sus padres. Y, porque desta virtud tratamos en otros lugares, al presente no se ofrece que decir más.

La **séptima** virtud, después desta, es hacimiento de gracias, al cual pertenece que tengamos un corazón muy agradecido a todos los beneficios divinos, y una lengua que la mayor parte de la vida gaste en dar gracias por ellos, diciendo con el Profeta: *Bendeciré yo al Señor en todo tiempo, y en mi boca estará siempre su alabanza* (Sal 33,2); y en otro lugar: *Sea, Señor, mi boca llena de tus alabanzas, para que todo el día gaste en cantar tu gloria* (Sal 70,8) ¹⁵⁴. Porque, si siempre está el Señor dándonos vida y conservándonos en el ser que nos dio, y lloviendo perpetuamente sobre nosotros beneficios con el movimiento de los cielos y con el continuo servicio de todas las criaturas, ¿qué mucho es estar siempre alabando a quien siempre está conservando y preservando y gobernando y haciéndonos mil bienes? Sea, pues, este el primero de todos nuestros ejercicios y por donde, como aconseja san Basilio, comencemos ordinariamente nuestras oraciones; de tal manera que a la mañana y a la noche y al mediodía, y a todos los tiempos, siempre demos al Señor gracias por todos sus beneficios (cf. Lc 18,1), así generales como particulares, así de naturaleza como de gracia; y mucho más por aquel beneficio de beneficios y gracia de gracias, que fue hacerse hombre y derramar toda cuanta sangre tenía por los hombres, y haber querido quedarse mediante el Santísimo Sacramento del Altar en nuestra compañía; considerando principalmente en estos beneficios esta circunstancia que acabamos de decir, conviene saber: que es Señor de todo lo criado el que esto hacía, el cual ningún interés podía en todo esto pretender, y así hizo todo cuanto hizo por pura bondad y amor. Desta materia había mucho que decir, pero porque ya della tratamos en otra parte hablando de los beneficios divinos ¹⁵⁵, esto bastará para el presente lugar.

V. De cuatro grados de obediencia

La **octava** virtud que para con este celestial Padre nos ordena es una general obediencia a todo lo que él manda, en la cual consiste el cumplimiento y suma de toda justicia. Esta virtud tiene tres grados: el primero, obedecer a los mandamientos divinos, el segundo a los consejos, el tercero a las inspiraciones y llamamientos de Dios ¹⁵⁶. La guarda de los mandamientos, de todo punto es necesaria para la salud. La de los consejos ayuda para la de los mandamientos, sin la cual muchas veces suele correr peligro; porque el no jurar, aunque sea verdad, sirve para no jurar cuando sea mentira; el no pleitear, para no perder la paz y la caridad; el no poseer cosa propia, para estar más seguro [*a salvo*] de codiciar la ajena; y el

¹⁵⁴ «Repleatur os meum laude, ut cantem gloriam tuam; tota die magnitudinem tuam».

¹⁵⁵ Al margen: *Al principio de este libro, y en el Libro de la Oración, en la consideración del Domingo en la noche.*

¹⁵⁶ Luego dirá que «a estos tres grados se añade el cuarto». Por tanto son *cuatro*, tal como indica el epígrafe.

hacer bien a quien nos hace mal, para estar más lejos de procurarle o hacerle mal. Desta manera los consejos sirven como de antemuro a los preceptos, y, por esto, el que desea acertar no se contente con la guarda de lo uno, sino trabaje, según le fuere posible y según la condición de su estado, por guardar lo otro. Porque así como el que pasa un río impetuoso no se contenta con atravesar por medio del río, sino antes sube hacia arriba y corta el agua contra la corriente, por estar más seguro de irse tras ella, así el siervo de Dios no sólo ha de poner los ojos en aquello que puntualmente basta para salvarle, sino debe tomar el negocio más de atrás, porque, si no saliere con lo que pretende, que es lo mejor, a lo menos llegue a lo que cumple para su salud, que es lo que basta.

El tercer grado dijimos que era obedecer a las inspiraciones divinas; pues los buenos servidores no sólo obedecen a lo que su señor les manda por palabras, sino también a lo que les significa por señales. Y, porque en esto podría haber engaño, tomando por inspiración divina la que podría ser humana o diabólica, por esto nos conviene hacer aquí aquello que dice san Juan: *No queráis creer a todo espíritu, sino probad los espíritus, si son de Dios* (1 Jn 4,1).

▲ Y, para esto, demás del contraste de la Escritura divina y de la doctrina de los santos, en el cual se han de examinar estas cosas, podrás guardar esta regla general: que, como haya dos maneras de servicios de Dios, unos voluntarios y otros obligatorios, cuando estos aconteciere encontrarse, siempre han de preceder los obligatorios a los voluntarios, por muy grandes y meritorios que sean. Y así se ha de entender aquella famosa sentencia tan celebrada de Samuel, que dice: *Más vale la obediencia [167] que el sacrificio* (1 Sam 15,22); porque primero quiere Dios que el hombre obedezca a su palabra, y después le haga todos los servicios que quisiere, sin perjuicio de su obediencia.

Y por servicios necesarios entendemos, primeramente, la guarda de los mandamientos de Dios, sin la cual no hay salud; lo segundo, la guarda de los mandamientos de aquellos que están en su lugar, pues, quien a estos resiste, resiste a la ordenación de Dios (cf. Rom 13,2); lo tercero, la guarda de todas aquellas cosas que están anexas al estado de cada uno, como son las obligaciones que tiene el prelado en su estado, y el religioso y el casado en el suyo; lo cuarto, la de aquellas cosas que, aunque no sean absolutamente necesarias, ayudan grandemente a la conservación de las necesarias, porque también estas participan alguna manera de necesidad, por razón de las otras. Pongamos ejemplo: Tienes tú ya experiencia de mucho tiempo que, cuando cada día tienes un pedazo de recogimiento para entrar dentro de ti mismo y examinar tu conciencia y tratar con Dios del remedio della, traes la vida más concertada y eres más señor de ti y de tus pasiones, y estás más hábil y pronto para toda virtud; y, por el contrario, que, cuando faltas en este, luego desfalleces y desbarras en muchas faltas, y te ves en peligro de volver a las costumbres pasadas, porque aún no tienes suficiente caudal de gracia, ni estás aún del todo fundado en la virtud; y por esto, como el pobre que el día que no lo gana no lo come, así tú: el día que no te dan este socorro de devoción quedas ayuno y flaco, y fácil para caer en las cosas menores, que disponen para las mayores. Pues en tal caso debes entender que Dios te llama a este ejercicio, pues ves que comúnmente por este medio te ayuda, y sin él sueles desfallecer. Esto digo no para que entiendas aquí necesidad de precepto, sino necesidad de muy conveniente medio para mejor responder a tu profesión.

Ítem, eres regalado y amigo de ti mismo, y enemigo de cualquier trabajo y aspereza, y ves que por esto se impide mucho tu aprovechamiento, porque por esta causa dejas de entender en muchas obras virtuosas, por ser trabajosas, y desbarras en muchas culpables, por ser deleitables. En este caso entiende que el Señor te llama a la fortaleza y a la aspereza, y al maltratamiento de tu cuerpo, y al trabajo de la mortificación de todos tus gustos y apetitos, pues ves por experiencia lo que te importa este negocio. Desta manera puedes discurrir por todas **aquellas obras cuyo ejercicio te hace mayor provecho y cuya falta te hace mayor**

falta, y a estas entiende que te llama nuestro Señor. Aunque en esto, y en todas las cosas, debes siempre seguir el consejo de los mayores.

▲ De lo dicho, parece que **para acertar a escoger no ha de poner el hombre los ojos en lo que de suyo es mejor, sino en lo que para él es mejor y más necesario;** porque muchas obras hay altísimas y de grandísima perfección que no serán, por eso, mejores para mí, aunque sean mejores en sí, porque no tengo yo fuerzas para ellas, ni soy llamado para esto. Y, por tanto, cada uno permanezca en su llamamiento (cf. 1 Cor 7,17) y se mida consigo mismo, y ponga los ojos en lo que más le arma, y no los extienda a lo que de todo en todo excede sus fuerzas; como lo aconseja el Sabio, diciendo: *No levantes los ojos a las riquezas que no puedes alcanzar, porque tomarán alas como de águila y volarán al cielo* (Prov 23,5)¹⁵⁷. Y a los que hacen lo contrario reprehende el Profeta, diciendo: *Mirastes a lo más, y convirtióselos en menos* (Ag 1,9); abarcastes mucho, y apretastes poco.

Esta es la ley que se ha de guardar entre los servicios voluntarios y obligatorios. Mas, entre los que son voluntarios, podrás tener la siguiente: entre esta manera de servicios, unos son públicos y otros secretos, de unos se nos sigue honra, interese y deleite, y de otros, no. Pues entre estos, si quieres no errar, siempre debes tener un poco más de recelo de los públicos, que de los secretos, y de los que traen algún interese, que de los que no lo traen. Porque, como ya muchas veces dijimos, la naturaleza del amor propio es muy sutil y siempre busca a sí misma, aun en los muy altos ejercicios. Por lo cual decía un religioso varón: «¿Sabéis dónde está Dios? Donde no estáis vos». Dando a entender que aquella era más puramente obra de Dios: donde no se hallaba interese propio; porque aquí no parece que se busca ni se pretende otra cosa, que Dios. Y no digo esto para que de tal manera declinemos a este extremo, que siempre hayamos de acudir a él (porque en el otro puede haber, y hay muchas veces, mayor mérito y mayor razón de obligación, con todos esos contrapesos), sino para dar aviso de las malicias y resabios del amor propio, para que no todas veces el hombre se fíe dél, aunque venga con máscara de virtud.

Estos tres grados abraza en sí la obediencia perfecta, los cuales por ventura significó el Apóstol cuando dijo: No queráis, hermanos míos, ser imprudentes, sino discretos y avisados *para entender cuál sea la voluntad de Dios, buena, agradable y perfecta* (Rom 12,2). Donde parece comprender estos tres grados de obediencia, porque *buena* es la obediencia de los preceptos, y *agradable* la de los consejos, y *perfecta* la de las inspiraciones y llamamientos divinos; porque entonces habrá llegado el hombre a **la perfección de la obediencia: cuando hubiere puesto por obra todo lo que Dios le manda, aconseja e inspira.**

A estos tres grados se añade el cuarto, que es una perfectísima conformidad con la divina voluntad en todo lo que ordenare de nosotros, caminando con igual corazón por honra y por deshonra, por infamia y por buena fama, por salud o por enfermedad, por muerte o por vida, abajando humildemente la cabeza a todo lo que él ordenare de nos, y tomando [168] con igual corazón los azotes y los regalos, los favores y los desfavores de su mano, no mirando lo que nos da, sino quién lo da y el amor con que lo da; pues no con menor amor azota el padre a su hijo, que le regala cuando ve que le cumple.

El que estos cuatro grados de obediencia tuviere habrá alcanzado aquella resignación que tanto engrandecen los maestros de la vida espiritual, la cual de tal manera sujeta y pone un hombre en las manos de Dios, como un poco de cera blanda en las manos de un artífice. Y llámase *resignación* porque así como un clérigo que resigna [*renuncia*] un beneficio totalmente se desposee dél y lo entrega en manos del prelado para que disponga dél a su voluntad, sin contradicción del primer poseedor, así el varón perfecto se entrega de tal manera

¹⁵⁷ «Ne erigas oculos tuos ad opes, quas non potes habere; quia facient sibi pennas quasi aquilæ, et volabunt in cælum».

en las manos de Dios, que no quiere ya ser más suyo ni vivir para sí, ni comer ni dormir ni trabajar para sí, sino para gloria de su Criador, conformándose con su santísima voluntad en todo lo que dispusiere dél, y tomando de su mano con igual corazón todos los azotes y trabajos que le vinieren, desposeyéndose de sí y de su propia voluntad, para cumplir la de aquel Señor, cuyo esclavo conoce que es por mil títulos que para esto hay. Así muestra David que estaba resignado, cuando decía: *Así como un jumento soy, Señor, ante ti, y yo siempre estoy contigo* (Sal 72,23) ¹⁵⁸. Porque así como la bestia no va por donde quiere, ni descansa cuando quiere, ni hace lo que quiere, sino en todo y por todo obedece al que la rige, así también lo ha de hacer el siervo de Dios, sujetándose perfectamente a él. Esto mismo significó el profeta Isaías, cuando dijo: *El Señor me habló al oído, y yo no le contradigo ni doy paso atrás* rehusando lo que él me manda, por muy áspero y dificultoso que sea (Is 50,5). Esto mismo nos enseñan por figura aquellos misteriosos animales de Ezequiel, de quien se escribe que, a doquiera que sentían el ímpetu y movimiento del Espíritu Santo, luego se movían con gran ligereza, sin tornar atrás (cf. Ez 1,12); para significar en esto con cuánta prontitud y alegría debe el hombre acudir a todo aquello que entendiere ser la voluntad de Dios. Para lo cual no sólo se requiere prontitud de voluntad, sino también discreción de entendimiento y discreción de espíritu, como dijimos, para que no nos engañemos abrazando nuestra propia voluntad por la suya. Antes, regularmente hablando, todo aquello que fuere muy conforme a nuestro gusto debemos tener por sospechoso, y lo que fuere contra él, por más seguro.

Este es el mayor sacrificio que el hombre puede hacer a Dios; porque en los otros sacrificios ofrece sus cosas, mas en este ofrece a sí mismo; y cuanto va del hombre a las cosas del hombre, tanto va deste sacrificio a los otros sacrificios. Y en este tal se cumple aquello que san Agustín dice, conviene saber: que «aunque Dios sea Señor de todas las cosas, mas no es de todos decir aquellas palabras de David: *Tuyo soy yo, Señor* (Sal 115,16) ¹⁵⁹, sino de solos aquellos que, desposeídos de sí mismos, totalmente se entregaron al servicio deste Señor y así se hicieron suyos». Es otrosí esta la mayor disposición que hay para alcanzar la perfección de la vida cristiana, porque, como Dios nuestro Señor esté siempre aparejado para enriquecer y reformar el hombre cuando este por su parte no se resiste ni contradice, antes se entrega todo a su obediencia, fácilmente puede obrar en él todo lo que quiere, y hacerlo, como a otro David, *hombre según su corazón* (1 Sam 13,14).

VI. De la paciencia en los trabajos

Para alcanzar este último grado de obediencia aprovecha mucho la última virtud que al principio deste capítulo propusimos, que es la *paciencia en los trabajos* que nuestro piadoso Padre muchas veces nos envía, así para nuestro ejercicio, como para materia de merecimiento. A la cual paciencia nos convida Salomón en sus Proverbios, diciendo: *Hijo mío, no deseches la disciplina y castigo del Señor, ni desmayes cuando eres castigado dél; porque los que él ama castiga, y huelga con ellos como padre con sus hijos* (Prov 3,11-12). La cual sentencia prosigue y declara muy por extenso el Apóstol en la carta que escribe a los Hebreos, exhortándolos a paciencia, por estas palabras: *Perseverad, hermanos, en la disciplina y castigo paternal de Dios, considerando que él, en esto, os trata como a hijos. Porque ¿qué hijo hay que no sea castigado de su padre? Porque, si carecéis deste castigo, por el cual han pasado todos los hijos de Dios, síguese que sois hijos de otro padre, y no de Dios. Acordaos que nuestros padres carnales nos castigaban y enseñaban, a los cuales teníamos reverencia;*

¹⁵⁸ «Ut iumentum factus sum apud te; et ego semper tecum».

¹⁵⁹ Propiamente el texto dice: «O Domine, quia ego servus tuus».

pues ¿no será más razón que obedezcamos al Padre de los espíritus, para que vivamos? (Heb 12,7-9)¹⁶⁰.

Todas estas palabras nos dan claramente a entender cómo el oficio de padres es castigar y enmendar a sus hijos; y así el de los buenos hijos ha de ser abajar humildemente la cabeza y tener aquel castigo por grandísimo beneficio, por testimonio de amor y corazón paternal. Esto nos enseñó con su ejemplo el unigénito Hijo del eterno Padre cuando, queriendo san Pedro librarlo de la muerte, dijo: *El cáliz que me dio mi Padre, ¿no quieres que beba?* (Jn 18,11). Como si dijera: «Si este cáliz viniera por otra mano, tuviera algún color de contradecirlo; mas, viniendo por mano de un tal Padre, que tan bien sabe y puede y quiere ayudar a los que tiene por hijos, ¿cómo no se beberá tal cáliz cerrados los ojos, sin querer saber más de que viene por él?»

Mas, con todo esto, hay algunos que en tiempo de paz están, a su parecer, sujetos a este Padre y conformes en todo con su voluntad, los cuales en el tiempo de la adversidad desmayan y dan bien a entender que era falsa y engañosa aquella conformidad, pues al tiempo del [169] menester la perdieron; como hacen los hombres pusilánimes y cobardes, que en tiempo de paz muestran grande ánimo, mas al tiempo de la pelea pierden el corazón y las armas. Y, pues los combates y tribulaciones desta vida son tan continuos, será bien armar a los tales con espirituales armas, de las cuales se puedan ayudar en los tales tiempos.

Pues, para esto, primeramente puedes considerar que no igualan los trabajos desta vida con la grandeza de la gloria que por ellos se alcanza [cf. Rom 8,18]. Porque tanta es la alegría de aquella luz eterna, que, puesto que [aunque] no pudiésemos gozar della más que por una sola hora, deberíamos abrazar de buena gana todos los trabajos, y despreciar todos los contentamientos del mundo por ella. Porque —como dice el Apóstol— *el trabajo momentáneo y liviano de nuestra tribulación es materia de un inestimable peso de gloria que por él se nos da en el cielo* (2 Cor 4,17).

Considera también que las cosas prósperas muchas veces estragan el corazón con soberbia, y las adversas, por el contrario, le purifican con el dolor; en aquellas se levanta el corazón, en estas, aunque esté levantado, se humilla; en aquellas se olvida el hombre de sí mismo, y en estas ordinariamente se acuerda de Dios; por aquellas, muchas veces las buenas obras hechas se pierden, por estas, las culpas cometidas en muchos años se limpian y el ánima se conserva para no caer en otras.

Y, si por ventura te aprietan algunas enfermedades, debes de presuponer que muchas veces, entendiendo N. Señor los males que haríamos teniendo salud, nos corta las alas y nos inhabilita para ellos con la enfermedad; y mucho más nos importa estar así quebrantados con la dolencia, que perseverar sanos en nuestra malicia. Pues *más vale* —como el mismo Señor dice— *entrar en la vida eterna cojo o manco, que con dos pies y dos manos ser echados en los fuegos eternos* (Mt 18,8). Porque claro está que nuestro misericordioso Señor no se deleita con nuestros tormentos, mas huelga de curar nuestras enfermedades con medicinas contrarias, para que los que adolecimos con deleites convalezcamos con dolores, y los que caímos cometiéndolo cosas ilícitas nos levantemos careciendo aun de las lícitas. Por donde entenderás cómo aquella soberana bondad se aíra en este mundo por no airarse en el otro, y por eso ahora misericordiosamente usa de rigor, porque después no tome justa venganza. Porque, como dice san Jerónimo, «muy grande ira es no airarse Dios contra los pecadores»; y, así, quien no quisiere aquí ser azotado con los hijos [cf. Heb 12,5ss], será en el infierno condenado con los demonios. Por lo cual con mucha razón exclama san Bernardo, diciendo: «Señor, aquí me quema, aquí me cauteriza, para que en el otro me perdones»¹⁶¹. En esto, pues, verás con

¹⁶⁰ Traducción amplia y libre del texto de Hebreos.

¹⁶¹ «Hic ure, hic seca, hic nihil mihi parcas, ut in æternum parcas». El P. Luis de la Puente la atribuye a san Agustín.

cuanta diligencia mira por ti el Criador de todas las cosas, pues no te deja de la mano ni te suelta la rienda para cumplir tus malos deseos. Los médicos del cuerpo fácilmente conceden a los desahuciados todo lo que desean, mas al que tiene remedio danle dieta y mándanle que se refrene de todo lo que le pueda dañar. Los padres otrosí quitan a los hijos traviosos el dinero con que juegan, a los cuales después dejan toda su hacienda ¹⁶². Lo mismo, pues, hace también en su manera con nosotros aquel soberano médico de nuestras ánimas y aquel que es Padre sobre todos los padres.

Allende desto, considera cuántas y cuán grandes afrentas sufrió nuestro Redentor de aquellos mismos que él había criado: cuántos escarnios, cuántas bofetadas, cuán pacientemente tuvo descubierto su rostro a aquellas infernales bocas de los que le escupían, cuán mansamente dejó traspasar su cabeza con las espinas que le hincaban, cuán de buena voluntad recibió para remedio de su sed aquel amargo brebaje que le dieron, con qué silencio sufrió ser adorado por escarnio, y, finalmente, con cuánto fervor y paciencia corrió hasta la muerte por librarnos de la muerte. Pues no te debe parecer áspero que tú, vil hombrecillo, sufras los azotes que él te quisiere dar por tus pecados, pues él sufrió tanto por los tuyos, y no quiso salir desta vida sin azotes, viniendo a ella sin pecados. Porque así convenía que Cristo padeciese y entrase en su gloria (cf. Lc 24,26), para enseñar por la obra lo que el Apóstol dice por palabra: *No será coronado sino el que legítimamente pelear* (2 Tim 2,5). Por lo cual mucho mejor es sufrir aquí los males presentes con paciencia, donde aprovechan para perdón de la culpa y acrecentamiento de la gloria, que sufrirlos impacientemente con mayor trabajo y sin esperanza de fruto; pues, que quieras o no quieras, los has de pasar cuando quisiere Dios, a cuyo poder nada resiste.

Mas, sobre todas estas consideraciones y remedios, añadiré el postrero y más eficaz, conviene saber: que para conservar esta paciencia ande el hombre siempre reparado y prevenido para todas las adversidades y disgustos que por cualquier parte le puedan venir. Porque ¿qué otra cosa se puede esperar de un mundo tan malo, y de una carne tan frágil, y de la envidia de los demonios, y de la malicia de los hombres, sino continuos disgustos y sobresaltos no pensados? Pues contra todos estos accidentes ha de andar el varón prudente apercebido y armado, como quien anda en tierra de enemigos. De lo cual sacaré dos provechos. El primero, que llevará más ligeramente los trabajos, teniéndolos desta manera prevenidos; porque, como dice Séneca, «más blanda suele ser la herida del golpe que se ve de lejos»; lo cual nos aconseja el Eclesiástico cuando dice que antes de la enfermedad aparejemos la medicina (cf. Eclo 18,20), que es como quien se sangra en sanidad. El segundo provecho es que todas las veces que esto hiciere, entienda que hace a Dios un sacrificio muy semejante en su manera al [170] del patriarca Abrahán, cuando estuvo aparejado a sacrificar a su hijo Isaac (cf. Gén 22); porque todas las veces que el hombre presupone que por parte de Dios o de los hombres le pueden venir tales o tales trabajos o disgustos, y él, como siervo de Dios, se dispone y apareja para recibirlos con toda humildad y paciencia, y para esto se resigna en las manos de su Señor, aceptando y tomando dellas todo lo que por cualquier vía destas le viniere —como hizo David [con] las injurias de Semeí, las cuales tomó como si Dios se las enviara (cf. 2 Sam 16,8ss)—, entienda cierto que, cada vez que esto hace, hace un sacrificio muy agradable a Dios; y que tanto merece con la prontitud de la voluntad sin la obra, como con la misma obra.

Para lo cual se debe el hombre acordar que una de las principales partes de la profesión cristiana es esta. Así lo testifica san Pedro, diciendo que ninguno desmaye en los trabajos, pues todos sabemos que para esto estamos diputados (cf. 1 Pe 2,21). Piense, pues, el cristiano que vive en este mundo que es como una roca que está en medio de la mar, la cual es perpetuamente combatida de diversas ondas, pero ella persevera siempre sin moverse, en un

¹⁶² Al margen: *Similitudo D. Gregorii 12 Mora.[les] c.4.*

lugar. Esto se ha dicho tan por extenso, porque, como toda la profesión de la vida cristiana, según dice san Bernardo, se divide en dos partes, que es en hacer bienes y padecer males, claro está que la segunda es más dificultosa que la primera, y, por esto, aquí convenía poner mayor recaudo: donde es el mayor peligro.

Mas aquí es de notar que en esta virtud de la paciencia señalan los santos doctores tres grados excelentes; aunque cada uno más perfecto que el otro. Entre los cuales, el primero es llevar los trabajos con paciencia, el segundo desearlos por amor de Cristo, el tercero alegrarse en ellos por la misma causa. Por lo cual no se debe el siervo de Dios contentar con aquel primer grado de paciencia, sino del primero trabajo por subir al segundo, y, puesto en este, no descansa hasta llegar al tercero. El primer grado se ve claramente en la paciencia del santo Job, el segundo en el deseo que tuvieron algunos mártires del martirio, el tercero en la alegría que recibieron los apóstoles por haber sido merecedores de padecer injuria por el nombre de Cristo [*cf. Hch 5,41*]. Y este mismo tuvo el Apóstol cuando, en una parte, dice que se gloriaba en las tribulaciones (*cf. Rom 5,3*); en otra, que se alegraba en sus enfermedades, en angustias, en azotes, etc., por Cristo (*cf. 2 Cor 12,10*); en otra, donde, tratando de su prisión, pide a los filipenses que le sean compañeros en la alegría que tenía por verse preso en aquella cadena por Cristo (*cf. Flp 2,18*). Y esta misma gracia escribe él que fue dada en aquellos tiempos a los fieles de la iglesia de Macedonia, los cuales tuvieron abundantísima alegría en medio de una grande tribulación que les sobrevino (*cf. 2 Cor 8,1ss*). Este es uno de los altos grados de paciencia y de caridad y perfección adonde una criatura puede llegar; al cual grado llegan muy pocos, y por esto no obliga Dios a nadie debajo de precepto a él; así como ni al pasado.

Verdad es que no se entiende, por esto, que nos hayamos de alegrar en las muertes, calamidades y trabajos de nuestros prójimos; ni menos, de nuestros parientes y amigos; y mucho menos, de la Iglesia. Porque la misma caridad que nos pide alegría en lo uno, nos mueve a tristeza y compasión en lo otro, pues ella es la que sabe gozar con los que gozan y llorar con los que lloran (*cf. Rom 12,15*); como vemos que lo hacían los profetas, los cuales gastaban toda la vida en llorar y sentir las calamidades y azotes de los hombres (*cf. Jer 14,17ss*).

Pues quienquiera que estas nueve condiciones o virtudes tuviere, tendrá para con Dios corazón de hijo y habrá cumplido enteramente con esta postrera y suma parte de justicia, que da a Dios lo que se le debe.

Capítulo XVIII. De las obligaciones de los estados

Dicho ya en general de lo que conviene a todo género de personas, convenía descender en particular a tratar de lo que a cada una conviene en su estado. Mas, porque este sería largo negocio, por ahora bastará avisar brevemente que, demás de lo susodicho, debe tener cada uno respeto a las leyes y obligaciones de su estado. Las cuales son muchas y diversas, según la diversidad de los estados que hay en la Iglesia; porque unos son prelados, otros súbditos, otros casados, otros religiosos, otros padres de familia, etc., y para cada uno destos hay una ley por sí.

El prelado, dice el Apóstol que ejercite su oficio con toda solicitud y vigilancia (cf. Rom 12,8). Y lo mismo le aconseja Salomón, cuando dice: *Hijo mío, si te obligaste y saliste por fiador de algún amigo tuyo, mira que has tomado sobre ti una grande carga, y por esto discurre, date prisa, despierta a tu amigo, no des sueño a tus ojos ni dejes pegar tus párpados*, hasta poner el negocio en tales términos, que salgas bien de esa obligación (Prov 6,1.3-4). Y no te maravilles que este Sabio pida tanta solicitud sobre este caso, porque por dos causas suelen tener los hombres grande solicitud en la guarda de las cosas: o porque son de grande valor, o porque están en gran peligro; y ambas concurren en el negocio de las ánimas en tan subido grado, que ni el precio puede ser mayor, ni tampoco el peligro; por donde conviene que sean guardadas con grandísimo recaudo.

El súbdito ha de mirar a su prelado, no como a hombre, sino como a Dios, para reverenciarle, y hacer lo que le manda, con aquella prontitud y devoción que lo hiciera si lo mandara Dios. Porque, si el señor a quien yo sirvo me manda obedecer a su mayordomo, cuando obedezco al mayordomo, ¿a quién obedezco, sino al [171] señor? Pues, si Dios me manda obedecer al prelado, cuando hago lo que el prelado manda, ¿a quién obedezco, al prelado, o a Dios? Y, si san Pablo quiere que el siervo obedezca a su señor, no como a hombre, sino como a Cristo (cf. Ef 6,6), ¿cuánto más el súbdito a su prelado, a quien sujetó el vínculo de la obediencia?

En esta obediencia ponen tres grados: el primero obedecer con sola obra, el segundo con obra y con voluntad, el tercero con obra, voluntad y entendimiento. Porque algunos hacen lo que les mandan, mas ni les parece bien lo mandado ni lo hacen de voluntad. Otros lo hacen, y de buena voluntad, mas no les parece acertado lo que se les manda. Otros hay que, cautivando su entendimiento en servicio de Cristo (cf. 2 Cor 10,5), obedecen al prelado como a Dios, que es con obra, voluntad y entendimiento, haciendo lo que les manda, voluntariamente, y aprobando lo que se manda, humildemente, sin se querer hacer jueces de aquellos de quien han de ser juzgados.

Así que, hermano mío, con todo estudio trabaja por obedecer a tu prelado, acordándote que está escrito: *El que a vosotros oye, a mí oye; y el que a vosotros desprecia, a mí desprecia* (Lc 10,16). No pongas jamás la boca en ellos, porque no te sea dicho de parte del Señor: *No es vuestra mormuración contra nosotros, sino contra Dios* (Éx 16,9). No los tengas en poco, porque no te diga el mismo Señor: *No despreciaron a ti, sino a mí, para que no reine sobre ellos* (1 Sam 8,7). No trates con ellos con falsedad y doblez, porque no te sea dicho: *No mentistes a los hombres, sino a Dios* (Hch 5,4), y así pagues con arrebatada muerte la culpa de tu atrevimiento, como los que esto hicieron.

La mujer casada mire por el gobierno de su casa, por la provisión de los suyos, por el contentamiento de su marido y por todo lo demás; y, cuando hubiere satisfecho a esta

obligación, extienda las velas a toda la devoción que quisiere, habiendo primero cumplido con las obligaciones de su estado.

Los padres que tienen hijos tengan siempre ante los ojos aquel espantoso castigo que recibió Helí por haber sido negligente en el castigo y enseñanza de sus hijos; cuya negligencia castigó Dios, no sólo con las arrebatadas muertes dél y dellos, sino también con privación perpetua del sumo sacerdocio, que por esto le fue quitado (cf. 1 Sam 3,12ss). Mira que los pecados del hijo son pecados en su manera también del padre, y la perdición del hijo es perdición de su padre, y que no merece nombre de padre el que, habiendo engendrado a su hijo para este mundo, no lo engendra para el cielo. Castíguele, avísele, apártele de malas compañías, búsquele buenos maestros, críele en virtud, enséñele dende su niñez con Tobías a temer a Dios (cf. Tob 4,5ss), quíebrele muchas veces la propia voluntad; y, pues antes que naciese le fue padre del cuerpo, después de nacido séale padre del ánima; porque no es razón que se contente el hombre con ser padre de la manera que los pájaros y los animales, que son padres que no hacen más que dar de comer y sustentar sus hijos. Séale padre como hombre cristiano y como verdadero siervo de Dios, que cría su hijo para hijo de Dios [y] heredero del cielo, y no para esclavo de Satanás y morador del infierno.

Los señores de familia que tienen criados y esclavos acuérdense de aquella amenaza de san Pablo, que dice: *Si alguno no tiene cuidado de sus domésticos y familiares, este tal negado ha la fe*, que es la fidelidad que debiera guardar, *y es peor que un hombre desleal* (1 Tim 5,8). Acuérdense que estos son como ovejas de su manada, y que él es como pastor y guarda dellas, mayormente de los que son esclavos; y piense que algún tiempo le pedirán cuenta dellos, y le dirán: *¿Dónde está la grey que te fue encomendada, y el ganado noble que tenías a tu cargo?* (Jer 13,20)¹⁶³. Y llámolo con mucha razón *noble*, por causa del precio con que fue comprado y por la sacratísima humanidad de Cristo con que fue ennoblecido, pues ningún esclavo hay tan bajo, que no sea libre y noble por la humanidad y sangre de Cristo. Tenga, pues, el buen cristiano cuidado que los que tiene en su casa estén libres de vicios conocidos, como son enemistades, juegos, perjurios, blasfemias y deshonestidades. Y, demás desto, que sepan la doctrina cristiana, y que guarden los mandamientos de la Iglesia; y señaladamente el de oír misa domingos y fiestas¹⁶⁴, y ayunar los días que son de ayuno, si no tuvieren algún legítimo impedimento; según que arriba fue declarado.

¹⁶³ «Ubi est grex, qui datus est tibi, pecus inclitum tuum?»

¹⁶⁴ «Santificar los domingos y los días de fiesta exige un esfuerzo común. Cada cristiano debe evitar imponer sin necesidad a otro lo que le impediría guardar el día del Señor. [...] A pesar de las presiones económicas, los poderes públicos deben asegurar a los ciudadanos un tiempo destinado al descanso y al culto divino. Los patronos tienen una obligación análoga con respecto a sus empleados» (CEC 2187).

Capítulo XIX. Aviso primero: De la estima de las virtudes; para mayor entendimiento desta regla

Así como al principio desta regla pusimos algunos preámbulos que para antes della se requerían, así después della conviene dar algunos avisos para que mejor se entienda lo contenido en ella. Porque, primeramente, como aquí se haya tratado muchas maneras de virtudes, es necesario declarar la dignidad que tienen unas sobre otras, para que sepamos estimar cada cosa en lo que es y dar a cada una su lugar. Porque así como el que trata en piedras preciosas conviene que entienda el valor dellas, porque no se engañe en el precio, y así como el mayordomo de un señor conviene que sepa los méritos de los que tiene en su casa para que trate a cada uno según su merecimiento, porque lo contrario sería desorden y confusión, así el que trata en las piedras preciosas de las virtudes, y el que como buen mayordomo ha de dar a cada una su derecho, conviene que para esto tenga muy entendido el precio dellas, para que cuando las cosas se encontraren sepa cuáles ha de anteponer a cuáles; porque no venga a ser, [172] como dicen, «allegador de la ceniza y derramador de la harina»; como a muchos acontece.

Pues para esto es de saber que todas las virtudes de que hasta aquí habemos tratado se pueden reducir a dos órdenes, porque unas son más espirituales e interiores y otras más visibles y exteriores. En la primera orden ponemos las virtudes teologales, con todas las otras que señalamos para con Dios; y principalmente la *caridad*, que tiene el primer lugar —como reina— entre todas ellas. Y con estas se juntan otras virtudes muy nobles y muy vecinas a estas, que son: humildad, castidad, misericordia, paciencia, discreción, devoción, pobreza de espíritu, menosprecio del mundo, negamiento de nuestra propia voluntad, amor de la cruz y aspereza de Cristo; y otras semejantes a estas, que llamamos aquí —extendido este vocablo— virtudes. Y llamámoslas espirituales *interiores* porque principalmente residen en el ánimo; puesto caso que proceden [*se extienden*] también a otras exteriores; como parece en la caridad y religión para con Dios, que, aunque sean virtudes interiores, producen también sus actos exteriores para honra y gloria del mismo Dios.

Otras virtudes hay que son más visibles y *exteriores*, como son el ayuno, la disciplina, el silencio, el encerramiento, el leer, rezar, cantar, peregrinar, oír misa, asistir a los sermones y oficios divinos, con todas las otras observancias y ceremonias corporales de la vida cristiana o religiosa. Porque, aunque estas virtudes estén en el ánimo, pero los actos propios dellas salen más afuera que los de las otras, que muchas veces son ocultos e invisibles, como son creer, amar, esperar, contemplar, humillarse interiormente, dolerse de los pecados, juzgar discretamente, y otros actos semejantes.

Entre estas dos maneras de virtudes no hay que dudar, sino que las primeras son más necesarias que las segundas, con grandísima ventaja. Porque, como dijo el Señor a la samaritana: *Mujer, créeme que es llegada la hora, cuando los verdaderos adoradores adorarán al Padre en espíritu y en verdad; porque el Padre tales quiere que sean los que le adoran. Espíritu es Dios, y por eso los que le adoran, en espíritu y en verdad conviene que le adoren* (Jn 4,21.23-24). Esto es, en romance claro, lo que canta aquel versico tan celebrado en las escuelas de los niños: «Pues que Dios es espíritu —como las Escrituras nos lo enseñan—, por esto conviene que sea honrado con pureza y limpieza de espíritu». Por esto el profeta David, describiendo la hermosura de la Iglesia, o del ánima que está en gracia, dice que *toda la gloria y hermosura della está dentro escondida, donde está guarnecida con fajas de oro y*

vestida de diversos colores de virtudes (Sal 44,14-15) ¹⁶⁵. Lo mismo nos significó el Apóstol cuando dijo a su discípulo Timoteo: *Ejercítate en la piedad, porque el ejercicio corporal para pocas cosas es provechoso; mas la piedad para todo vale, pues a ella se prometen los bienes desta vida y de la otra* (1 Tim 4,7-8); donde, por la *piedad*, entiende el culto de Dios y la misericordia para con los prójimos; y por el *ejercicio corporal*, la abstinencia y las asperezas corporales; como santo Tomás declara sobre este paso.

Entendieron esta verdad hasta los filósofos gentiles. Porque Aristóteles, que tan pocas cosas escribió de Dios, con todo eso dijo: «Si los dioses tienen cuidado de las cosas humanas (como es razón que se crea), cosa verisímil es que se huelguen con la cosa más buena y más semejante a ellos, y esta es la mente o espíritu del hombre; y, por esto, los que adornaren este espíritu con el conocimiento de la verdad y con la reformación de afectos, estos han de ser muy agradables a Dios». Lo mismo sintió maravillosamente el príncipe de los médicos, Galeno; el cual, tratando en un libro de la composición y artificio del cuerpo humano, y del uso y aprovechamiento de sus partes, y llegando a un paso donde singularmente resplandecía la grandeza de la sabiduría y providencia de aquel Artífice soberano, arrebatado en una profunda admiración de tan grandes maravillas, como olvidado de la profesión de médico y pasando a la de teólogo, exclamó diciendo: «Honren los otros a Dios con sus hecatombes (que son sacrificios de cien bueyes), yo le honraré reconociendo la grandeza de su saber, que tan altamente supo ordenar las cosas; y la grandeza de su poder, que tan enteramente pudo poner por obra todo lo que ordenó; y la grandeza de su bondad, la cual de ninguna cosa tuvo envidia a sus criaturas, pues tan cumplidamente proveyó a cada una de todo lo que había menester, sin alguna falta». Esto dijo el filósofo gentil. Dime: ¿Qué más pudiera decir un perfecto cristiano? ¿Qué más dijera, si hubiera leído aquel dicho del Profeta: *Misericordia quiero, y no sacrificio; y conocimiento de Dios, más que holocaustos?* (Os 6,6). Muda las hecatombes en holocaustos, y verás la concordia que tuvo aquí el filósofo gentil con el Profeta.

Mas, con todos los loores que se dan a estas virtudes, las otras que pusimos en la segunda orden, dado caso que en la dignidad sean menores, pero son importantísimas para alcanzar las mayores y conservarlas; y algunas necesarias, por razón del precepto o voto que en ellas entreviene. Esto se prueba claramente discurriendo por aquellas virtudes que dijimos. Porque el encerramiento y la soledad excusa al hombre de ver, de oír, de hablar y de tratar de mil cosas y tropezar en mil ocasiones, en las cuales se ponen a peligro no sólo la paz y sosiego de la conciencia, sino también la castidad y la inocencia. El silencio, ya se ve cuánto ayuda para conservar la devoción y excusar los pecados que se hacen hablando, pues dijo el Sabio que *en el mucho hablar no podían faltar pecados* (Prov 10,19). El ayuno [173] —demás de ser acto de la virtud de la temperancia y ser obra satisfactoria y meritoria, si se hace en caridad— enflaquece el cuerpo, y levanta el espíritu, y debilita nuestro adversario, y dispone para la oración y lección y contemplación, y excusa los gastos y codicias en que viven los amigos de comer y beber, y las burlerías y parlerías y porfías y disoluciones en que entienden después de hartos. Pues el leer libros santos, y oír semejantes sermones, y el rezar, y cantar, y asistir a los oficios divinos, bien se ve cómo estos son actos de religión e incentivos de devoción, y medios para alumbrar más el entendimiento y encender más el afecto en las cosas espirituales.

Pruébese también esto mismo por una experiencia tan clara, que, si los herejes la miraran, no vinieran a dar en el extremo que dieron. Porque vemos cada día con los ojos y tocamos con las manos que en todos los monasterios donde florece la observancia regular y la guarda de todo lo exterior, siempre hay mayor virtud, mayor devoción, más caridad, más valor y ser en las personas, más temor de Dios, y, finalmente, más cristiandad; y, por el contrario, donde no se tiene cuenta con esto, así como la observancia anda rota, así también lo

¹⁶⁵ Traducción amplia y libre: «Omnis gloria eius filiæ regis ab intus, in fimbriis aureis circumamicta varietatibus».

anda la conciencia, y las costumbres, y la vida; porque, como hay mayores ocasiones de pecar, así hay más pecados y desconciertos. De suerte que, como en la viña bien guardada y bien cercada está todo seguro, y la que carece de guarda y de cerca está toda robada y esquilada, así está la religión cuando se guarda la observancia regular, o no se guarda. Pues ¿qué más argumento queremos que este, que procede de una tan clara experiencia, para ver la utilidad e importancia destas cosas?

Pues, ya si un hombre pretende alcanzar y conservar siempre aquella soberana virtud de la devoción, que hace al hombre hábil y pronto para toda virtud y es como espuela y estímulo para todo bien, ¿cómo será posible alcanzar y conservar este afecto tan sobrenatural y tan delicado, si se descuida en la guarda de sí mismo? Porque este afecto es tan delicado y, si se sufre decirse, tan fugitivo, que a vuelta de cabeza, no sé cómo, luego desaparece. Porque una risa desordenada, una habla demasiada, una cena larga, un poco de ira o de porfía, o de otro cualquier distraimiento, un ponerse a querer ver, oír o entender en cosas no necesarias, aunque no sean malas, basta para agotar mucha parte de la devoción. De manera que no sólo los pecados, sino los negocios no necesarios y cualquier cosa que nos haga divertir de Dios, nos hace disminuir la devoción. Porque así como el hierro, para que esté hecho fuego, conviene que esté siempre o casi siempre en el fuego, porque, si lo sacáis de allí, de ahí a poco se vuelve a su frialdad natural, así este noble afecto depende tanto de andar el hombre siempre unido con Dios por actual amor y consideración, que, en desviándolo de allí, luego se vuelve al paso de la madre, que es la disposición antigua que primero tenía.

▲ Por donde el que trata de alcanzar y conservar este santo afecto ha de andar tan solícito en la guarda de sí mismo —esto es, de los ojos, de los oídos, de la lengua, del corazón—, ha de ser tan templado en el comer y beber, ha de ser tan sosegado en todas sus palabras y movimientos, ha de amar tanto el silencio y la soledad, ha de procurar tanto la asistencia a los oficios divinos y todas aquellas cosas que le puedan despertar y provocar a devoción, que, mediante estas diligencias, pueda conservar y tener seguro este tan precioso tesoro. Y, si esto no hace, tenga por cierto que no le sucederá este negocio prósperamente.

Todo esto nos declara bastantemente la importancia destas virtudes, dejando en su lugar, y no derogando a la dignidad de las otras que son mayores. De lo cual todo se podrá colegir la diferencia que hay entre las unas y las otras, porque las unas son como fin, las otras como medio para este fin; las unas como salud, las otras como medicina con que se alcanza la salud; las unas son como espíritu de la religión, las otras como el cuerpo della, que, aunque es menor que el espíritu, es parte principal del compuesto y de que tiene necesidad para sus operaciones; las unas son como tesoro, y las otras como llave con que se guarda este tesoro; las unas son como la fruta del árbol, y las otras como las hojas que adornan el árbol y conservan la fruta dél (aunque en esto falta la comparación, porque las hojas del árbol de tal manera guardan el fruto, que no son parte del fruto; mas estas virtudes de tal manera son guarda de la justicia, que también son parte de justicia). Pues todas estas son obras virtuosas que, ejercitadas en caridad, son merecedoras de gracia y de gloria.

Esta es, pues, hermano, la estima que debes tener de las virtudes de que en esta regla habemos tratado, que es lo que al principio deste capítulo propusimos; y con esta doctrina estaremos seguros de dos extremos viciosos, que es de dos grandes errores que ha habido en el mundo en esta parte: el uno antiguo, de los fariseos, y el otro nuevo, de los herejes deste tiempo. Porque los fariseos, como gente carnal y ambiciosa, y como hombres criados en la observancia de aquella ley que aún era de carne, no hacían caso de la verdadera justicia, que consiste en las virtudes espirituales, como toda la historia del Evangelio nos lo muestra; y así quedábanse, como dice el Apóstol, con la imagen sola de la virtud, sin poseer la substancia

della [cf. 2 Tim 3,5] ¹⁶⁶, pareciendo buenos en lo de fuera, y siendo abominables en lo de dentro [cf. Mt 23,28]. Mas los herejes de ahora, por el contrario, entendido este engaño, por huir de un extremo vinieron a dar en otro, que fue despreciar [174] del todo las virtudes exteriores, «cayendo —como dicen— en el peligro de Escila, por huir el de Caribdis». Mas la verdadera y católica doctrina huye destos dos extremos y busca la verdad en el medio. Y de tal manera la busca, que dando su lugar y preeminencia a las virtudes interiores, da también el suyo a la exteriores, poniendo las unas como en la orden de los senadores, y las otras, como en la de los caballeros y ciudadanos, que componen una misma república; para que se sepa el valor de cada cosa y se dé a cada una su derecho.

¹⁶⁶ No hay cita marginal, pero probablemente sea esa: «Habentes speciem quidem pietatis, virtutem autem eius abnegantes».

Capítulo XX. De cuatro documentos muy importantes que se siguen desta doctrina susodicha

Desta doctrina susodicha se infieren cuatro documentos muy importantes para la vida espiritual. El primero es que el perfecto varón y siervo de Dios no se ha de contentar con buscar solas las virtudes espirituales, aunque estas sean las más nobles, sino debe también juntar con ellas las otras; así para la conservación de aquellas, como para conseguir enteramente el cumplimiento de toda justicia. Para lo cual debe considerar que así como el hombre no es ánima sola ni cuerpo solo, sino cuerpo y ánima juntamente (porque el ánima sola sin el cuerpo no hace el hombre perfecto, y el cuerpo sin el ánima no es más que un saco de tierra), así también entienda que la verdadera y perfecta cristiandad no es su interior solo ni lo exterior solo, sino uno y otro juntamente. Porque lo interior solo, ni se puede conservar sin algo o mucho de lo exterior, según la obligación y estado de cada uno, ni basta para cumplimiento de toda justicia; mas lo exterior sin lo interior no es más parte para hacer a un hombre virtuoso, que el cuerpo sin ánima para hacerle hombre. Porque así como todo el ser y vida que tiene el cuerpo recibe del ánima, así todo el valor y precio que tiene lo exterior se recibe de lo interior; y señaladamente, de la caridad.

Por donde el que quiere vivir desengañado, así como no apartaría el cuerpo del ánima, si quisiese formar un hombre, así tampoco debe apartar lo corporal de lo espiritual, si quiere hacer un perfecto cristiano. Abraza el cuerpo con el ánima juntamente, abraza el arca con su tesoro, abraza la viña con su cerca, abraza la virtud con los reparos y defensivos della, que también son parte de la misma virtud. Porque de otra manera crea que se quedará sin lo uno y sin lo otro, porque lo uno no podrá alcanzar, y lo otro no le aprovechará, aunque lo alcance. Acuérdesse que así como la naturaleza y el arte (imitadora de la naturaleza) ninguna cosa hacen sin su corteza y vestidura, y sin sus reparos y defensivos, para conservación y ornamento de las cosas, así tampoco es razón que lo haga la gracia, pues es más perfecta forma que estas y hace sus obras más perfectamente. Acuérdesse que está escrito *que el que teme a Dios ninguna cosa menosprecia* (Ecl 7,18)¹⁶⁷, y que *el que no hace caso de las cosas menores presto caerá en las mayores* (Eclo 19,1)¹⁶⁸. Acuérdesse de lo que arriba dijimos, que «por un clavo se pierde una herradura, y por una herradura un caballo, etc.» Acuérdesse de los peligros que allí señalamos de no hacer caso de cosas pequeñas, porque este era el camino para no lo hacer de las grandes. Mire que en la orden de las plagas de Egipto tras de los mosquitos vinieron las moscas (cf. Éx 8,12.17), para que por aquí entendas que el quebrantamiento de las cosas menores abre la puerta para las mayores, de suerte que el que no hace caso de los mosquitos que pican, presto vendrá a parar en las moscas que ensucian.

I. Documento segundo

Por aquí también se conocerá en cuáles virtudes habemos de poner mayor diligencia y en cuáles menor. Porque así como los hombres hacen más por una pieza de oro, que por otra de plata, y más por un ojo, que por un dedo de la mano, así conviene que repartamos la diligencia y estudio de las virtudes conforme a la dignidad y méritos dellas. Porque de otra

¹⁶⁷ «Quia qui Deum timet, nihil neglegit» (7,19).

¹⁶⁸ Traducción acomodada: «Et qui spernit modica, paulatim decidet».

manera, si somos diligentes en lo menos y negligentes en lo más, todo el negocio espiritual irá desordenado. Por donde prudentísimamente hacen los prelados que así como en sus capítulos y ayuntamientos repiten muchas veces estas voces: «Silencio, ayuno, encerramiento, ceremonias, composición y coro», así mucho más repiten estas: «Caridad, humildad, oración, devoción, consideración, temor de Dios, amor del próximo», y otras semejantes. Y tanto más conviene hacer esto, cuanto es más secreta la falta de lo interior, que la de lo exterior; y por eso, aún más peligrosa. Porque, como los hombres suelen acudir más a los defectos que ven, que no a los que no ven, corre peligro no vengan por esta causa a no hacer caso de los defectos interiores, porque no se ven, haciéndolo mucho de los exteriores, porque se ven. Y, demás desto las virtudes exteriores, así como son más visibles y manifiestas a los ojos de los hombres, así son más honrosas y más conocidas dellos, como es la abstinencia, las vigiliias, las disciplinas, y el rigor y aspereza corporales; mas las virtudes interiores, como es la esperanza, la caridad, la humildad, la discreción, el temor de Dios, el menosprecio del mundo, etc., son más ocultas a los ojos de los hombres, por donde, aunque sean de grandísima honra delante de Dios, no lo son en el juicio del mundo; porque, como dijo el mismo Señor, *los hombres ven lo que por defuera parece, mas el Señor mira el corazón* [1 Sam 16,7; cf. Lc 16,15] ¹⁶⁹. Conforme a lo cual dice el Apóstol: *No es agradable a Dios el que solamente en lo público es fiel y el que públicamente trae circuncidada su carne, sino el que en lo interior de su ánima es fiel y trae circuncidado* [175] *su corazón*, no con cuchillo de carne, sino con el temor de Dios, *cuya alabanza no es de hombres*, que no tienen ojos para ver esta espiritual circuncisión, *sino de solo Dios* (Rom 2,28-29). Pues como estas cosas exteriores sean tan aparentes, y el apetito de la honra y de la propia excelencia sea uno de los más sutiles y más poderosos apetitos del hombre, corre gran peligro no nos lleve este afecto a mirar y celar más aquellas virtudes de que se sigue mayor honra, que de las que se sigue menor. Porque al amor de las unas nos llama el espíritu; mas al de las otras, espíritu y carne juntamente, la cual es vehementísima y sutilísima en todos sus apetitos. Y, siendo esto así, hay razón para temer no prevalezcan estos dos efectos contra uno, y así le cortan el campo. Contra lo cual se opone la luz desta doctrina, que aboga por la causa mejor y pide que, sin embargo de todo esto, se le dé su merecido lugar, amonestando que se cele y encomiende con mayor diligencia lo que nos consta ser de mayor importancia.

II. Documento tercero

Por aquí también se entenderá que cuando alguna vez acaeciére encontrarse de tal manera las unas virtudes con las otras, que no se pueda cumplir juntamente con ambas, que en tal caso —conforme a la regla y orden que hay en los mismos mandamientos de Dios cuando aciertan encontrarse— dé lugar lo menor a lo mayor, porque lo contrario sería gran desorden y perversión. Esto dice san Bernardo en el libro *De la dispensación*, por estas palabras: «Muchas cosas instituyeron los Padres para guarda y acrecentamiento de la caridad. Pues todo el tiempo que estas cosas sirvieren a la caridad, no se deben alterar ni variar. Mas, si por ventura alguna vez acertasen a serle contrarias, ¿no está claro que sería muy justo que las cosas que se ordenaron para la caridad, cuando no se compadecen con ella, o se dejasen, o se interrumpiesen, o se mudasen en otras, por autoridad de aquellos a quienes esto incumbe? Porque, de otra manera, perversa cosa sería sí, lo que se ordenó para la caridad, se guardase contra la ley de la caridad. Es, pues, la conclusión que todas estas cosas deben permanecer estables y fijas en cuanto sirven y militan para esta virtud; y no de otra manera». Hasta aquí

¹⁶⁹ «Homo enim videt ea, quæ parent, Dominus autem intuetur cor». La cita de *Lucas*: «Deus autem novit corda vestra».

son palabras de san Bernardo, el cual alega para confirmación de lo dicho dos decretos, uno del papa Gelasio y otro de León.

III. Documento cuarto

De aquí también se puede colegir que hay dos maneras de justicias: una verdadera y otra falsa. Verdadera es la que abraza las cosas interiores con todas aquellas exteriores que para conservación suya se requieren. Falsa es la que tiene alguna de las exteriores sin las interiores, esto es, sin amor de Dios, sin temor, sin humildad, sin devoción y sin otras semejantes virtudes; cual era la de los fariseos, a quien dijo el Señor: *Ay de vosotros, letrados y fariseos, que pagáis muy escrupulosamente el diezmo de todas vuestras legumbres y hortalizas, y no hacéis caso de las cosas más importantes que manda la ley, que son juicio, misericordia y verdad* (Mt 23,23); y en otro lugar les dice que eran muy solícitos en los lavatorios de los platos y de las manos, y en otras cosas semejantes, teniendo los corazones llenos de rapiña y de maldad; por donde en otro lugar les dice que eran como los sepulcros blanqueados, que de fuera parecían a los hombres hermosos, y dentro estaban llenos de huesos muertos (cf. Mt 23,25.27).

Esta es la manera de justicia que tantas veces reprehende el Señor en las escrituras de los Profetas, porque por uno dellos dice así: *Este pueblo, con los labios me honra, y su corazón está lejos de mí. Sin causa y sin propósito me honran, guardando las doctrinas y leyes de los hombres, y desamparando la ley que les di* (Is 29,13). Y en otro lugar: *¿Para qué quiero yo —dice él— la muchedumbre de vuestros sacrificios? Lleno estoy ya de los holocaustos de vuestros carneros y de las injundias de vuestros ganados. No me ofrezcáis de aquí adelante sacrificios de balde. Vuestro incienso me es abominación, vuestros ayuntamientos son perversos, vuestras calendas, que son las fiestas que hacéis al principio de cada mes, y las otras festividades del año aborreció mi ánima; molestas me son y enojosas, y paso trabajo en sufrirlas* (Is 1,11.13-14).

Pues ¿qué es esto? ¿Condena Dios lo que él mismo ordenó y tan encarecidamente mandó, mayormente siendo estos actos de aquella nobilísima virtud que llaman *religión*, que tiene por oficio venerar a Dios con actos de adoración y religión? No, por cierto; mas condena los hombres que se contentaban con solo esto sin tener cuenta con la verdadera justicia y con el temor de Dios; como luego lo significa, diciendo: *Lavaos, sed limpios, quitad la maldad de vuestros pensamientos delante de mis ojos. Cesad de hacer mal y aprended a hacer bien* (Is 1,16-17), y entonces yo perdonaré vuestros pecados y desterraré la fealdad de vuestras ánimas.

Y en otro lugar, aún más encarecidamente, repite lo mismo por estas palabras: *El que me sacrifica un buey es para mí como si matase un hombre. El que me sacrifica otra res, como el que me despedazase un perro. El que me ofrece alguna ofrenda, como si me ofreciese sangre de puercos. El que me ofrece incienso, como el que bendijese a un ídolo.* Pues ¿qué es esto, Señor? ¿Por qué tenéis por tan abominables las mismas obras que vos mandastes? Luego da la causa desta, diciendo: *Estas cosas escogieron en sus caminos para agradarme con ellas; y con todo esto, se deleitaron en sus maldades y abominaciones* (Is 66,3). ¿Ves, pues, cuán poco valen todas las cosas exteriores, sin fundamento de lo interior? A este mismo propósito, por otro profe- [176] ta dice así: *Quita de mis oídos el ruido de tus cantares, que no quiero oír la melodía de tus instrumentos músicos* (Am 5,23). Y aun en otro lugar, más encarecidamente, dice que derramará sobre ellos el estiércol de sus solemnidades (cf. Mal 2,3). Pues ¿qué más que esto es menester para que entiendan los hombres lo que montan todas estas cosas

exteriores, por altísimas y nobilísimas que sean, cuando les falta el fundamento de justicia, que consiste en el amor y temor de Dios y aborrecimiento del pecado?

Y, si preguntares qué es la causa porque tanto afea Dios esta manera de servicios, comparando los sacrificios con homicidios, y el incienso con la idolatría, y llamando ruido al cantar de los salmos, y estiércol a las fiestas de sus solemnidades, la respuesta es porque además de ser estas cosas de ningún merecimiento cuando carecen del fundamento que ya dijimos, toman muchos de ellas ocasión para soberbia, presunción y menosprecio de los otros que no hacen lo que ellos hacen; y lo que peor es, por aquí vienen a tener una falsa seguridad, causada de aquella falsa justicia, que es uno de los grandes peligros que puede haber en este camino, porque, contentos con esto, no trabajan ni procuran lo demás. ¿Quieres ver esto muy claro? Mira la oración de aquel fariseo del Evangelio, que decía así: *Dios, gracias te doy, porque no soy yo como los otros hombres: robadores, adúlteros, injustos, como lo es este publicano; ayuno dos días cada semana y pago fielmente el diezmo de todo lo que poseo* (Lc 18,11-12). Mira, pues, cuán claramente se descubren aquí aquellas tres peligrosísimas rocas que dijimos: la presunción, cuando dice: *No soy yo como los otros hombres*; el menosprecio de los otros, cuando dice: *Como este publicano*; la falsa seguridad, cuando dice que *da gracias a Dios* por aquella manera de vida que vivía, pareciéndole que estaba seguro en ella y que no tenía por qué temer.

De donde nace que los que desta manera son justos vienen a dar en un linaje de hipocresía muy peligrosa. Para lo cual es de saber que hay dos maneras de hipocresía: una, muy baja y grosera, que es la de aquellos que claramente ven que son malos, y muéstranse en lo de fuera buenos, para engañar al pueblo; otra hay más sutil y más delicada, con que el hombre no sólo engaña a los otros, sino también engaña a sí mismo, cual era la deste fariseo, que realmente con aquella sombra de justicia no sólo había engañado a los otros, sino también a sí mismo, porque siendo de verdad malo, él se tenía por bueno. Esta es aquella manera de hipocresía de que dijo el Sabio: *Hay un camino que parece al hombre derecho, y con este va a parar a la muerte* (Prov 14,12). Y en otro lugar, entre cuatro géneros de males que hay en el mundo, cuenta este, diciendo: *La generación que maldice a su padre y no bendice a su madre. La generación que se tiene por limpia, y, con todo esto, no es limpia de sus pecados. La generación que trae los ojos altivos y levanta sus párpados en alto. La generación que tiene por dientes cuchillos y se traga a los pobres de la tierra* (Prov 30,11-14). Estos cuatro géneros de personas cuenta aquí el Sabio entre las más infames y peligrosas del mundo; y entre ellas cuenta esta de que aquí hablamos, que son los hipócritas para sí mismos, que se tienen por limpios, siendo sucios, como lo era este fariseo.

Este es un estado de tan gran peligro, que verdaderamente sería menos mal ser un hombre malo y tenerse por tal, que ser desta manera justo y tenerse por seguro. Porque, cuanto quiera que sea un hombre malo, principio es, en fin, de salud el conocimiento de la enfermedad; mas el que no conoce su mal, el que estando enfermo se tiene por sano, ¿cómo sufrirá la medicina? Por esta razón dijo el Señor a los fariseos que los publicanos y las malas mujeres les precederían en el Reino de los Cielos (cf. Mt 21,31); donde en el griego leemos *preceden*, de presente, por donde aún está más claro lo que dijimos. Esto mismo nos representan muy a la clara aquellas tan oscuras y temerosas palabras que dijo el Señor en el Apocalipsis: *Ojalá fueses, o bien frío, o bien caliente; mas, porque eres tibio, comenzarte he a echar de mi boca* (Ap 3,15-16). Pues ¿cómo es posible que caiga en deseo de Dios ser un hombre frío? ¿Y cómo es posible que sea de peor condición el tibio que el frío, pues esta es más cerca del caliente? Oye ahora la respuesta: Caliente es aquel que, con el fuego de la caridad que tiene, posee todas las virtudes, así interiores como exteriores, que ya dijimos; frío es aquel que así como carece de caridad, así carece de lo uno y de lo otro, así de lo interior como exterior; tibio es aquel que tiene algo de lo exterior y ninguna cosa de lo interior, a lo menos de caridad. Pues danos a entender aquí el Señor que este tal es de peor condición que el

que está del todo frío; no, por ventura, porque tenga más pecados que él, sino porque es más incurable su mal, porque tanto está más lejos del remedio, cuanto se tiene por más seguro, porque de aquella justicia superficial que tiene toma ocasión para creer de sí que es algo, como quiera que a la verdad sea nada [cf. *Gál 6,3*]. Y que este sea el sentido literal destas palabras, evidentemente se ve por lo que luego, en continente [*al instante*], se sigue; porque explicando el Señor más claramente a quién llama tibio, añade: *Dices que eres rico y que no te falta nada para la verdadera justicia, y no entiendes que eres mezquino, miserable, pobre, ciego y desnudo* (Ap 3,17). ¿No te parece que ves en estas palabras dibujada la imagen de aquel fariseo que decía: *Dios, gracias te doy, que no soy yo como los otros hombres, etc.*? Verdaderamente este es el que se tenía en su corazón por rico de riquezas espirituales, pues para esto daba gracias a Dios; mas sin duda era pobre, ciego y desnudo, pues dentro estaba vacío de justicia, lleno de [177] soberbia y ciego para conocer su propia culpa.

Tenemos, pues, aquí ya declarado cómo hay dos maneras de justicia, una falsa y otra verdadera, y cuán grande sea la excelencia de la verdadera y cuánto el peligro de la falsa. Y no piense nadie que se ha perdido tiempo en gastar tantas palabras. Porque, pues el santo Evangelio, que es la más alta de todas las Escrituras divinas y la que singularmente es espejo y regla de nuestra vida, tantas veces reprehende esta manera de justicia, y lo mismo hacen tantas veces los profetas, como arriba declaramos, no era razón que pasásemos en esta doctrina livianamente por lo que tantas veces repiten y encarecen las Escrituras divinas. Mayormente que los peligros claros y manifiestos quienquiera los conoce, porque son como las rocas que están en el mar descubiertas, y por eso tienen menos necesidad de doctrina; mas los ocultos y disimulados, como los bajos que están cubiertos con el agua, eso es razón que estén más claramente señalados y marcados en la carta de marear, para no peligrar en ellos.

Y no se engañe nadie diciendo que entonces era esta doctrina necesaria, porque reinaba mucho este vicio, y ahora no; porque antes creo que siempre el mundo fue casi de una manera, porque unos mismos hombres, y una misma naturaleza, y unas mismas inclinaciones, y un mismo pecado original en que todos somos concebidos (que es la fuente de todos los pecados), forzado es que produzca unos mismos delitos; porque, donde hay tanta semejanza en las causas de los males, también la ha de haber en los mismos males. Y así los mismos vicios que había entonces en tales y tales géneros de personas, esos mismos hay ahora, aunque alterados algún tanto los nombres dellos; así como las comedias de Plauto o de Terencio son las mismas que fueron mil años ha, puesto caso que cada día, cuando se representan, se mudan las personas que las representan.

De donde, así como entonces aquel pueblo ruidoso y carnal pensaba que tenía a Dios por el pie cuando ofrecía aquellos sacrificios, y ayunaba aquellos ayunos, y guardaba aquellas fiestas literalmente, y no espiritualmente, así hallaréis ahora muchos cristianos que oyen cada domingo su misa, y rezan por sus horas y por sus cuentas, y ayunan cada semana los sábados a nuestra Señora, y se huelgan de oír sermones y otras cosas semejantes, y, con hacer esto (que a la verdad es bien hecho), tienen tan vivos los apetitos de la honra, y de la codicia, y de la ira, como todos los otros hombres que nada de esto hacen. Olvídense de sus obligaciones de sus estados, tienen poca cuenta con la salvación de sus domésticos y familiares, andan en sus odios y pasiones y pundonores, y no se humillarán ni darán a torcer su brazo por todo el mundo. Y aun algunos dellos hay que tienen quitadas las hablas a sus prójimos, a veces por livianas causas; y muchos también pagan muy mal las deudas que deben a sus criados y a otros. Y, si por ventura les tocáis en un punto de honra o de interese o de cosa semejante, veréis luego desarmado todo el negocio y puesto por tierra. Y algunos destes, siendo muy largos en rezar muchas coronas de avemarías, son muy estrechos en dar limosnas y hacer bien a los necesitados. Y otros hallaréis que, por todo el mundo, no comerán carne el miércoles y otros días de devoción; y, con esto, murmuran sin ningún temor de Dios y degüellan crudelísimamente los prójimos. De manera que siendo muy escrupulosos en no comer carne

de animales, que Dios les concedió, ningún escrúpulo tienen de comer carne y vidas de hombres, que Dios tan caramente les prohibió. Porque verdaderamente una de las cosas que más había de celar el cristiano es la fama y honra de sus prójimos, de que estos tienen muy poco cuidado, teniéndolo tanto de cosas sin comparación menores.

Esto, y otras cosas semejantes, no me puede negar nadie, sino que cada día pasan entre los hombres del mundo y entre los de fuera del mundo. Y, pues este es tan grande y tan universal engaño, necesaria cosa era dar este desengaño; mayormente, pues no todos los que tienen por oficio darlo lo dan. Y por esto convenía que con doctrina clara se supiese esta falta, para aviso de los que desean acertar este camino.

Y, para que el cristiano lector se aproveche mejor de lo dicho y no venga a enfermar con la medicina, conviene que tome primero el pulso a su espíritu y condición, para ver a lo que es más inclinado. Porque hay unas doctrinas generales que sirven para todo género de personas, como las que se dan de la caridad, humildad, paciencia, obediencia, etc. Otras hay particulares que son para remedios particulares de personas, que no arman [*cuadran*] tanto a otras. Porque a un muy escrupuloso es menester alargarle algo la conciencia; mas, al que es largo de conciencia, es menester estrechársela. Al pusilánime y desconfiado conviene predicar de la misericordia; al presuntuoso, de la justicia. Y así a todos los demás, según nos lo aconseja el Eclesiástico, diciendo que tratemos *con el injusto de la justicia, con el temeroso de la guerra, con el envidioso del agradecimiento, con el inhumano de la humanidad, con el perezoso del trabajo* (Eclo 37,12-14)¹⁷⁰; y así con todos los demás.

Pues, según esto, como haya dos diferencias de personas, unas que se acuestan más a lo interior sin hacer caso de lo exterior, y otras que se inclinan más a lo exterior sin tener tanta cuenta con lo interior, a los unos conviene encarecer lo uno y a los otros lo otro, para que así vengan a reducirse los humores a debida proporción. Nos, en esta doctrina, de tal manera [178] templamos el estilo, que cada cosa pusiésemos en su lugar, levantando las cosas mayores sin perjuicio de las menores, y encargando las menores sin agravio de las mayores. Y desta manera estaremos libres de aquellas dos peligrosísimas rocas que aquí habemos querido derribar. La una, de los que precian tanto lo interior, que desprecian lo exterior; y la otra, de los que, abrazando mucho lo exterior, se descuidan en lo interior, mayormente en el temor de Dios nuestro Señor y aborrecimiento del pecado.

▲ La suma, pues, de este negocio sea fundarnos en un profundísimo temor de Dios que nos haga temer de solo el nombre de pecado. Y quien este tuviere muy arraigado en su ánima téngase por dichoso, y sobre este fundamento edifique lo que quisiere. Mas el que se hallare fácil para cometer un pecado, téngase por miserable, ciego y malaventurado, aunque tenga todas las apariencias de santidad que hay en el mundo.

¹⁷⁰ Cita acomodada por Fr. Luis a su exposición.

Capítulo XXI. Segundo aviso: Acerca de diversas maneras de vidas que hay en la Iglesia

El segundo aviso sirve para no juzgar unos a otros en la manera de vida que cada uno tiene. Para lo cual es de saber que, como sean muchas las virtudes que se requieren para la vida cristiana, unos se dan más a unas y otros a otras. Porque unos se dan más a aquellas virtudes que ordenan al hombre para con Dios, que por la mayor parte pertenecen a la vida contemplativa; otros, a las que nos ordenan para con el prójimo, que pertenecen a la activa; otros, a las que ordenan al hombre consigo mismo, que son más familiares a la vida monástica.

Ítem, como todas las obras virtuosas sean medios para alcanzar la gracia, unos la procuran más por un medio y otros por otro. Porque unos la buscan con ayunos y disciplinas y asperezas corporales; otros con limosnas y obras de misericordia; otros con oraciones y meditaciones continuas, en el cual medio hay tanta variedad, cuantos modos hay de orar y meditar, porque unos se hallan bien con un linaje de oraciones y meditaciones, y otros con otras; y, así como hay muchas cosas que meditar, así hay muchos modos de meditación; entre los cuales, **aquel es mejor para cada uno: en que halla mayor devoción y más provecho.**

Pues acerca desto suele haber un muy común engaño entre personas virtuosas, y es que los que han aprovechado por alguno destes medios piensan que como ellos medraron por allí, que no hay otro camino para medrar con Dios, sino solo aquel, y ese querrían enseñar a todos, y tienen por errados a los que por allí no van, pareciéndoles que no hay más de un camino solo para el cielo. El que se da mucho a la oración piensa que sin esto no hay salud. El que se da mucho a ayunos parécele que todo es burla, sino ayunar. El que se da a la vida contemplativa piensa que todos los que no son contemplativos viven en grandísimo peligro, y toman esto tan por el cabo, que algunos vienen a tener en poco la vida activa. Por el contrario, los activos, como no saben por experiencia lo que pasa entre Dios y el ánima en aquel suavísimo ocio de la contemplación, y ven el provecho palpable que se sigue de la vida activa, deshacen cuanto pueden la vida contemplativa, y apenas pueden aprobar vida contemplativa pura, si no es compuesta de la una y de la otra, como si esto fuese fácil de hacer a quienquiera. Asimismo, el que se da a la oración mental parécele que toda otra oración, sin esta, es infructuosa; y el que a la vocal, dice que esta es de mucho mayor trabajo, y que así será de mucho mayor provecho.

De suerte que «cada bohonero —como dicen— alaba sus agujas»; y así cada uno, con una tácita soberbia e ignorancia (sin ver lo que hace), alaba a sí mismo, engrandeciendo aquello en que él tiene más caudal. Y así viene a ser el negocio de las virtudes como el de las ciencias, en las cuales cada uno alaba y levanta sobre los cielos aquella ciencia en que él reina, apocando y deshaciendo todas las otras. El orador dice que no hay otra arte en el mundo que iguale con la elocuencia; el astrólogo, que no la hay tal como la que trata del cielo y de las estrellas; el filósofo dice otro tanto; el que se da a la Escritura divina dice mucho más, y con mayor razón; el que al estudio de la lenguas (porque sirven para la Escritura), dice lo mismo; el teólogo escolástico no se contenta con el lugar de en medio, sino pone su silla sobre todos. Y a ninguno le faltan razones, y grandes razones, para creer que su ciencia es la mejor y más necesaria.

Pues esto que se halla en las ciencias tan descubiertamente, se halla en las virtudes, aunque más disimuladamente; porque cada uno de los amadores de las virtudes, por un cabo desea acertar en lo mayor, y por otro busca lo que más arma con su naturaleza, y de aquí nace

que lo que a él está mejor cree que es mejor para todos, y el zapato que a él viene justo cree que también vendrá a todos los otros.

Pues desta raíz nacen los juicios de las vidas ajenas, y las divisiones y cismas espirituales entre hermanos, creyendo los unos de los otros que van descaminados porque no van por el camino que ellos van. Casi en este engaño vivían los de Corinto, los cuales, habiendo recibido muchos y diversos dones de Dios, cada uno tenía el suyo por mejor, y así se anteponian unos a otros, prefiriendo unos el don de las lenguas, otros el de la profecía, otros de interpretación de las Escrituras, otros en hacer milagros, y así todos los demás. Contra este engaño no [179] hay otra mejor medicina, que aquella de que el Apóstol usa en esta epístola contra esta dolencia. Porque aquí, primeramente, iguala todas las gracias y dones en su origen y principio, diciendo que todos ellos son arroyos que nacen de una misma fuente, que es el Espíritu Santo [cf. 1 Cor 12,4,11], y que por esta parte todos participan una manera de igualdad en su causa, aunque entre sí sean diversos; así como los miembros del cuerpo de un rey: todos, en fin, son miembros de rey y de sangre real, aunque sean diferentes entre sí. Desta manera dice el Apóstol que todos en el Bautismo recibimos un mismo espíritu de Cristo, para que mediante él todos fuésemos miembros de un mismo cuerpo [cf. 1 Cor 12,13]. Y así, cuanto a esto, todos participamos una misma dignidad y gloria, pues todos somos miembros de una misma Cabeza. Por donde añade el Apóstol y dice: *Si dijere el pie: Yo no soy mano, y por eso no soy del cuerpo, ¿dejará por eso de ser del cuerpo? Y si dijere el oído: Porque no soy ojo, no soy deste cuerpo, ¿dejará por eso de ser deste cuerpo?* [1 Cor 12,15-16]. Así que por esta parte **en todos hay igualdad, para que en todos haya unidad y hermandad**; puesto caso que con esto se compadezca alguna variedad.

Esta variedad nace, en parte, de la naturaleza, y en parte, de la gracia. De la naturaleza decimos que nace porque, aunque el principio de todo el ser espiritual sea la gracia, mas la gracia, recibida como agua en diversos vasos, toma diversas figuras, aplicándose a la condición y naturaleza de cada uno. Porque hay unos hombres naturalmente sosegados y quietos, y que, según esto, son más aparejados para la vida contemplativa; otros, más coléricos y hacendosos, que son más hábiles para la vida activa; otros, más robustos y sanos, y más desamorados para consigo mismos, y estos son más aptos para los trabajos de la penitencia.

▲ En lo cual resplandece maravillosamente la bondad y misericordia de nuestro Señor, que, como desea tanto comunicarse a todos, no quiso que hubiese un solo camino para esto, sino muchos y diversos, según la diversidad de las condiciones de los hombres, para que el que no tuviese habilidad para ir por uno, fuese por otro.

La segunda causa desta variedad es la gracia, porque el Espíritu Santo, que es el autor della, quiere que haya esta variedad en los suyos para mayor perfección y hermosura de la Iglesia. Porque así como para la perfección y hermosura del cuerpo humano se requiere que haya en él diversos miembros y sentidos, así también para la perfección y hermosura de la Iglesia convenía que hubiese esta diversidad de virtudes y gracias; porque, si todos los fieles fueran de una manera, ¿cómo se pudiera llamar éste «cuerpo»? *Si todo el cuerpo —dice san Pablo— fuese ojos, ¿dónde estarían las narices?* (1 Cor 12,17). Y por esto quiso Dios que los miembros fuesen muchos, y el cuerpo uno, porque así, habiendo muchedumbre con unidad, hubiese proporción y conveniencia de muchas cosas en una, de donde resultase la perfección y hermosura de la Iglesia. Así vemos que en la música conviene que haya esta misma diversidad y muchedumbre de voces con unidad de consonancia, para que así haya en ella suavidad y melodía; porque, si todas las voces fuesen de una manera, o todas tiples, o todas tenores, etc., ¿cómo podría haber música y armonía?

Pues en las obras de naturaleza es cosa maravillosa ver cuánta variedad puso aquel Artífice soberano y cómo repartió las habilidades y perfecciones a todas sus criaturas, por tal

orden, que, con tener cada una su particular ventaja sobre la otra, la otra no tuviese por qué tenerle envidia, porque también le tenía ella otra manera de ventaja. El pavón es muy hermoso de ver, mas no es dulce para oír; el ruiseñor es dulce de oír, mas no es hermoso para ver; el caballo es bueno para la carrera y para la guerra, mas no lo es para la mesa; y el buey es bueno para la mesa y para la era, mas no sirve para lo demás; los árboles frutuosos son buenos para comer, mas no para edificar; los silvestres, por el contrario, son buenos para edificar, mas no lo son para frutificar. Desta manera, **en todas las cosas juntas se hallan todas las cosas repartidas, y en ninguna todas juntas, para que así se conserve la variedad y hermosura en el universo**, y se conserven también las especies de las cosas, **y se enlacen las unas con las otras, por la necesidad que tienen unas de otras**.

Pues esta misma orden y hermosura que hay en las obras de naturaleza quiso el Señor que hubiese en las de gracia, y para esto ordenó por su Espíritu que hubiese mil maneras de virtudes y gracias en su Iglesia, para que de todas ellas resultase una suavísima consonancia y un perfectísimo mundo y un hermosísimo cuerpo compuesto de diversos miembros. De aquí nace haber en la Iglesia unos muy dados a la vida contemplativa, otros a la activa, otros a obras de obediencia, otros de penitencia, otros a orar, otros a cantar, otros a estudiar para aprovechar, otros a servir enfermos y acudir a hospitales, otros a socorrer a pobres y necesitados, y otros a otras muchas maneras de ejercicios y obras virtuosas.

La misma variedad vemos en las religiones, que, aunque todas caminan para Dios, cada una lleva su propio camino. Unas van por el camino de la pobreza, otras por el de la penitencia, otras por el de las obras de la vida contemplativa, otras de la activa. Y por esto unas buscan lo público, otras lo secreto; unas procuran rentas para su instituto, otras aman la pobreza; unas quieren los desiertos, y otras las plazas y los poblados; y todo esto, religiosamente y por caridad.

Y en una misma Orden y Monasterio veréis [180] esta misma variedad, porque unos están en el coro cantando, otros en sus oficios trabajando, otros en sus celdas estudiando, otros en la iglesia confesando, y otros fuera de su casa negociando. Pues ¿qué es esto? Muchos miembros en un cuerpo y muchas voces en una música, para que así haya hermosura, proporción y consonancia en la Iglesia. Porque por esto hay en una vihuela muchas cuerdas, y en unos órganos muchos caños: porque así pueda haber consonancia y armonía de muchas voces. Esta es aquella vestidura que el patriarca Jacob hizo a su hijo José de diversos colores (cf. Gén 37,3)¹⁷¹; y estas, aquellas cortinas del tabernáculo que mandó Dios pintar con maravillosa variedad y hermosura (cf. Éx 26,1; 36,8).

Pues, siendo esto así, y siendo necesario que sea así para la orden y hermosura de la Iglesia, ¿por qué nos andamos comiendo unos a otros, y juzgando y sentenciando unos a otros, porque no hacen unos lo que hacen otros? Eso es destruir el cuerpo de la Iglesia, eso es destruir la vestidura de José, eso es deshacer esta música y consonancia celestial, eso es querer que los miembros de la Iglesia sean todos pies, o todos manos, o todos ojos. Pues, si todo el cuerpo fuese ojos, ¿dónde estarían los oídos?; y si todo oídos, ¿dónde estarían los ojos?

Por donde parece aún más claro cuán grande yerro sea condenar a otro porque no tiene lo que tengo yo, o porque no es para lo que yo soy. ¿Cuál sería si los ojos despreciasen a los pies porque no ven, y los pies mormurasen de los ojos porque no andan y los dejan a ellos con toda la carga? Porque realmente así es necesario: que trabajen los pies y descansen los ojos, y que los unos anden arrastrados por tierra y los otros estén en lo alto, limpios de polvo y de paja. Y no hacen menos los ojos descansando, que los pies caminando; así como en el navío no hace menos el piloto que está par dél a gobernarle con la aguja en la mano, que los otros que suben a la gavia y trepan por las cuerdas y extienden las velas y limpian la bomba; antes

¹⁷¹ «Fecitque ei tunicam polymitam». *Polimita*: Aplícase a la ropa tejida con hilos de varios colores.

aquel que parece que menos hace, ese realmente hace más. Porque no se mide la excelencia de las cosas con el trabajo, sino con el valor e importancia dellas; si no queremos decir que más hace en la república el que cava y el que ara, que el que la gobierna con su consejo y prudencia.

Pues quien esto atentamente considerare dejará a cada uno en su llamamiento, esto es, dejará el pie ser pie, y la mano, mano; y no querrá ni que todos sean pies, ni todos manos. Esto es lo que tan claramente pretendió persuadir el Apóstol en la epístola susodicha (cf. 1 Cor 12), y esto mismo es lo que nos aconseja cuando dice: *El que no come, no menosprecie al que come* (Rom 14,3) ¹⁷². Porque por ventura aquel que come tendrá, por una parte, necesidad de comer, y por otra, quizá tendrá otra virtud más alta que esa que tú tienes, de que tú carecerás; por donde, en lo uno, no tendrá culpa, y en lo otro, te hará ventaja. Porque así como no menos sirven para el canto los puntos que están en regla que los que están en espacio, así no menos sirve a la consonancia y música espiritual de la Iglesia el que come, que el que no come, y el que parece que está ocioso, que el que está ocupado, si en su ocio trabaja por alcanzar con que pueda después edificar a su prójimo.

Esto mismo nos encomienda muy encarecidamente san Bernardo, avisando que, excepto aquellos a quien es dado ser luces y presidentes en la Iglesia, nadie se entremeta en querer escudriñar ni juzgar la vida de nadie, ni comparar la suya con la de nadie; porque no le acaezca lo que al monje que tenía por agravio que su pobreza se igualase con las riquezas de Gregorio; a quien fue dicho que más rico era él con una gatilla que tenía, que el otro con todas sus riquezas.

¹⁷² Cita trastocada: «Is qui manducat, non manducantem non spernat; et, qui non manducat, manducantem non iudicet».

Capítulo XXII. Tercero aviso: De la solicitud y vigilancia con que debe vivir el varón virtuoso

El tercero aviso sea este: que, porque en esta regla se han puesto muchas maneras de virtudes y documentos para reglar la vida, y nuestro entendimiento no puede comprehender muchas cosas juntas, para esto conviene procurar una virtud general que las comprehenda a todas y supla, según es posible, las veces de todas, que es una perpetua solicitud y vigilancia, y una continua atención a todo lo que hubiéremos de hacer y decir; para que todo vaya nivelado con el juicio de la razón.

De suerte que así como cuando un embajador hace una habla delante de un gran senado, en un mismo tiempo está atento a las cosas que ha de decir, y las palabras con que las ha de decir, y a la voz y a los meneos del cuerpo, y a otras cosas semejantes, así el siervo de Dios trabaje, cuanto le sea posible, por traer consigo una perpetua atención y vigilancia para mirar por sí y por todo lo que hace, para que hablando, callando, preguntando, respondiendo, negociando, en la mesa, en la plaza y en la iglesia, en casa y fuera de casa, esté como con un compás en la mano, midiendo y compasando sus obras, sus palabras y pensamientos, con todo lo demás; para que todo vaya conforme a la ley de Dios, y al juicio de la razón, y al decoro y decencia de su persona. Porque, como sea tanta la distancia que hay entre el bien y el mal, y Dios haya impreso en nuestras ánimas una luz y conocimiento de lo uno y de lo otro, apenas hay hombre tan simple, que, si mira atentamente lo que hace, no se le trasluzca poco más o menos lo que en cada cosa debe hacer; y así esta atención y solicitud sirve para todos los documentos desta regla, y de otras muchas.

Esta es aquella solicitud que nos encomendó el Espíritu Santo, cuando dijo: *Guarda, hombre, a ti mismo y a tu ánima solícitamente* (Dt 4,9). Esta [181] es la tercera parte de las tres que señaló el profeta Miqueas, según que arriba alegamos, que es *andar solícito con Dios* (Miq 6,8); la cual es un continuo cuidado y atención de no hacer cosa que sea contra su voluntad. Esto nos significa la muchedumbre de ojos que tenían aquellos misteriosos animales de Ezequiel [cf. Ez 1,18], con los cuales nos dan a entender la grandeza de la atención y vigilancia con que debemos militar en esta milicia, donde hay tantos enemigos y tantas cosas a que acudir y proveer. Esto nos representa aquella postura de los sesenta caballeros esforzados que guardaban el lecho de Salomón, los cuales tenían las espadas sobre el muslo, a punto de desenvainar (cf. Cant 3,7-8); para dar a entender esta manera de atención y vigilancia con que conviene que esté el que anda siempre entre tantos escuadrones de enemigos.

La causa desta tan grande solicitud es, demás de la muchedumbre de los peligros, la alteza y delicadeza deste negocio; mayormente en aquellos que anhelan y procuran arribar a la perfección de la vida espiritual. Porque conversar y vivir como Dios merece, y guardarse limpio y sin mancha deste siglo, y vivir en esta carne sin tizne de carne, y conservarse sin reprehensión y sin querrela para el día del Señor, como dice el Apóstol [cf. 1 Cor 1,8], son cosas tan altas y tan sobrenaturales, que todo esto es menester, y mucho más; y aun Dios y ayuda.

Mira, pues, la atención que tiene un hombre cuando está haciendo alguna obra muy delicada; porque realmente esta es la más delicada obra que se puede hacer y la que pide mayor atención. Mira también de la manera que anda el que lleva en las manos un vaso muy lleno de un precioso licor, para que no se le vierta nada; y mira también el tiento que lleva el que pasa un río por unas piedras mal asentadas, para no mojarse en el agua; y sobre todo mira el que lleva el que anda paseándose por una maroma, para no declinar un punto a la diestra ni

a la siniestra, por no caer; y desta manera trabaja siempre por andar —mayormente a los principios, hasta hacer hábito— con tanto cuidado y atención, que no hables una palabra ni tengas un pensamiento ni hagas un meneo que desdiga un punto, en cuanto fuere posible, de la línea de la virtud. Para esto da Séneca un muy familiar y maravilloso consejo, diciendo que «debía el hombre deseoso de la virtud imaginar que tiene delante de sí alguna persona de grande veneración y a quien tuviese mucho acatamiento, y hacer y decir todas las cosas como las haría y diría si realmente estuviera en su presencia».

Otro medio hay para esto mismo, no menos conveniente que el pasado, que es pensar el hombre que no tiene más que solo aquel día de vida, y hacer todas las cosas como si creyese que aquel mismo día, en la noche, hubiese de parecer ante el tribunal de Cristo y dar cuenta de sí.

▲ Pero muy más excelente medio es **andar siempre**, en cuanto sea posible, **en la presencia del Señor**, y traerle ante los ojos (pues en hecho de verdad él está en todo lugar presente) y hacer todas las cosas como quien tiene tal majestad, tal testigo y tal juez delante, pidiéndole siempre gracia para conversar de tal manera, que no sea indigno de tal presencia. De suerte que esta atención que aquí aconsejamos ha de tirar a dos blancos: el uno, a mirar interiormente a Dios y estar delante dél, adorándole, alabándole, reverenciándole, amándole, dándole gracias y ofreciéndole siempre sacrificio de devoción en el altar de su corazón; y el otro, a mirar todo lo que hacemos y decimos, para que de tal manera hagamos nuestras obras, que en ninguna cosa nos desviemos de la senda de la virtud. De suerte que con el uno de los dos ojos habemos de mirar a Dios, pidiéndole gracia, y con el otro, a la decencia de nuestra vida, usando bien della. Y así habemos de emplear la luz que Dios nos dio, lo uno, en la consideración de las cosas divinas, y lo otro, en la rectificación de las obras humanas, estando por una parte atentos a Dios, y por otra a todo lo que debemos hacer. Y, aunque esto no se pueda hacer siempre, a lo menos procuremos que sea con la mayor continuación que pudiéremos, pues esta manera de atención no se impide con los ejercicios corporales, antes en ellos está **el corazón libre para hurtarse muchas veces de los negocios y esconderse en las llagas de Cristo**.

Este documento repito aquí por ser tan importante, aunque ya estaba apuntado en nuestro *Memorial de la vida cristiana*.

Capítulo XXIII. Cuarto aviso: De la fortaleza que se requiere para alcanzar las virtudes

El precedente aviso nos proveyó de ojos para mirar atentamente lo que debemos hacer; este nos proveerá de brazos, que es de fortaleza para poderlo hacer. Porque, como haya dos dificultades en la virtud, la una en distinguir y apartar lo bueno de lo malo, y la otra en vencer lo uno y proseguir lo otro, para lo uno se requiere atención y vigilancia, y para lo otro, fortaleza y diligencia; y, cualquiera destas dos cosas que falte, queda imperfecto el negocio de la virtud, porque o quedará ciego, si falta la vigilancia, o manco, si faltare la fortaleza.

Esta fortaleza no es aquella que tiene por oficio templar las osadías y temores, que es una de las cuatro virtudes cardinales, sino es una fortaleza general que sirve para vencer todas las dificultades que nos impiden el uso de las virtudes; por esto anda siempre en compañía dellas, como con la espada en la mano, haciéndoles camino por doquiera que van. Porque la virtud, como dicen los filósofos, es cosa ardua y dificultosa, y por esto conviene que tenga siempre a su lado esta fortaleza para que [182] le ayude a vencer esta dificultad. De donde, así como el herrero tiene necesidad de traer siempre el martillo en las manos, por razón de la materia que labra, que es dura de domar, así también el hombre virtuoso tiene necesidad desta fortaleza, como de un martillo espiritual, para domar esta dificultad que en la virtud se halla. Por donde, así como el herrero sin martillo ninguna cosa haría, así tampoco el amador de las virtudes sin fortaleza, por la misma razón. Si no, dime: ¿Cuál de las virtudes hay que no traiga consigo algún especial trabajo y dificultad? Míralas todas una por una: la oración, el ayuno, la obediencia, la templanza, la pobreza de espíritu, la paciencia, la castidad, la humildad; todas ellas, finalmente, siempre tienen alguna dificultad aneja, o por parte del amor propio, o por parte del enemigo, o por parte del mismo mundo. Pues, quitada esta fortaleza de por medio, ¿qué podrá el amor de la virtud, desarmado y desnudo? Por do parece que, sin esta virtud, todas las otras están como atadas de pies y manos para no poderse ejercitar.

Y, por esto, tú, hermano mío, que desees aprovechar en las virtudes, haz cuenta que el mismo *Señor de las virtudes* te dice también a ti aquellas palabras que dijo a Moisés, aunque en otro sentido: *Toma esta vara de Dios en la mano, que con ella has de hacer todas las señas y maravillas con que has de sacar a mi pueblo de Egipto (Éx 4,17)* ¹⁷³. Ten por cierto que así como aquella vara fue la que obró aquellas maravillas y la que dio cabo a aquella jornada tan gloriosa, así esta vara de virtud y fortaleza es la que ha de vencer todas las dificultades que el amor de nuestra carne y el enemigo nos han de poner delante, y hacernos salir al cabo con esta empresa tan gloriosa. Y, por eso, nunca esta vara se ha de soltar de la mano, pues ninguna destas maravillas se puede hacer sin ella.

▲ Por lo cual me parece avisar aquí de un grande engaño que suele acaecer a los que comienzan a servir a Dios, los cuales, como leen en algunos libros espirituales cuán grandes sean las consolaciones y gustos del Espíritu Santo, y cuánta la suavidad y dulzura de la caridad, creen que todo este camino es deleites, y que no hay en él fatiga ni trabajo, y así se disponen para él como para una cosa fácil y deleitable; de manera que no se arman como para entrar en batalla, sino vístense como para ir a fiestas; y no miran que, **aunque el amor de Dios de suyo es muy dulce, el camino para él es muy agrio, porque para esto conviene vencer el amor propio y pelear siempre consigo mismo**, que es la mayor pelea que puede ser. Lo uno y lo otro significó el profeta Isaías cuando dijo: *Sacúdete del polvo, levántate y asiéntate, Jerusalén (Is 52,2)*.

¹⁷³ En el v.20 sí es llamado *virgam Dei*, es decir, cayado o vara de Dios.

Porque en el asentar es verdad que no hay trabajo, mas haylo en el sacudir el polvo de las aficiones terrenales y en levantarnos del pecado y sueño que dormimos, que es lo que se requiere para venir a esta manera de asiento.

Aunque también es verdad que provee el Señor de grandes y maravillosas consolaciones a los que fielmente trabajan y a todos aquellos que trocaron ya los placeres del mundo por los del cielo. Mas, si este trueque no se hace y el hombre todavía no quiere soltar de las manos la presa que tiene, crea que no le darán este refresco, pues sabemos que no se dio el maná a los hijos de Israel en el desierto hasta que se les acabó la harina que habían sacado de Egipto (cf. Éx 16).

Pues, tornando al propósito, los que no se armaren desta fortaleza, ténganse por despedidos de lo que buscan, y sepan cierto que, mientras no mudaren los ánimos y el propósito, nunca lo hallarán. Crean que con trabajo se gana el descanso, y con batallas la corona, y con lágrimas la alegría, y con el aborrecimiento de sí mismo el amor suavísimo de Dios. Y de aquí nació reprehenderse tantas veces en los Proverbios la pereza y negligencia, y alabarse tanto la fortaleza y diligencia, como en otra parte declaramos ¹⁷⁴; porque sabía muy bien el Espíritu Santo, autor desta doctrina, cuán grande impedimento para la virtud era lo uno, y cuán grande ayuda era lo otro.

I. De los medios por donde se alcanza esta fortaleza

Mas por ventura preguntarás: «¿Qué medio hay para alcanzar esta fortaleza, pues también ella es dificultosa, como las otras virtudes? Porque no en balde comenzó el Sabio aquel su abecedario tan lleno de doctrina espiritual por esta sentencia: *Mujer fuerte, ¿quién la hallará? El valor della es sobre todos los tesoros y piedras preciosas traídas dende los últimos fines de la tierra* (Prov 31,10). Pues ¿por qué medios podremos alcanzar cosa de tan gran valor?» Primeramente, considerando este mismo valor, porque sin duda cosa es de gran valor la que tanto ayuda para alcanzar el tesoro inestimable de las virtudes. Si no, dime: ¿Qué es la causa porque los hombres del mundo huyen tanto de la virtud? No es otra, sino la dificultad que hallan en ella los cobardes y perezosos. *Dice el perezoso: El león está en el camino, en medio de las plazas tengo de ser muerto* (Prov 26,13). Y en otra parte añade el mismo Sabio, diciendo: *El loco mete las manos en el seno y come sus carnes, diciendo: Más vale un poquito con descanso, que las manos llenas con aflicción y trabajo* (Ecl 4,5-6) ¹⁷⁵. Pues como no haya otra cosa que nos aparte de la virtud, sino sola esta dificultad, teniendo fortaleza con que vencer, luego es conquistado el reino de las virtudes. Pues ¿quién no tomará aliento y se esforzará a conquistar esta fuerza, la cual ganada, es ganado el reino de las virtudes, y con él el de los Cielos, el cual no pueden ganar sino solos los esforzados? (cf. Mt 11,12). Con esta misma fortaleza es vencido el amor propio con to- [183] do su ejército, y, echado fuera este enemigo, luego es allí aposentado el amor de Dios, o por mejor decir, el mismo Dios nuestro Señor, pues, como dice san Juan, quien está en caridad está en Dios (cf. 1 Jn 4,16).

Aprovecha también para esto el ejemplo de muchos siervos de Dios que ahora vemos en el mundo pobres, desnudos, descalzos y amarillos, faltos de sueño y de regalo, y de todo lo necesario para la vida. Algunos de los cuales desean y aman tanto los trabajos y asperezas, que así como los mercaderes andan a buscar las ferias más ricas, y los estudiantes las universidades más ilustres, así ellos andan a buscar los Monasterios y Provincias de mayor

¹⁷⁴ Al margen: *Libr. de la Oración p[arte].2 c.2 parrafo 2.*

¹⁷⁵ «Stultus complicat manus suas, et comedit carnes suas, dicens: “Melior est pugillus cum requie, quam plena utraque manus cum labore, et adflictione animi”». Fr. Luis traduce un *poquito* (pusillus); el texto dice un *puñadito* (pugillus).

rigor y aspereza, donde hallan, no hartura, sino hambre, no riqueza, sino pobreza, no regalo de cuerpo, sino cruz y mal tratamiento de cuerpo. Pues ¿qué cosa más contraria a los nortes del mundo y a los deseos de las gentes que andar a buscar un hombre por tierras extrañas arte y manera como ande más hambriento, más pobre, más remendado y desnudo? Obras son éstas contrarias a carne y sangre; mas muy conformes al Espíritu del Señor.

Y más particularmente condena nuestros regalos el ejemplo de los mártires, que con tales y tan crudos géneros de tormentos conquistaron el Reino del Cielo. Apenas hay día que no nos proponga la Iglesia algún ejemplo destes, no tanto por honrar a ellos con la fiesta que les hace, cuanto por aprovechar a nosotros con el ejemplo que nos da. Un día nos propone un mártir asado, otro día desollado, otro ahogado, otro despeñado, otro atenaceado, otro desmembrado, otro aradas las carnes con sulcos [*surcos*] de hierro, otro hecho un erizo con saetas, otro echado a freír en una tina de aceite, y otros, de otras maneras atormentados. Y muchos dellos pasaron, no por un solo género de tormentos, sino por todos aquellos que la naturaleza y compostura del cuerpo humano podía sufrir. Porque, a muchos, de la prisión pasaban a los azotes, y de los azotes a las brasas, y de las brasas a los peines de hierro, y de allí al cuchillo; que solo bastaba para acabar la vida, mas no la fe ni la fortaleza ¹⁷⁶.

Pues ¿qué diré de las artes e invenciones que la ingeniosa crueldad, no ya de los hombres, sino de los demonios, inventó para combatir la fe y fortaleza de los espíritus con el tormento de los cuerpos? A unos, después de crudelísimamente llagados, hacían acostar en una cama de abrojos y de cascos de tejas muy agudos, para que por todas partes el cuerpo tendido recibiese en un punto mil heridas y padeciese un dolor universal en todos los miembros, y así fuese combatida la fe con un ejército de dolores extraños. A otros hacían pasear con las plantas desnudas sobre carbones encendidos, y a otros arrastraban por cardos y rastrojos, atados a las colas de caballos no domados. Para otros inventaban ruedas horribles, cercadas de navajas muy agudas, para que estando en alto el cuerpo fijo esperase el encuentro de toda aquella orden de navajas que lo despedazasen. A otros tendían en unos ingenios de madera que para esto tenían hechos: estirados allí fuertemente los cuerpos, los araban de alto abajo con garfios de hierro. ¿Qué diré, sino que aún no contenta la ferocidad de los tiranos con todos estos ensayos de tormentos, vino a inventar otro más nuevo, que fue atar por los pies al mártir a las ramas de dos grandes árboles, abajándolas violentamente hasta el suelo, para que, soltándolas después y resurtiendo a sus lugares, llevasen volando por los aires cada una su pedazo de cuerpo? Mártir hubo en Nicomedia (y como este, hubo innumerables) a quien después de haber azotado tan cruelmente, que no sólo habían rasgado ya la piel y los cueros, sino que ya los azotes habían comido mucha parte de la carne y llegado a descubrir por muchas partes los huesos blancos entre las heridas coloradas, acabado este tormento le regaron las llagas con vinagre y las polvorearon con sal; y no contentos con esto, viendo aún que todavía estaba el ánima en el cuerpo, le tendieron sobre unas parrillas al fuego y allí le volteaban de una banda a otra con horcas de hierro, hasta que, así asado ya y tostado el sagrado cuerpo, envió el espíritu a Dios.

De manera que los perversos homicidas pretendían otra cosa aún más cruel que la muerte, que es la última de las cosas terribles; porque no pretendían tanto matar, como atormentar con tantos y tan horribles martirios, que, sin herida ninguna de muerte, hiciesen partir las ánimas de los cuerpos a poder de tormentos. No eran, pues, estos mártires de otros cuerpos que los nuestros, ni de otra masa y composición que la nuestra, ni tenían por ayudador otro Dios que el que nosotros tenemos, ni esperaban otra gloria que la que todos esperamos. Pues, si estos con tales y tantas muertes compraron la vida eterna, ¿cómo nosotros, por la misma causa, no mortificaremos siquiera los malos deseos de nuestra carne? Si aquellos morían de hambre, ¿por qué tú no ayunarás un día? Si aquellos perseveraban

¹⁷⁶ Al margen: *Todo este género de tormentos cuenta Eusebio Lib.8 Historiæ. Eccles.*

enclavados en la cruz, orando, ¿por qué tú no perseverarás un rato de rodillas en oración? Si aquellos tan fácilmente dejaban cortar y despedazar sus miembros, ¿por qué tú no cercenarás y mortificarás un poco de tus apetitos y pasiones? Si aquellos estaban tanto tiempo encerrados en cárceles oscuras, ¿por qué tú no estarás siquiera un poco recogido en la celda? Si aquellos dejaban arar sus espaldas, ¿por qué tú alguna vez, por Cristo, no disciplinarás las tuyas?

Y, si aun estos ejemplos no bastan, alza los ojos a aquel santo madero de la cruz y mira quién es aquel que allí está padeciendo tan crueles tormentos por tu amor. *Mirad* —dice el Apóstol— [184] *a aquel que tan grandes encuentros recibió de los pecadores, porque no canséis ni desmayéis en los trabajos* (Heb 12,3). Espantoso ejemplo es este por doquiera que lo quisieros mirar. Porque, si miras los trabajos, no pueden ser mayores; si a la persona que los padece, no puede ser más excelente; si la causa porque los padece, ni es por culpa suya, porque él es la misma inocencia, ni por necesidad suya, porque es Señor de todo lo criado, sino por pura bondad y amor. Y, con ser esto así, padeció en su cuerpo y ánima tan grandes tormentos, que todas las pasiones de los mártires y de todos los hombres del mundo no igualan con ellos. Cosa fue esta de que se espantaron los cielos y tembló la tierra y se despedazaron las piedras y sintieron todas las cosas insensibles. Pues ¿cómo será el hombre tan insensible, que no sienta lo que sintieron los elementos? ¿Y cómo será tan ingrato, que no procure imitar algo de aquello que se hizo por su ejemplo? Porque por esto —como dijo el mismo Señor— convenía que Cristo padeciese y así entrase en su gloria [cf. Lc 24,26]; porque, pues había venido al mundo para guiarnos al cielo, pues el camino para él era la cruz, que fuese en la delantera crucificado, para que así tomase esfuerzo el vasallo, viendo tan maltratado a su Señor.

Pues ¿quién será tan ingrato, o tan regalado, o tan soberbio, o tan desvergonzado, que viendo al Señor de la majestad con todos sus amigos y escogidos caminar con tanto trabajo, quiera él ir en una litera y gastar la vida en regalos? Mandaba el rey David a Urías, que venía de la guerra, ir a dormir y descansar a su casa y cenar con su mujer, y el buen criado respondió: *El arca de Dios está en las tiendas, y los siervos del rey, mi señor, duermen sobre la haz de la tierra, ¿e iré yo a mi casa a comer y beber y descansar? Por la salud tuya y la de tu ánima, tal cosa no haré* (1 Sam 11,11). ¡Oh fiel y buen criado, tan digno de ser alabado, cuan indignamente muerto! Pues ¿cómo tú, cristiano, viendo de la manera que ves a tu Señor en la cruz, no tendrás este mismo comedimiento para con él? El arca de Dios, de madera de cedro incorruptible, padece dolores y muerte, ¿y tú buscas regalos y descanso? Aquel arca donde estaba el maná (que es el Pan de los ángeles) escondido gustó hiel y vinagre por ti, ¿y tú buscas deleites y golosinas? Aquel arca donde estaban las tablas de la ley (que son todos los tesoros de la sabiduría y ciencia de Dios) es vituperada y tenida por locura, ¿y tú buscas honras y alabanzas? Y, si no basta este ejemplo desta arca mística para confundirte, junta con ella los trabajos de los siervos de Dios que duermen sobre la haz de la tierra, conviene saber: los ejemplos y pasiones de tantos santos, de tantos profetas, mártires, confesores y vírgenes, que con tantos dolores y asperezas pasaron esta vida; como lo cuenta uno de ellos, diciendo así: *Los santos padecieron escarnios, azotes, prisiones y cárceles; fueron apedreados, aserrados, tentados y muertos a cuchillo, anduvieron pobremente vestidos de pieles de ovejas y de cabras, necesitados, angustiados, afligidos; de los cuales el mundo no era merecedor. Vivían en las soledades y desiertos, en las cuevas y concavidades de la tierra. Y todos ellos, en medio destes trabajos, fueron probados y hallados fieles a Dios* (Heb 11,36-39).

Pues, si esta fue la vida de los santos, y lo que más es, del Santo de los Santos, no sé yo, por cierto, con qué título ni por cuál privilegio piensa alguno de ir a donde ellos fueron, si va por camino de deleites y regalos. Y, por tanto, hermano mío, si deseas ser compañero de su gloria, procura serlo de su pena; si quieres reinar con ellos, procura padecer con ellos.

Todo esto sirve para exhortarte a esta noble virtud de fortaleza, para que así seas imitador de aquella santa ánima de quien se dice que *ciñó sus lomos con fortaleza y esforzó sus brazos* para el trabajo (Prov 31,17).

Λ Y, para conclusión deste capítulo y de la doctrina de todo este segundo libro, acabaré con aquella nobilísima sentencia del Salvador, que dice: *Quienquiera que quisiera venir en pos de mí, niéguese a sí mismo, y tome su cruz, y sígame* (Lc 9,23). En las cuales palabras comprendió aquel Maestro celestial **la suma de toda la doctrina del Evangelio, la cual se ordena a formar un hombre perfecto y evangélico, el cual, teniendo un linaje de paraíso en el hombre interior, padece una perpetua cruz en lo exterior, y con la dulzura de la una abraza voluntariamente los trabajos de la otra.**

[FIN DE LA GUÍA DE PECADORES]

AL CRISTIANO LECTOR

Quise, amigo lector, que esta carta del santo obispo Euquerio, discípulo de san Agustín, se añadiese a esta nuestra *Guía*, porque trata del mismo argumento della, que es del menosprecio del mundo y amor a la virtud. Y no sólo por esta causa, sino también por haberme esta escritura sumamente contentado. En la cual hallará el discreto lector tanta gravedad de sentencias, tanta agudeza de razones, tanta elegancia en el estilo, y, sobre todo, tanto espíritu y eficacia en persuadir lo que pretende, que no deja al entendimiento humano cosa con que se pueda excusar de la fuerza de sus persuasiones. De donde le acaecerá lo que a mí ha acaecido: que, por muchas veces que lea esta escritura, nunca me cansa ni me causa hastío. Porque esta es la condición de las cosas perfectas y acabadas en su género: que siempre deleitan, por mucho que se traten. La verdad de lo cual todo lo remito al juicio del prudente lector que supiere estimar lo que merece estima. Y, porque no quiero para mí la gloria desta translación (que es muy elegante), el intérprete fue el R. P. Fr. Juan de la Cruz, que es en gloria; el cual para esto tenía especial gracia, como se ve por otras translaciones tuyas. Vale.

[185]

Carta de Euquerio, obispo de León de Francia

DISCÍPULO DE SAN AGUSTÍN,
A VALERIANO, SU PARIENTE, VARÓN ILUSTRE,
EN QUE LE AMONESTA EL MENOSPRECIO DEL MUNDO
Y DESEO DE LA VERDADERA BIENAVENTURANZA

Cuán bien junta el parentesco a los que se ayuntan con lazo de amor. Gloriarnos podemos en esta merced de Dios, a quien igualmente la sangre como la caridad hizo compañeros; y dos aficiones nos juntan en uno: la que de los padres de nuestra carne traemos y la que en nuestros corazones con el favor de Dios nosotros criamos. Este doblado ñudo con que nos ata el deudo, de una parte, y de otra, el amor, me hizo que te escribiese y prolijamente encomendase a tu mismo corazón el bien de tu ánima y te mostrase que la verdadera bienaventuranza, poseedora de bienes eternos, se alcanza por sola la profesión de fe y de virtud. Porque, amándote igualmente que a mí, es necesario que desee no menos para ti que para mí el bien soberano. Y alégrome mucho que tu inclinación no es contraria al religioso voto de la santa vida que yo te quiero persuadir. Porque tu dichosa edad, dende tu ternura, brotó flores, en mucha parte conformes al fruto deseado de las virtuosas costumbres, proveyendo la gracia divina por ministerio de la naturaleza cómo hallase en tu corazón su doctrina grande principio cuando te quisiese comunicar lo que te falta. Bien veo cuán altos títulos te hacen ilustre en el siglo por la dignidad y antigua nobleza, así de tu padre como de tu suegro; pero muy más alta es la gloria que yo te deseo, pues te llamo, no para dignidad terrena, sino celestial; no para honra de un siglo, sino de siglos eternos. Esta es la gloria cierta y digna de ser deseada: ser el hombre sublimado a bienes que nunca se acaban. Lo cual no te persuadiré con la sabiduría seglar, mas con aquella excelente filosofía escondida a los mundanos, que determinó Dios revelar para nuestra gloria en el tiempo que le plugo. Y

hablarte he osadamente, por el grande celo que tengo de tu bien, descuidado de lo que a mí conviene, considerando más lo mucho que para ti deseo, que lo poco para que yo basto.

I.

La primera obligación, mi Valeriano carísimo, que el hombre recién nacido tiene es de conocer su Hacedor y reconocerle por su Señor, y, el don de la vida que dél recibió, convertir en su servicio; de manera que, lo que por su bondad comenzó a ser, para él se prosiga y en él se remate; y, la merced que recibió sin merecerla, sirviéndole con ella después la merezca. ¿Qué verdad más cierta se nos puede decir que ser nosotros debidos a aquel que, de no ser, nos hizo que fuésemos? Aquel por cierto sabiamente conoce la intención de quien le formó: que tiene averiguado que él lo hizo, y para sí. Después desto, lo que más al hombre conviene es mirar por el valor de su ánima, que, pues en nobleza es la primera, no ha de ser la postrera de nuestros cuidados. Antes, de lo que en nosotros es principal, se ha de hacer primero cuenta; y, de la sanidad más necesaria, conviene que tengamos más atenta solicitud. Y, para mejor decir, no principalmente, mas sola esta ha de ocupar todo nuestro sentido: cómo la nobleza de nuestra ánima sea defendida, cómo sea conservada. Ni esto contradice a lo que antes dije. Porque verdad es que a Dios debemos la primera y más profunda intención, y a nuestra ánima, la segunda. Pero son tan hermanas estas dos diligencias, que, siendo ambas necesarias, la una sin la otra no se puede conservar. Porque no es posible que quien a Dios satisfizo, que no proveyese su ánima; y quien tuvo cuidado de su ánima, que no contentase a Dios. De tal manera se entienden estos dos espirituales negocios, y así están encadenados, que quien diligentemente tratare el uno habrá cumplido con ambos; porque la inefable bondad de Dios quiso que nuestro provecho fuese su sacrificio. ¡Oh, cuánto tiempo y trabajo emplean los mortales en curar sus cuerpos y conservar la salud! Por ventura ¿su ánima no merece ser curada? Si tantas y tan diversas cosas se gastan en servicio de la carne, no es lícito que el ánima esté arrinconada y despreciada en sus necesidades, y que sola ella sea desterrada de sus propias riquezas. Mas, antes, si para el regalo del cuerpo somos muy largos, proveamos a nuestra ánima con más alegre liberalidad. Porque, si sabiamente llamaron algunos a nuestra carne *sierva* y al ánima *señora*, no habemos de ser tan mal mirados, que honremos a la esclava y a su señora despreciemos. Con razón nos pide mayor diligencia nuestra mejor parte, y mayor cuidado la dignidad principal de nuestra naturaleza. Ni es justo que en la reverencia necesaria pospongamos la más noble y antepongamos la vil. Y que la carne sea más vil, manifiéstano sus naturales vicios, con que nos abate a la tierra donde ella nació; levantándonos el ánima como fuego a lo alto, de donde nos fue enviada. Esta es en el hombre la imagen de Dios. Esta preciosa prenda tenemos de la gloria que nos es prometida. Pues defendamos su autoridad y amparémosla con todas nuestras fuerzas. Si a esta sustentamos y regimos, guardamos el depósito que nos ha de ser demandado. ¿Cuál hombre quiere levantar algún edificio, que primero no asiente los cimientos? ¿Cuál hombre no procura primero su vida, [186] que abundantes bienes, los cuales sin vida no puede gozar? ¿Cómo amontonará los bienes postreros, quien los primeros no posee? ¿De qué manera piensa vivir bienaventurado, quien no tiene lo necesario para vivir? El menguado de vida, ¿cómo puede tener vida feliz? ¿O qué vida le pueden dar los sabrosos y sobrados manjares, si no tiene con que provea a la hambre de su ánima? Como quier que diga nuestro Salvador en el Evangelio: *¿Qué aprovecha al hombre ganar todo el mundo, si pierde su ánima?* (Mt 16,26). Porque no puede tener razón de ganancia lo que se adquiere con detrimento del bien espiritual. Antes, padeciéndose daño en el espíritu, ningún bien se debe estimar de la carne, porque el verdadero bien en sola el ánima consiste. Por tanto, con toda diligencia y industria negociemos la segura y cierta granjería de nuestra ánima, antes que se pase el término de su trato. En estos pocos días

podemos negociar la vida eterna, no nos contentando con ellos; pues, aunque tuviesen verdadera y cierta bienaventuranza, por durar tan poco tiempo merecen ser en poco tenidos. Ca ninguna cosa es digna de llamarse grande, si en breve tiempo se acaba; ni se puede decir luengo el tiempo, cuyo plazo no puede dejar de llegar. Breve es el contentamiento desta vida, cuyo uso es breve. Antes, por solo este respecto, se debe anteponer al deleite de este siglo la vida venidera; porque este es temporal, y aquella es eterna, y manifiesto es ser mejor gozar de los bienes eternos, que de perecederos. Pero más hay que considerar y que desear. Sola la vida venidera es beatísima, sola felicísima. Esta presente, así como ligeramente pasa, así en el poco espacio que dura es llena de miserias y dolores; no solamente de los naturales y forzados, mas de otros muchos que desastradamente acaecen a los mortales. Porque ¿qué cosa hay tan dudosa, tan infiel, tan mudable, tan de vidrio, como la vida presente? La cual es llena de trabajos, llena de congojas, llena de peligros, llena de cuidados, afligida con enfermedades, triste con temores, incierta y desasosegada como mar que en todo tiempo hierve con tempestades.

Pues ¿qué razón o qué interesse puede persuadir al hombre a despreciar los bienes eternos y seguir los temporales, tan falsos y tan resbaladizos? ¿Por ventura no ves cómo los hombres deste siglo, en la tierra donde esperan morar la más parte de su vida, procuran llegar hacienda y acrecientan sus patrimonios, y en la ciudad de donde piensan presto partir, trabajan poco por enriquecer y, en su casa, hacen pequeña provisión? Desta manera, pues nosotros conocemos la estrechura del mundo y la ligereza del tiempo, y sabemos que los siglos venideros nunca se acaban, y que la patria que esperamos es espaciosísima, procuremos arraigarnos en ella, para que vivamos prósperos donde siempre habemos de morar. No pervirtamos los cuidados, poniendo mayor solicitud en el breve y miserable provecho, y menor en el eterno y verdaderamente bienaventurado. Tanto es cierto lo que digo, que no sé determinar cuál respecto es más eficaz para levantar nuestros corazones a los deseos de la vida del cielo: o la consideración de los bienes que en ella poseeremos, o la experiencia de los males que en esta nos persiguen; porque aquella nos llama con castos regalos, y esta nos deshecha con perpetuos desabrimientos. Por tanto, pues los mismos males nos enseñan la verdadera prudencia, si la dulzura de los bienes celestiales no nos enamora, a lo menos aborrezcamos la amargura y aflicción de los trabajos del siglo; si no abrazamos los honestos placeres, huyamos siquiera los crueles tormentos; que los unos y los otros a una juntan sus fuerzas para levantar nuestros corazones a la vida verdadera, por la cual se nos hará dulce cualquier trabajo presente.

Porque, si algún hombre rico y poderoso nos llamase, prometiéndonos amor y obras de padre, seguirle híamos sin tardanza a tierras extrañas, rompiendo cualesquier dificultades y estorbos del camino. Dios, Señor del universo, cuyos son todos los tesoros, no llama para nos amar y para se nos comunicar —solamente que le acetemos el dulce apellido de *hijos*, con que llama a su único engendrado, N. S. Jesucristo—, y ¿tú emperezas, y no extiendes siquiera la mano con viveza y alegría para recibir dignidad tan gloriosa? Mayormente, pues para alcanzar tan alto estado no has de peregrinar a tierras muy apartadas, ni arriesgarte a los peligros del mar: donde quiera y cuando quiera que quisieres, ya eres adoptado. ¿Por ventura, por esto seremos más flojos y menos codiciosos de tan gran merced: porque cuanto es mayor que las deste mundo, tanto está más aparejada? Antes por eso nos será más dañosa nuestra cobardía; porque tanto más seremos culpados por desdeñarla, cuanto más fácilmente la pudiéramos alcanzar, si no nos entorpeciera el amor y deleites desta vida. Pues, si amas vida, para más vida te convido. ¿Con qué razón mejor te persuadiré, que asegurándote lo que deseas? Para darte vida te envía Dios por mí su embajada: no puedes negar que deseas vivir. Pero amonéstote que, en lugar de la temporal vida, ames la eterna. Porque, de otra manera, ¿cómo es verdad que amas la vida, si no deseas que dure lo más que puede durar? Pues, lo mismo que nos agrada siendo perecedero, agrádenos muchos más siendo perpetuo; y lo que tanto estimamos acabándose presto, apreciémoslo más careciendo de fin. Vivamos de manera que

no nos sea esta vida impedimento de otra mejor, mas camino y escalera para ella. No sea el principio de la vida contrario a su perfección. Contra toda justicia perjudica a la vida el amor de la vida. De donde no te queda qué responder, ni tienes excusa para no acudir al llamamiento divino, cualquiera afición que a la vida tengas. Porque, si la desprecias por sus disgustos, ¿con qué causa más justa la aborrecerás, que por amor de otra mejor?; y si la amas, tanto más debes desear que sea perpetua. Pero, destes dos afectos, más querría que tuvieses el primero, conviene saber: que según experimentas la vida, así la tengas por molestísima, y según sus miserias, así por ellas la desprecies y aborrezcas. Rómpace ya la cadena tan extendida de los negocios seculares, que, asidos unos a otros con mil dificultades, hacen una continua fatiga. Rompamos los lazos de los cuidados infructuosos, que, añudados unos a otros, dilatan nuestras ocupaciones, como si cada hora de nuevo comenzasen. Desatemos las enmarañadas contiendas que traban unas de otras y traen fatigado inútilmente el estudio de los mortales, como a quien continuamente tejiese y destejiese una tela; cuya perseverante y forzada atención, la vida, que de suyo es corta, hacen más breve, distrayendo sus corazones, unas veces a vanos deleites, y otras veces a tristes temores, unas veces a deseos ansiosos, otras veces a medrosas sospechas, y siempre a irremediables fatigas, que la edad del hombre hacen breve para la vida y luenga para los dolores. Despidamos el amor del mundo, que en cualquier grado que nos ponga es peligroso e infiel, porque su alteza es sospechosa, y su bajeza inquieta. Ca el bajo estado es pisado de los mayores, y el alto por sí mismo desvanecido se cae. Pon al hombre en el lugar que quisieres: no descansará en la cumbre, ni en la falda del monte; dondequiera es combatido. El flaco está sujeto a la injuria, el poderoso a la envidia. Pero prosigamos los daños del estado próspero, que están más encubiertos, y por eso es más peligroso; que el miserable, manifiestas tiene sus dolencias.

II.

Dos cosas me parecen las principales que sostienen a los hombres en el amor del siglo, y con tan halagüeña suavidad encantan sus sentidos, y los sacan fuera de sí, y los llevan presos con blanda cadena a los viciosos tormentos, conviene saber: el deleite de las riquezas y la honra de las dignidades. Y llámolas por el nombre que el mundo les puso, como quiera que el primero no es deleite, sino servidumbre, y la segunda no es honra, sino vanidad. Estos dos enemigos se ponen delante los hombres, y juntando y atravesando sus pies les impiden el paso de la virtud, y con sus infernales vahos inficionan los pechos de los humanos, y con ponzoñosos unguentos recrean las ánimas llagadas y cansadas de los trabajos de su naturaleza. Porque, hablando primero de las riquezas, ¿qué cosa hay más perjudicial? ¿Por ventura no son causa a sus poseedores de muchas injusticias?; como uno de los nuestros dijo: «¿Qué son las riquezas, sino prenda para recibir injurias?» ¿Por ventura no están llamando los grandes tesoros a los robadores y homicidas, convidándolos con el premio de su osadía? ¿Por ventura no amenazan a sus señores desprivanzas y destierros? Pero disimulemos que esto pueda acaecer. Acabada la vida del hombre, ¿qué prestarán [*aprovecharán*] las riquezas?, ¿adónde irán?; que ciertos somos que no caminarán con sus amadores. *Atesora el hombre* —dice el Salmista—, y *no sabe para quién allega su tesoro* (Sal 38,7). Y, si quieres, esperemos —y sea así— que te suceda en ellas quien tú desees. ¿Cuántas veces los herederos destruyeron las casas de sus antepasados y las riquezas con grande afán juntas? ¿Cuántas veces fueron desperdiciadas, o por el hijo mal enseñado, o por el yerno mal escogido? Pues ¿dónde está el deleite de las riquezas, cuya posesión es llena de cuidadosos trabajos, cuya sucesión es tan dudosa? ¿Dónde corres fuera de la carrera, desenfrenado amor de los hombres? ¿Sabes amar lo que tienes, y a ti no saber amar? Fuera de ti está lo que amas, extraño es lo que te deleita. Vuelve, vuelve sobre ti: ámate siquiera como amas tus cosas. Sin duda te pesaría si tus

compañeros amasen más tu hacienda, que tu persona, y si pusiesen más los ojos en el resplandor de tus riquezas, que en tu salud. Querrías que tu amigo fuese leal a tu vida, más que codicioso de tus tesoros. Pues ¿por qué lo que a otros pides niegas a ti mismo? ¿Quién es al hombre más obligado, que él a sí mismo? Guardemos la fe y el amor que a nosotros mismos debemos: nuestras cosas no nos merecen. No digo más acerca de las riquezas.

De las honras diré que no me podrás negar que no se podrá llamar dignidad aquello que los buenos comúnmente con los malos poseen, ni hace glorioso triunfo a los vencedores esforzados la corona con que también se coronan los cobardes. Confusión es, no dignidad, la que envuelve a los dignos con los indignos, y a los virtuosos (que, de derecho, han de ser superiores) iguala con los viciosos. Y es mucho de maravillar que en ningún estado se discernen menos los buenos de los malos, que en la pompa. Dime, yo te ruego: ¿No es más honrado quien desecha tal honra, a quien sus propias virtudes ensalza y el fausto no ensoberbece? Y, si más quieres que te diga, sean las honras cuales el mundo las juzga; ¿cuán ligeramente vuelan?, ¿cuán presto desaparecen? Vimos en nuestros días muchos varones honrados puestos en el cuerno de la luna, que dilataban su patrimonio por la redondez de la tierra, cuyas venturas vencían a su codicia, y su prosperidad pasaba delante de sus deseos. Mas ¿por qué hago caso de particulares estados? Vimos reyes gloriosos, cuyo imperio de muchos era temido, cuyas púrpuras resplandecían con piedras preciosas, cuyas ricas diademas hermo세aban flores y ramos de oro labrados, cuyos reales palacios adornaban suntuosas tapicerías, y los costosos enmaderamientos, artesones dorados; y, lo que más es, sus voluntades eran derecho de los pueblos, y sus palabras se llamaban leyes comunes. [188] Pero ¿quién, por más que se empine, puede subir sobre la medida de los mortales? Vemos ahora que aquel su fastuoso orgullo en ninguna parte se halla, y sus inestimables pesos de oro se hundieron con sus señores. En nuestros tiempos son fábula las historias de muchos ínclitos reinos. Todas aquellas cosas que entonces se tenían por grandes, ya ahora son vueltas en nada, que ni en la tierra las conocemos; ni pienso (antes sé cierto) que allá donde ellos están no las gozan, si con ellas no ganaron alguna sustancia de virtud. Porque sola esta los podría seguir, partiendo de aquí faltos de otro socorro; sola esta fiel amiga los acompañaría cuando caminasen desamparados de todos sus bienes. Este es el mantenimiento con que ahora serán sustentados, esta es la excelencia con que ahora serán sublimados. No pierden los sabios y virtuosos las honras temporales y posesiones terrenas, mas truécánlas por la celestial gloria e infinito tesoro. Por tanto, si codiciamos valer, si anhelamos a honras, escojamos las verdaderas honras y verdaderas riquezas. Allí queramos ser honrados y ricos: donde hay desengañada discreción de males y bienes, y donde el bien no tiene mezcla de mal, y donde lo que una vez se alcanza siempre se posee, y lo que una vez se gana nunca jamás se pierde.

Mas, porque arriba dijimos que los bienes desta vida con la muerte se pierden, veamos si por ventura tenemos algún tiempo seguro, o si conviene que estemos en continuo sobresalto. Ninguna cosa ven los hombres más a menudo que morir, y de ninguna cosa más se olvidan que de la muerte. Pasa el humano linaje de generación en generación arrebatadamente, hasta que toda la sucesión de los hombres se acabe según la ley de los siglos. Nuestros padres fueron delante, y nosotros los seguimos deprisa, y así corre todo el número de los hombres como arroyo de agua que descende de los montes, o como las ondas del mar que se deshacen llegando a la costa, mientras otras se levantan; así nuestras edades se acaban llegando a su término, y comienzan otras, que también a su tiempo fenecerán. Suene, pues, continuamente en nuestras orejas el ruido desta corriente; y el ímpetu destas olas, de día y de noche despierte nuestra memoria. Nunca perdamos de vista la mutabilidad de nuestro estado. El fin necesario de nuestra vida tengámosle por presente, pues tanto más cerca le tenemos, cuanto más se ha detenido. El día que no sabemos si está lejos, tengámosle por vecino. Apercibámonos para la partida con tales propósitos y meditaciones, que, temiendo la muerte antes que venga, no la temamos cuando viniere. Bienaventurados los seguidores de Cristo, a quien no fatiga el recelo de morir, y con quietud y conveniente aparejo esperan su

último día, en el cual desean y confían ser sueltos y estar con su Amado; porque los tales tendrán por mejor acabar hoy, antes que mañana, pues pasan de la vida temporal a la que permanece para siempre. Muchos son los que esto entienden, y pocos los que lo consideran; mas, donde se trata de vida, no sigamos la compañía de los negligentes, ni en negocio tan importante imitemos los yerros ajenos, con daño de nuestra salud. Porque en el juicio divino no nos excusará la muchedumbre de los engañados, cuando particularmente será cada uno examinado y, según sus propios méritos, será condenado o absuelto, sin hacer cuenta del otro pueblo. Cesen, pues, cesen los vanos consuelos que nos hacen no sentir nuestros daños. Porque mejor será perpetuar nuestra vida con los pocos, que perderla con los innumerables. Muy ciego y desvariado es, por cierto, el que disimula su pérdida, por seguir a quien después no le puede remediar. Por tanto, no nos lleve al descuido de los pecados el ejemplo de los pecadores; no tenga en nosotros autoridad la prudencia de los locos, que no miran lo que les conviene. Antes yo te ruego que las obras de los tales hombres las mires como a borrón, y no como a dechado.

III.

Y, si quieres remedar algún dechado, puesto que [*aunque*] en comparación de los errados hallarás pocos, pero algunos hay a quien atiendas, cuyo ejemplo te sea saludable. Aquellos mira con atención: que diligentemente consideran para qué nacieron, y, mientras viven, tratan con prudente estudio los negocios de su vida, y con provechosos trabajos de virtuosas obras labran y siembran en la tierra para coger el fruto en el cielo; de que no solamente tienes muchos ejemplos, mas magníficos. Porque ya —loores a Dios— vemos que la nobleza del mundo, las honras, las dignidades, la sabiduría y los ingenios, la facundia y las letras, se pasan cada día a los reales [*campamentos*] de la fe y a la escuela de Cristo. Ya vemos que la alteza empinada del siglo abaja su cuello y, con devoción, toma sobre su cerviz el suave yugo del Señor. ¿Cómo podría, si no fuese menester largo tratado, contar por sus nombres a muchos varones ilustres que siguieron, y ahora siguen, esta vereda estrecha, y familiar conversación, en que Dios se honra y se sirve? Mas, por no dejar a todos, referiré algunos, de muchos que callo. Clemente, del antiguo linaje de los senadores y del mismo tronco de los césares, dotado de todas ciencias y florido con las artes liberales, anduvo este camino de los justos; y tanto en él aprovechó, que mereció ser sucesor del Príncipe de los Apóstoles. Gregorio, obispo de Ponto, primor de la filosofía y primor de la elocuencia, por este ejercicio se hizo más resplandeciente, no sólo en santidad, mas en obras maravillosas. Porque dél cuentan las historias, entre otras muestras de su merecimiento, que por sus oraciones pasó un grande monte de un lugar a otro, para dar sitio a un templo que los fieles querían edificar en una sierra donde estaban escondidos por la persecución de la Iglesia; y secó una laguna de agua, para pacificar los que [189] peleaban sobre la repartición de sus peces. Otro santo del mismo nombre, Gregorio, muy enseñado en las ciencias humanas, las despreció por el amor desta celestial filosofía; de quien no callaré lo que dél se escribe, porque también hace a nuestro propósito. A Basilio, su compañero en los estudios seculares, sacó por la mano de la escuela donde enseñaba retórica, diciendo así: «Deja ya esa vanidad, y entiende en tu salvación»; y no lo dijo a sordo, que luego le siguió. Y ambos fueron obispos de gloriosa memoria, y ambos dejaron a la Iglesia Católica en libros que escribieron, claros testimonios de su fe y santidad, y de subidos ingenios. Paulino, obispo de Nola, resplandor de nuestra Francia, despreciadas grandes dignidades del siglo y muy copiosas riquezas, y con ellas el frescor de la elocuencia, se pasó a este ejercicio e instituto de vida, en el cual floreció tanto, que en todas las partes del mundo se goza su fruto. ¿Qué diré de Hilario, que pocos días ha fue obispo en Italia, y de Petronio, los cuales ambos descendieron de insignes y antiguas

familias? ¿Por ventura no antepusieron a su estado, el uno la religión, y el otro el sacerdocio? O ¿cuándo acabaré de referir, con otros muchos que dejo, a Firmiano, Minucio, Cipriano, Evagrio, Crisóstomo, Ambrosio? Parece que todos platicaron juntamente lo que, a otro su semejante, fue espuela para sacarle del siglo a esta dichosa vida: «Levántanse los indoctos y arrebatánnos el cielo, y nosotros, con nuestras doctrinas, revolvemos en la carne y en la sangre»¹. Trataron esto entre sí, y porque despreciaron lo que era poco, fueron enriquecidos con lo mucho en el gozo de su Señor [cf. Mt 25,21]. Pues aun no he contado sino una pequeña parte de los que desecharon particulares honras, estados, y la flor de la elocuencia, o la gravedad de la filosofía. Mas ¿por qué no tocaré a lo menos reyes y cabezas del mundo, aunque no para contar a todos los que de nuestra religión fueron amadores y discretos apreciadores de su real dignidad? Y no callaré los del tiempo antiguo, David, Josías y Ezequías, a cuyas venerables historias te remito; porque de nuestros tiempos no faltan ejemplos recientes de príncipes que familiarmente se juntan al Rey verdadero, y loan y sirven con maravillosa devoción al Señor soberano, Rey de los reyes, engrandeciendo sola su majestad, así hombres como mujeres. Por ventura las labores destos dechados te contentarán más y, por ser de tu edad, moverán más tu afición a procurar la vida verdadera que ellos procuran.

Y, si quieres pasar adelante y poner los ojos en otras muestras de ajena naturaleza, mira los días, y los años, el sol, la luna, y todas las lumbreras del cielo, cómo cumplen sin cansarse las palabras y mandamientos divinos, y sirven con sus movimientos a su sapientísima ordenación, sin traspasar un punto sus leyes. ¿Por ventura nosotros (para cuyo uso todas estas cosas fueron criadas y puestas delante de nuestros sentidos; que sabemos la fábrica de los cielos, y no ignoramos la intención de su Criador, que para nuestro aviso así las dispuso) cerraremos las orejas a sus mandamientos? Grande vergüenza es que, oyendo las criaturas insensibles, dadas para ayuda de los hombres, una sola palabra de Dios —en el principio de su creación— de lo que habían de hacer en todos los siglos venideros, nunca della se olvidan ni jamás le desobedecen; y nosotros, para quien tantos volúmenes de libros de Escritura Sagrada son escritos, y tan repetidas leyes son establecidas (que es singular privilegio de los hombres), ¿no obedeceremos a nuestro Hacedor, siquiera guiados por las cosas que fueron hechas para nuestro servicio, mayormente siendo grande desvarío atreverse el hombre a desobedecer a su Dios, sabiendo que, aunque no ame su bienhechor, no se librará por eso de las manos de su Señor? Porque ¿dónde se esconderán los que huyen de Dios? *¿Dónde me esconderé de tu espíritu —decía David— o dónde huiré, que no me vea tu cara? Si al cielo subiere, tú estás allí; si descendiere al infierno, allí estás presente; si volare tan ligero como paloma y pasare allende la mar, allí me prenderá y me traerá tu mano derecha* (Sal 138,7-10). Así que, quieran o no quieran, los que con la voluntad se apartan del universal Señor, que por derecho y con ejecución caerán en sus manos. Ellos están lejos dél con sus aficiones, mas él está sobre ellos con su poder. Y, con grande desatino, pareceles que huyen y escapan de su jurisdicción, y están encerrados en ella; van fuera con sus imaginaciones, y quedan dentro de su tribunal. Porque, si tiene derecho el hombre para seguir su esclavo fugitivo y reducirle a servidumbre, ¿no guardará asimismo este derecho el Señor de los señores, a quien por sí solo pertenece legítimo señorío sobre todos los mortales? ¿Por qué no hará justicia por sí, como hace por otros, el justo Juez?

IV.

¹ «Surgunt indocti et cælum rapiunt, et nos cum doctrinis nostris sine corde ecce ubi volutamur in carne et sanguine!» (AURELI AUGUSTINI, *Confessionum*, VIII,8.1).

Pero no solamente ha de inclinar nuestros afectos las cosas que vemos; también tenemos orejas con que oigamos las promesas divinas, que no tienen menor fuerza para incitar nuestros corazones. Consideremos con atención y diligencia lo que se nos enseña, y con firme crédito y entrañables deseos esperemos lo que se nos promete. El Hacedor de todas las cosas que vemos, nos da fe de las que no vemos. Y, si los ojos ejercitamos sabia y provechosamente; si la admiración que nos causa la máquina del mundo enderezamos al conocimiento de su autor y, por esta vía, contemplamos cuán resplandeciente luz se representará a nuestros ojos en la ciudad celestial, pues en la tierra vil una pequeña centella reverbera nuestra vista; si conjeturamos cuán deleitable hermosura tendrán las cosas eternas, pues tanta belleza tienen las perecederas, los mismos sentidos corporales nos levantarán poderosamente a la codicia de los bienes que no sentimos. Pues no usemos de los sentidos de nuestra carne en solos sus bajos oficios: sírvannos ordenadamente para ambas vidas; y de tal manera nos aprovechen en la vida temporal, que no nos sean impedimento, mas ayuda para la que esperamos, que es eterna. Y, si nos lleva para sí el amor y deleite de las criaturas (porque, en la verdad, es muy poderoso para alterar los corazones humanos), el bien eterno y soberano, clarísimo y deleitabilísimo, ese es el que tiene, no sólo razón para ser amado, mas causa sufficientísima para que solo sea amado. Este es nuestro Dios, a quien no podemos tanto amar, que más no debamos. Y así se hace (lo que arriba dije de las honras) que, en lugar de los deleites mundanos, suceden a los buenos más entrañables y más justas delectaciones. Por tanto, si te aficionaba la grandeza del mundo, ninguna cosa hay más magnífica que Dios; si alguna cosa en el siglo te parecía digna de gloriarse, ninguna es más gloriosa; si te ibas en pos del resplandor de las cosas claras, ninguna hay más resplandeciente; si te enamoraban las cosas bellas, ninguna hay tan hermosa; si en algo queréis hallar verdad, ninguna cosa hay más fiel ni más verdadera; si en alguno esperabas hallar liberalidad, ninguno hay más magnífico. Maravillábase de lo que es puro y sencillo: ninguna cosa hay más pura y más sincera, que su bondad. Codiciabas abundancia de bienes: ninguno tiene riquezas más copiosas. Amabas a quien tenías por fiel: ninguno hay más leal y guardador de su palabra. Buscabas lo que te es provechoso: ninguna cosa hay más útil, que su amor. Alguno te contentaba porque veías en él gran verdad con llaneza: ninguno hay más severo [*exacto, verídico*], ni más blando. En las adversidades querías hallar benignidad en tus amigos, y en las prosperidades, placer: dél solo puedes haber único consuelo en las tribulaciones, y gozo en la sanidad. Ahora dime si es justo que, aquel en quien tienes todas las cosas, ames sobre todas ellas, y que sobre todos los bienes estimes aquel en quien están todos los bienes; no solamente los soberanos y divinos, mas aun esos temporales, de que los hombres usan mal, dél mismo los tienes.

Pues, así es, el amor que hasta aquí ha sido mal repartido, todo junto le entrega al servicio de Dios. Y la casta caridad, que en pos de las sensuales aficiones erraba, de aquí adelante se ocupe en solos los ejercicios sagrados. Y el corazón, que devaneaba con diversas opiniones, sea castigado con el freno de la verdadera sabiduría; mayormente, pues, cuanto amas y cuanto sabes, todo es de Dios. Suyo es, aunque tú no le ames. Porque él es tan grande y tan universal Señor, que los que no le aman, aunque no quieran, han de amar lo que es suyo. Pero considere quien tiene juicio sano si es cosa razonable que, despreciado el Hacedor de las cosas, se amen sus hechuras, y que corra el hombre a diestro y a siniestro a todas partes en pos de las criaturas, contra la voluntad de quien las crió, habiéndolas criado para que con el uso dellas camine para él nuestro corazón. Mas el hombre, de trastornado entendimiento, convierte sus amores y deseos a las criaturas viles, y, desordenando su misma inclinación, engrandece el arte, menospreciando al artífice, y ama la imagen hermosa, y desama a su pintor; de cuya universal bondad arriba dijimos. Mas ¿qué dijimos o qué se puede decir de tan grande tesoro de bondad? O ¿cuándo podrá algún hombre o ángel igualar con palabras la alteza de tan profundo misterio?

De donde ya no te quiero decir que amar a Dios es deleitable, mas que es necesario; pues, allende la obligación que tenemos de amarle por quien él es, necesariamente amamos

sus cosas; y, así como no podemos amarle cuanto él es digno, así tampoco basta nuestro amor para recompensar los bienes que dél recibimos. Por lo cual, asimismo es grande injusticia no amar siquiera a quien, aun amándole, no le podemos satisfacer. Injustísima cosa es no querer servir lo poco que puedes a quien no puedes servir cuanto eres obligado. *¿Qué volveré al Señor —dice David— por todos los bienes que me ha dado?* (Sal 115,3). *¿Qué le pagaremos siquiera por esto solo: que en tan fáciles cosas puso el principio de nuestra salvación, y abrió puerta a todos los moradores de la tierra para darles la heredad del cielo, sin despreciar o desechar alguna nación o tierra o isla apartada? ¿Por qué piensas tú que por otra razón la posesión de toda la tierra, las naciones y reinos de la tierra vinieron a la sujeción de los romanos, y la mayor parte del mundo se hizo un pueblo, sino para que más fácilmente por todo el mundo penetrase la fe, y para que, como el mantenimiento o la medicina se derrama por todo el cuerpo, así la fe infundida en la cabeza de las gentes se comunicase por todos los miembros? Porque, de otra manera, no corriera tan diligentemente por tan apartadas gentes y provincias, diferentes en costumbres y lenguas, ni pasara tan adelante y con tanta presteza, si a cada lugar tuviera nuevo tropiezo y contradicción. Por esto el apóstol san Pablo dice que la fe de los romanos se anunciaba por el universo mundo [cf. Rom 1,8]; y por la misma razón tuvo él libertad para discurrir predicando el evangelio dende Jerusalén hasta el Ilírico [cf. Rom 15,19]. Lo cual, ¿cómo pudiera, si no estuvieran juntas debajo de un señorío la multitud innumerable de regiones y ciudades, y se domesticara la fiereza de las bárbaras naciones? Así se cumplió lo que ahora vemos cumplido, que dende el Oriente hasta el Poniente, dende el Septentrión hasta el Mediodía, por todos los lados del mundo suenan los loores de Cristo, aceptando su fe el tracense, el africano, el siro, el español. Lo cual misteriosamente se significó y se comenzó a ejecutar cuando en tiempo de la república romana, teniendo el cetro de todo el mundo el emperador Octaviano, descendió Dios a la tierra. Para cuya venida y próspera dilatación de su nombre se proveyó, fundó y acrecentó en diversos tiempos la policía de los romanos, así en [191] tiempo del mando de los antiguos reyes, como en el de la gobernación de los cónsules; según podrá claramente mostrar con mediano ingenio cualquiera que afirmarlo quisiere. Y tú mejor lo puedes conocer, pues te son familiares las historias de tu nación. Por tanto, dejado esto, vuelvo al propósito que dende el principio pretendí. *No queráis amar al mundo ni las cosas que en el mundo están*, dice el discípulo amado del Señor (1 Jn 2,15). Y con razón, porque todas las cosas mundanas engañan nuestros ojos con afeites y colores postizos. Pues, así es, la virtud de los ojos que se nos dio para gozar de la luz, no se debe aplicar al error; y la que para el uso de la vida fue dada, no nos sea causa de muerte. Los deseos de la carne —dice el apóstol san Pedro— pelean contra nuestra ánima, y siempre están en frontera contra el espíritu (cf. 1 Pe 2,11). Y, como se acostumbra entre los reales de los enemigos, tanto más la carne se esfuerza, cuanto el espíritu más se enflaquece.*

V.

Mas, hasta ahora, ilustre Valeriano, yo he tratado de los halagüeños deleites de las riquezas y de las fingidas y falsamente estimadas honras, como si el mundo estuviese en su vigor y fuerza para engañarnos. Pues ¿cuánto más se podrá argüir el embaimiento [*embaucamiento*] de los hombres, cuando ya el resplandor del mundo (que antes con sus relámpagos deslumbraba los mundanos, y con cara llena de risa y adulterinos atavíos requería sus ánimas, mostrando falsos amores) ya se ha escurecido, y descubre claramente su fealdad y mentiras? Vuelto se ha en negrura aquel hermoso rostro que transportaba los sentidos de los hombres. Primero nos quería engañar con imágenes sofisticamente compuestas, y aun con quien tenía mejor seso no podía; ahora los tiempos están así mudados, que todos cuantos quisieren conocerán sus embustes. Primero carecía de bienes ciertos, ahora carece aun de los

aparentes; apenas tiene ya colores con que se afeite. Ya no está adornado de tiernas flores, ¿cuánto menos tendrá fruto que permanezca? Si nosotros no nos enredamos, ya el mundo no tiene lazos con que nos ate. Y ¿para qué tardamos de decir lo que es más fuerte? Decimos que perecieron las prosperidades del mundo y que se envanecieron [*quedarse vanas*] sus pompas. El mundo todo perece y casi da los postreros anhélitos, ¿para qué nos [*otros*] trabajamos por mostrar que todo su valor y contentamiento se acaba, pues vemos claramente que él mismo se acaba? Ca no le faltan sus bienes y fuerzas antes de tiempo, porque su vejez trae consigo su flaqueza. La edad postrera del mundo está llena de males, como la del hombre es seguida de dolencias. Visto habemos, y cada día nos pasan delante de los ojos en estas canas del mundo, hambres, pestilencias, desventuras, guerras, temblores de tierra, desorden de los temporales, monstruosos partos de animales. Pues ¿qué es esto, sino pronósticos del remate del siglo, que se cansa corriendo, y casi ya desfallece? Lo cual no afirman sólo nuestras flacas palabras, mas la autoridad apostólica lo confirma donde leemos: *Nosotros somos en quien ya llegaron los postreros fines del siglo* (1 Cor 10,11). Y, pues ya ha muchos años que esto se dijo, nosotros ¿qué confianza tenemos? Llegase deprisa el día postrero, no digo el nuestro, mas el de todo el mundo. Cada hora nos amenaza la muerte, así la de nuestro cuerpo, como la de todo el linaje humano, por los particulares peligros y por los generales en que cada día caemos. Carga sobre mí, hombre desventurado, el temor de la muerte del siglo, como si no bastase para hacerme miserable el miedo de la mía. ¿Por qué disimulamos nuestros espantos? No podemos estar seguros; pues ni de nuestra singular muerte podemos escapar, ni de la común. Por lo cual, ciertamente, es mal afortunada la condición de los hombres mundanos, y más ahora en la despedida del mundo y en el desfallecimiento de todas las cosas: que de las presentes no pueden gozar, porque perecen, ni se recrean con la esperanza de las venideras, porque no las merecen. El deleite de la vida pasa como sombra que no se puede detener, pasando su cuerpo; y la venidera, que es perpetua, no tienen por qué confíen alcanzarla; ni se aprovechan de los bienes temporales, ni gozarán de los eternos. Aquí tienen poco de posesión; para lo celestial, no tienen título. Por cierto, es desventurado y mucho de doler tal estado, si no hace el hombre desta cruel necesidad provechosa virtud, mudando la afición y enderezando sus caminos al bien soberano. Porque, de otra manera, los intereses desta vida están así destruidos, que, quien no busca el bien eterno, ambos los pierde. Y, puesto que [*aunque*] algo se pueden gozar en esta vida, y algo valiesen —como a sus seguidores parece—, más es de estimar la esperanza cierta de los grandes bienes, que la posesión de los pequeños, como te mostraré por este ejemplo. Si a un hombre prometiese un grande señor de dar a su escogimiento, o en este día cinco monedas, o mañana quinientas, o este día un vaso de cobre, o mañana un joyel de oro, escogería ciertamente este hombre lo más precioso, aunque fuese con pequeña tardanza. Pues desta manera, considerando tú la brevedad desta vida, no te contentes con lo vil, pudiendo esperar lo muy valeroso [*valioso*]. Ca el mundo no tiene más que dar, de lo que vemos y recibimos; y por esto no se ha de esperar dél otra cosa de mayor precio, pues lo que poseemos ya no lo esperamos. A los bienes venideros se han de pasar todas las esperanzas del siglo, pues en lo temporal no hay más que esperar; y, según arriba mostré, vale más la esperanza de las cosas celestiales, que la posesión de las terrenas. Y quien lo contrario siente no tiene sano juicio de los bienes del mundo; porque los trae tanto sobre los ojos, que no los ve; como claramente experimentamos si alguna cosa pegamos con la niña del ojo: que no la podemos [192] ver; la cual, apartada a distancia conveniente, vemos distintamente. Así acaece en la estima de los bienes mundanos, que, por traerlos tan dentro de nos, agravan nuestro entendimiento, y no los conocemos; y de los celestiales, que están más apartados, juzgamos con más clara vista. Y la esperanza que te he dicho de los bienes venideros no es vana, pues nuestro Señor Jesucristo, asaz abonado prometedor, nos la certificó; el cual prometió a los pobres renunciadores del mundo el Reino de los cielos y copiosísimos premios de la eternidad. Y, para entera seguridad, en su persona vino a tratar con nosotros por el inefable sacramento de la humana naturaleza que juntó con la suya divina, restituyéndonos a la

amistad del Padre, haciéndose medianero entre Dios y los hombres, como particionero de ambas naturalezas; y libró todo el mundo —por el alto misterio nunca enteramente conocido de su Pasión— de la grande deuda a que estaba obligado. Y, como el Apóstol dice, fue manifiesta su encarnación por el Espíritu Santo, por cuya virtud fue concebido: descubriose a los ángeles, predicose a las gentes, creyola el mundo, y así fue colocada en su gloria (cf. 1 Tim 3,16). Donde tanto le ensalzó su eterno Padre, y le dio nombre sobre todo nombre, que todas las criaturas cuantas hay en el cielo y en la tierra, en la mar y en los abismos, confiesan que nuestro Señor Jesucristo es Rey y Dios antes de todos los siglos [*cf. Flp 2,9-11*].

VI.

Y, si quieres desto gozar, deja la doctrina de los filósofos, en que empleas tus estudios y lección, y ocupa tus buenas horas y espíritu en la doctrina de Cristo; en la cual tampoco te faltará campo para dilatar tu ingenio. Antes tengo por averiguado que, en gustándola, conocerás cuánto se deba anteponer la ciencia de piedad y amor divino a los preceptos de los filósofos. Porque en las sentencias de aquellos se halla la virtud solamente contrahecha, y la sabiduría, solamente dibujada; y en esta nuestra disciplina se enseña la perfecta justicia y maciza verdad; tanto, que con razón afirmaré que ellos usurparon el nombre de filósofos, y nosotros abrazamos la vida. Dime, yo te ruego: ¿Cuáles preceptos pueden dar de vivir los que no conocen el Autor de la vida? Los que a Dios ignoran, y tropiezan luego en el umbral de la justicia, ¿cómo llevarán a otros por la mano a la verdadera virtud? Porque, necesariamente, errando en el principio, siempre irán descaminados, y en vano correrán adelante. Y así parece ello ser. Porque los que entre ellos determinan las más honestas reglas de costumbres no pretenden sino vanidad y arrogancia, y por esta trabajan; de manera que, en abstenerse de vicios, no carecen de vicio. Estos son de quien se escribe que saben las cosas terrenas, porque de la tierra y de los gustos della tratan, y esta desean. Pues, pretendiendo este fin, manifiesto es que no poseerán la verdadera sabiduría, ni la verdadera virtud. ¿Por ventura algún discípulo de Aristipo podrá enseñar la verdad, cuyo entendimiento no mira más a lo alto que los ojos de los puercos, constituyendo la felicidad del hombre en los deleites del cuerpo, y haciendo su dios a su vientre, y su gloria a sus miembros deshonestos? [*cf. Flp 3,19*]. ¿Este tal juzgará alguna cosa justa y honesta, por cuya filosofía el glotón, el pródigo, el fornicario y el amontonador de dinero son beatificados? Pero, contra los tales, otro lugar habrá de disputar.

Vengamos a las sentencias de los más justificados, y que a ti más contentan; porque deseo que dejes aun aquellas generales amonestaciones determinadas por sola humana ciencia, y conviertas tus estudios a las Escrituras de los nuestros, adornadas y fortalecidas del Espíritu; en las cuales hallarás con que hartes tu pecho de las razones y doctrina con que ellos solamente te untan los labios; de las cuales, algunas referiré. En las Escrituras de los nuestros, para hacerte dar fe a los prometimientos divinos, hallarás lo que allá ves, aunque no por las mismas letras, mas la misma sentencia. **Las palabras de Dios, quien no las cree, no las entiende.** En ellas serás amonestado que, si a Dios conoces por Padre, le has de amar. Allí aprenderás cuáles sacrificios son agradables a Dios, ca verdaderos sacrificios son justicia y misericordia. Allí te amonestarán: «Si te amas, ama a tu prójimo»; porque en ninguna cosa hallarás más tu provecho, que en el bien que a tu prójimo hicieres, y entenderás que ninguna cosa hay tan justa, que justifique dañar injuriosamente a otro hombre. Allí, contra la deshonestidad, hallarás este aviso: «Resiste a la lujuria, que, después que te venciere y hubiere injuriado tu carne, escarnecerá de ti». Y, para que no codicies demasiadas riquezas, hallarás: «Más bienaventurado es el que no desea lo que no tiene, que el que tiene lo que desea». Y, para que refrenes la ira, te dirán cuán importuna señora es; porque, quien por cualquier ocasión se enoja, siempre se enojaría si siempre se le ofreciese ocasión. Y, para que ames a

tus enemigos, serás amonestado: «Ama a quien te desama, si quieres hacer más que los malos, porque aquellos aman a quien bien les quiere». Y, para ayudar con tus bienes a los pobres, hallarás: «Aquel guarda bien su tesoro: que le partió con los pobres; ya no le podrá perder, porque, dándole, le aseguró». Y, para más perfecta justicia, hallarás: «Del fiel matrimonio el fruto es la continencia». Allí entenderás la razón por qué los desastres del mundo son comunes a los buenos y a los malos, y conocerás que mayor miseria es enfermar el ánimo con vicios, que la carne con dolencias. Y, para amonestarte a paciencia, leerás: «A los impaciente, la semejanza de costumbres (que suele ser causa de amistad) es ocasión de discordia». Y, para que no remedies a los viciosos, hallarás escrito: «Al hombre prudente avisan los buenos y los malos; los unos, lo que ha de abrazar, los otros, lo que ha de huir». Y, para que con- [193] sideres y agradezcas la bondad del Señor que usa con los hombres, hallarás que muchos bienes recibimos, sin que los conozcamos. Donde parece que no nos ama más en público, que en escondido; y que debes dar no menos gracias a Dios en la adversidad, que en la prosperidad; y conocer que lo adverso te viene justamente, y lo próspero no mereces. Allí conocerás cómo a todas las cosas se extiende la providencia divina, y que ninguna cosa hace el hombre por hado, mas por propia voluntad; por lo cual, aun las leyes humanas castigan a los delincuentes y galardonan los virtuosos; lo cual, mucho más justamente hará Dios, si no ahora, a lo menos en su último juicio. Y, por no conocer esto los ignorantes, tienen por injusta la providencia divina, que permite que los malos en esta vida sean prosperados, y los buenos afligidos. Aparte Dios de nosotros tal pensamiento. Y, para que perseveremos en temor de Dios, te amonestarán: «Lo que no quieres que vean los hombres, no lo hagas, y lo que no quieres que vea Dios, no lo pienses». Y, contra toda injusticia, hallarás quien afirma: «Mayor miseria del hombre es engañar a otro, que ser engañado». Y, contra la soberbia, hallarás avisado: «Tanto más huye la vanagloria, cuanto más aprovechaes en virtud; porque todos los vicios crecen con otros vicios: sola la soberbia se cría con buenas obras». Estas y otras sentencias filosofales hallarás mucho mejor enseñadas por los nuestros; allende de su singular y provechosa doctrina, con otros más perfectos grados de virtud. Y, si después llegares a beber de la fuente de la Escritura divina, allí convendrá más escudriñar y maravillarte de lo interior, que de lo que suena de fuera. Porque la Escritura Sagrada de tal manera resplandece a los ojos, que con sus clarísimos rayos, como preciosísimo carbunclo, reverbera la vista de los que miran. A esta maravillosa luz debes hacer familiar tu ingenio, y con este saludable manjar mata el hambre de tu ánimo.

Lo cual, por la misericordia del Señor, espero ver cumplido, y que, despreciados tus acostumbrados ejercicios y amando los nuestros, tengas aborrecimiento de la vanidad y codicies el tuétano de la virtud. Porque imprudentísimo es el que por bien de su ánimo no se esfuerza a buenos ejercicios, aunque le sean trabajosos, habiendo hecho el Señor por ella misma tantas obras; que, procurando el Señor tan cuidadosamente los provechos del hombre, esté él holgazán y perezoso en lo que tanto importa. Y, ciertamente, lo que más nos cumple es que nos restituyamos a nosotros mismos al servicio y honra de Dios, y pretendamos la verdadera bienaventuranza, despreciadas las que llaman buenas venturas del siglo; y que, pisando las cosas terrenas, nos levantemos con ardientes deseos a las celestiales. ¡Ea!, pues, de aquí adelante todas tus obras y palabras endereza a tu Dios. Haz que en todas tus obras sea siempre tu compañera la inocencia, y ella será tu fiel guardadora. Y no temas las redes de la mala costumbre pasada: presto, con la ayuda de Dios y con buenos ejercicios, te desenvolverás de sus lazos. Entrégate a tal médico que te cure, que juntamente puede dar la complexión y disposición para alcanzar la salud que has menester. Y, lo que es suma misericordia, darte ha después el mismo Señor el galardón de lo que por virtud hubieres obrado.

Digo el galardón de la vida eterna, cuya excelencia no puede ahora el ánimo comprender, ni el juicio humano puede estimar la grandeza de los bienes que nos están aparejados. Porque, si la divina magnificencia concedió en esta vida a todos los hombres el

uso de la luz tan amable; si al bueno y al malo es lícito mirar al sol, y a todos indiferentemente sirven las criaturas, y de los justos e injustos es común la posesión deste mundo; finalmente, si tan excelentes dones da Dios a los virtuosos, consideremos: «Quien tan graciosamente dio tan grandes tesoros sin deberlos, ¿cuánto mayores pagará a quien los hubiere merecido? Quien tan liberal es en las mercedes, ¿cuánto más lo será en pagar las deudas? Si tan estimable es la largueza del que da, ¿cuánta será la magnificencia del que restituye?» No se pueden decir los bienes que tiene Dios aparejados para los que le aman [*cf. 1 Cor 2,9*], ni comprender la gloria que dará a los bien agradecidos, pues tales cosas dio aun a los ingratos.

Pues ¡ya levanta los ojos!, y, del piélago de los negocios en que estás engolfado, mira a la playa de nuestra profesión y endereza a ella la proa. Sólo este puerto hay a que te acojas de las peligrosas ondas del siglo y donde descanses de las continuas tormentas del mundo. A este conviene que gobiernen [*dirijan la nave*] los que son fatigados de las tempestades del bravo mar. Aquí no se oyen los espantables bramidos del agua, ni sus olas levantadas llegan a este seno; mas siempre se halla en él tiempo sereno y quieta bonanza. Cuando a este puerto llegares después de los baldíos trabajos pasados, echa el áncora de la esperanza, coge la vela en la antena puesta en la figura de la cruz del Señor ², y respira seguro.

Pero ya la justa medida de epístola demanda el fin desta carta. Recibe esta suma de celestiales preceptos y manojos de mandamientos divinos, apretados en breve doctrina, a gloria del mismo Señor; y, de lo que hubiere errado, me perdona ³.

FIN DE LA CARTA DE EUQUERIO

— *Obra transcrita prácticamente en su totalidad* —

Santiago de Compostela 2007

Concluida la tarea el 15 de septiembre de 2007.

Revisado el 23 de mayo de 2009.

² Dada la identidad temática, y por si acaso se trata de idéntico error, recojo una errata de traducción en SAN JERÓNIMO, *Epistolario* I, «A Heliodoro»: «Preparad el cordaje, izad las velas. Colocad en vuestras frentes la antena de la cruz». No dice esto último el texto latino: «Expedite rudentes, vela suspendite. Crus antennæ figatur in frontibus» (14,6). La homofonía de *crus* (pie, tronco) y *crux* (cruz) ha jugado aquí —eso creo— una mala pasada. Suponiendo que se trata de una *vela latina*, entiendo que dice: «Disponed el cordaje, desplegad velas. Que el car de la entena sea fijado a proa».

³ Lo mismo digo; tanto para la transcripción de los textos, como para erradas interpretaciones del mismo, posibles *lapsus calami* y demás equivocaciones que acontecen manejando textos escritos.

ÍNDICE GENERAL

Prólogo

I. COMIENZA EL PRIMER LIBRO DE LA GUÍA DE PECADORES. EL CUAL CONTIENE UNA LARGA Y COPIOSA EXHORTACIÓN A LA VIRTUD Y GUARDA DE LOS MANDAMIENTOS DIVINOS

Argumento deste primero libro

I.1 PRIMERA PARTE

Capítulo I. Del primero título que nos obliga a la virtud y servicio de Dios, que es ser él quien es. Donde se trata de la excelencia de las perfecciones divinas

Capítulo II. Del segundo título que nos obliga a la virtud y servicio de nuestro Señor, por razón del beneficio de la creación

II. De otra razón por donde estamos obligados al servicio de nuestro Señor, por ser él nuestro Criador

Capítulo III. Del tercer título porque estamos obligados a Dios, que es el beneficio de la conservación y gobernación

I. Colige de lo dicho cuán indigna cosa sea no servir a nuestro Señor

Capítulo IV. Del cuarto título por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de nuestra redención

I. Colige de lo dicho cuán gran mal sea ofender a nuestro Señor, que es el beneficio de nuestra justificación

Capítulo V. Del quinto título por do estamos obligados a la virtud

II. De los otros efectos que el Espíritu Santo obra en el ánima del justificado, y del sacramento de la Eucaristía

Capítulo VI. Del sexto título por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de la divina predestinación

Capítulo VII. Del séptimo título por donde el hombre está obligado a la virtud, por razón de la primera de sus cuatro postrimerías, que es la muerte

Capítulo VIII. Del octavo título por donde el hombre está obligado a la virtud, por causa de la segunda postrimería, que es el juicio final

Capítulo IX. Del noveno título que nos obliga a la virtud, que es la tercera de nuestras postrimerías, la cual es la gloria del paraíso

Capítulo X. Del décimo título por el cual estamos obligados a la virtud, que es la cuarta postrimería del hombre, donde se trata de las penas del infierno

I. De la duración destas penas

I.2 SEGUNDA PARTE DE ESTE PRIMERO LIBRO. EL CUAL SE TRATA DE LOS BIENES ESPIRITUALES Y TEMPORALES QUE EN ESTA VIDA SE PROMETEN A LA VIRTUD, Y SEÑALADAMENTE DE DOCE SINGULARES PRIVILEGIOS QUE TIENE

Capítulo XI. Por el cual estamos obligados a seguir la virtud, por causa de los bienes inestimables que de presente se le prometen en esta vida

I. Confirma lo dicho con una autoridad muy notable del Evangelio

Capítulo XII. Título por donde estamos obligados a la virtud por razón del primer privilegio de ella, que es la providencia especial que Dios tiene de los buenos, para encaminarlos a todo bien, y de la que tiene de los malos, para castigo de su maldad

I. De los nombres que en la Escritura divina se atribuyen a nuestro Señor por razón de esta providencia

II. De la manera de la providencia que tiene Dios de los malos, para castigo de sus maldades

Capítulo XIII. Del segundo privilegio de la virtud, que es la gracia del Espíritu Santo, que se da a los virtuosos

Capítulo XIV. Del tercero privilegio de la virtud, que es la lumbre y el conocimiento sobrenatural que da nuestro Señor a los virtuosos

Capítulo XV. Del cuarto privilegio de la virtud, que son las consolaciones del Espíritu Santo que se dan a los buenos

I. De cómo en la oración, señaladamente, gozan los virtuosos destas consolaciones divinas

II. De las consolaciones de los que comienzan a servir a Dios

Capítulo XVI. Del quinto privilegio de la virtud, que es la alegría de la buena conciencia de que gozan los buenos, y del tormento y remordimiento interior que padecen los malos

I. De la alegría de la buena conciencia de que gozan los buenos

Capítulo XVII. Del sexto privilegio de la virtud, que es la confianza y esperanza en la divina misericordia, de que gozan los buenos, y de la vana y miserable confianza en que viven los malos

I. De la esperanza vana de los malos

Capítulo XVIII. Del séptimo privilegio de la virtud, que es la verdadera libertad de que gozan los buenos, y de la miserable y no conocida servidumbre en que viven los malos

I. De la servidumbre en que viven los malos

II. De la libertad en que viven los buenos

III. De las causas de do procede esta libertad

Capítulo XIX. Del octavo privilegio de la virtud, que es la bienaventurada paz y quietud interior de que gozan los buenos

I. De la guerra y desasosiego interior de los malos

II. De la paz y sosiego interior en que viven los buenos

Capítulo XX. Del nono privilegio de la virtud, que es de cómo oye Dios las oraciones de los buenos, y desecha las de los malos

Capítulo XXI. Décimo privilegio de la virtud, que es la ayuda y favor de Dios que los buenos reciben en sus tribulaciones; y por el contrario, la impaciencia y tormento con que los malos padecen las suyas

I. De la impaciencia y furor de los malos en sus trabajos

Capítulo XXII. Undécimo privilegio de la virtud, que es cómo nuestro Señor provee a los virtuosos de lo temporal

I. De las necesidades y pobreza de los malos

Capítulo XXIII. Duodécimo privilegio de la virtud, que es cuán alegre y quieta sea la muerte de los buenos; y por el contrario, cuán miserable y congojosa la de los malos

I. De la muerte de los justos

II. Prueba lo dicho por ejemplosConclusión de la segunda partida

I.3 COMIENZA LA TERCERA PARTE DE ESTE PRIMERO LIBRO. EN LA CUAL SE RESPONDE A LAS EXCUSAS QUE LOS HOMBRES SUELEN ALEGAR PARA NO SEGUIR EL CAMINO DE LA VIRTUD

Capítulo XXIV. Contra la primera excusa de los que dilatan la mudanza de la vida y el estudio de la virtud para adelanteCapítulo XXV. Contra los que dilatan la penitencia hasta la hora de la muerteI. Autoridades de los Santos antiguos de la penitencia finalII. Autoridades de doctores escolásticos acerca de lo mismoIII. Autoridades de la Sagrada Escritura para el mismo propósitoIV. Respóndese a algunas objecionesV. Conclusión de todo lo susodichoCapítulo XXVI. Contra los que perseveran en sus pecados, con esperanza de la divina misericordiaI. De las obras de la divina justicia que se cuentan en la Sagrada EscrituraII. De las obras de la divina justicia que en este mundo se venIII. Conclusión de todo lo dichoCapítulo XXVII. Contra los que se excusan diciendo que es áspero y dificultoso el camino de la virtudI. De cómo la gracia que se nos da por Cristo hace fácil el camino de la virtudII. Responde a algunas objecionesIII. De cómo el amor de Dios hace también fácil y suave el camino del cieloIV. De otras cosas que nos hacen suave el camino de la virtudV. Prueba por ejemplos ser verdad todo lo dichoCapítulo XXVIII. Contra los que recelan seguir el camino de la virtud, por el amor del mundoI. De cuán breve sea la felicidad del mundoII. De las miserias grandes con que está mezclada la felicidad del mundoIII. De los grandes lazos y peligros del mundoIV. De la ceguedad y tinieblas del mundoV. De la muchedumbre de pecados que hay en el mundoVI. De cuán engañosa sea la felicidad del mundoVII. Conclusión de lo susodichoVIII. De cómo la verdadera felicidad y descanso se halla sólo en Dios, y cómo es imposible hallarse en el mundoIX. Prueba lo dicho por ejemplosCapítulo XXIX. Conclusión de todo lo contenido en este primer libro

II. LIBRO SEGUNDO DE LA GUÍA DE PECADORES. EN EL CUAL SE TRATA DE LA DOCTRINA DE LAS VIRTUDES, DONDE SE PONEN DIVERSOS AVISOS Y DOCUMENTOS PARA HACER UN HOMBRE VIRTUOSO

PrólogoCapítulo I. De la primera cosa que ha de presuponer el que quisiere servir a DiosCapítulo II. De la segunda cosa que ha de presuponer el que quiere servir a nuestro Señor

II.1 PRIMERA PARTE DE ESTE SEGUNDO LIBRO. QUE TRATA DE LOS VICIOS Y DE SUS REMEDIOS

Capítulo III. Del firme propósito que el buen cristiano debe tener de nunca hacer cosa que sea pecado mortal

Capítulo IV. Remedios contra la soberbia

I. De otros más particulares remedios contra la soberbia

Capítulo V. Remedios contra la avaricia

I. Que no debe nadie retener lo ajeno

Capítulo VI. Remedios contra lujuria

I. De otra manera de remedios más particulares contra la lujuria

Capítulo VII. Remedios contra la envidia

Capítulo VIII. Remedio contra la gula

Capítulo IX. Remedios contra la ira, y contra los odios y enemistades que nacen de ella

Capítulo X. Remedio contra la pereza

Capítulo XI. De otra manera de pecados que debe trabajar por huir el buen cristiano: del mormurar, escarnecer y juzgar temerariamente

I. Del mormurar, escarnecer y juzgar temerariamente

II. De los juicios temerarios, y de los mandamientos de la Iglesia

Capítulo XII. De los pecados veniales

Capítulo XIII. De otros más breves remedios contra todo género de pecados, mayormente contra aquellos siete que llaman «capitales»

II.2 SEGUNDA PARTE DE ESTE SEGUNDO LIBRO. EN LA CUAL SE TRATA DEL EJERCICIO DE LAS VIRTUDES

Capítulo XIV. De tres maneras de virtudes, en las cuales se comprehende la suma de toda justicia

Capítulo XV. De lo que debe el hombre hacer para consigo mismo

I. De la reformation del cuerpo

II. De la virtud de la abstinencia

III. De la guarda de los sentidos

IV. De la guarda de la lengua

V. De la mortificación de las pasiones

VI. De la reformation de la voluntad

VII. De la reformation de la imaginación

VIII. De la reformation del entendimiento

IX. De la prudencia en los negocios

X. De algunos medios por donde se alcanza esta virtud

Capítulo XVI. De lo que el hombre debe hacer para con el prójimo

I. De los oficios de la caridad

Capítulo XVII. De lo que el hombre debe hacer para con Dios

V. De cuatro grados de obediencia

VI. De la paciencia en los trabajos

Capítulo XVIII. De las obligaciones de los estados

Capítulo XIX. Aviso primero: de la estima de las virtudes; para mayor entendimiento de esta regla

Capítulo XX. De cuatro documentos muy importantes que se siguen de esta doctrina susodicha

I. Documento segundo

II. Documento tercero

III. Documento cuarto

Capítulo XXI. Segundo aviso, acerca de diversas maneras de vidas que hay en la Iglesia

Capítulo XXII. Tercero aviso, de la solicitud y vigilancia con que debe vivir el varón virtuoso

Capítulo XXIII. Cuarto aviso, de la fortaleza que se requiere para alcanzar las virtudes

I. De los medios por donde se alcanza esta fortaleza

[Apéndice]

Al cristiano lector

Carta de Euquerio, obispo de León de Francia, discípulo de san Agustín, a Valeriano, su pariente, varón ilustre, en que le amonesta el menosprecio del mundo y deseo de la verdadera bienaventuranza